

تَاسِرُ الْحَقُولِ الذِّكْرُ

سنة الأربعة من النبوة

إناليف

السيد محمد بن مصطفى الآقكرمانى في سنة ١١٥٧ من الهجرة النبوية وقال في أول شرحه لقد كنا في زمان صار الجهل فيه مشهوراً والعلم كان لم يكن شيئاً مذكوراً اتخذوا البدع والمناعي من أفضل القرب وأكبوا عليها وازدحموا بالركب وذلك كاتخاذ الضيافة للميت في اليوم الأول والسابع والأربعين وتقام السنة والا كل عند المقابر والأعياد وخروج النساء للمقابر وكتابة القرآن على المقابر وإيقاد الشموع عليها الى غير ذلك حتى عدت من البدع ما ينوف عن خمسين بدعة فلما اشتهرت وصارت كأنها سنة فصل في هذا الشرح البدع السائرة في الأعصار والأمصا * ويرى السنن المتروكة الثابتة بالاحاديث والآثار * فجمع أربعين حديثاً من السنن ورجحها وجعل لها منهنات بحاشيتها

(الطبعة الأولى على نفقة ملتزمه)

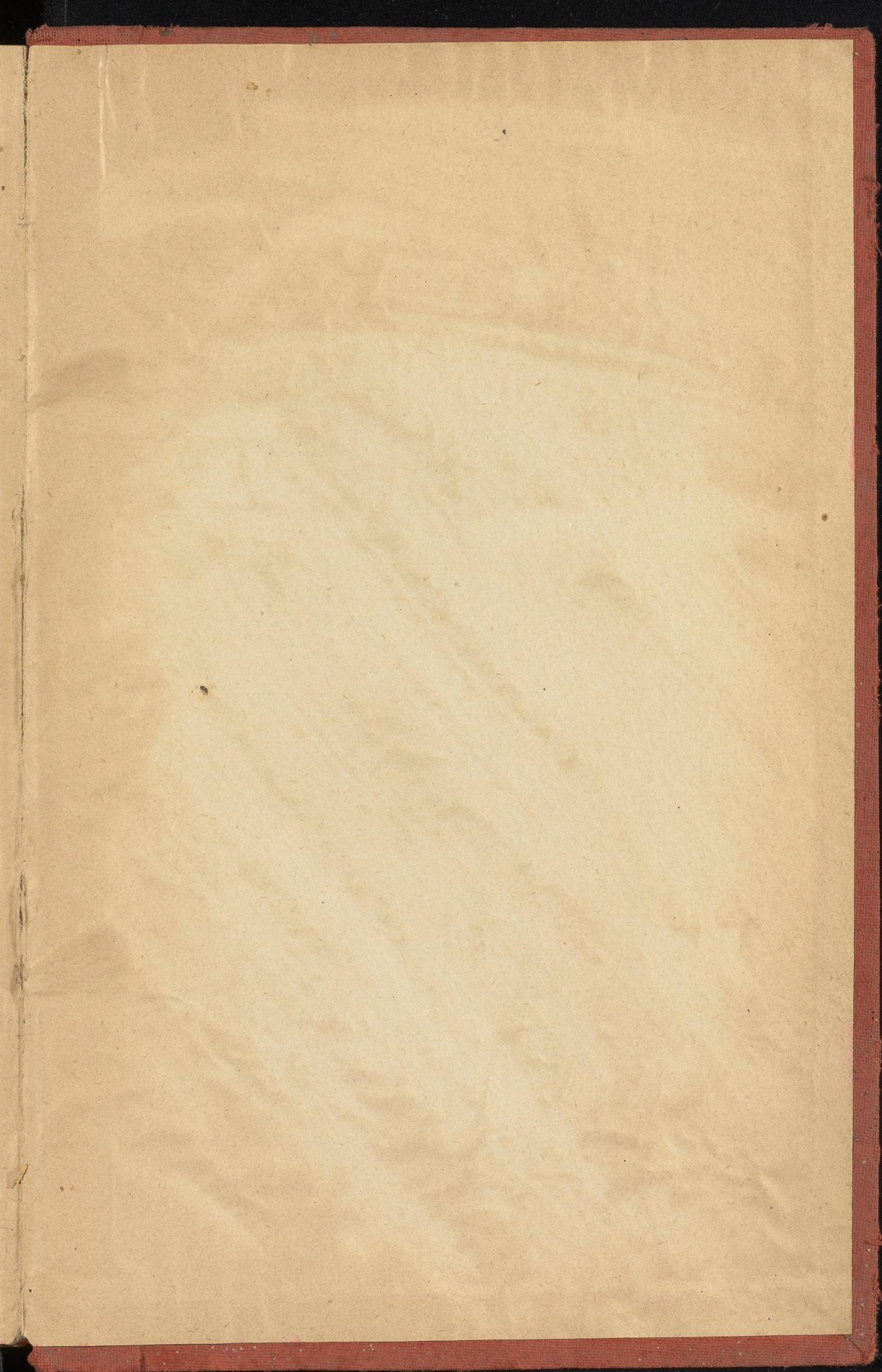


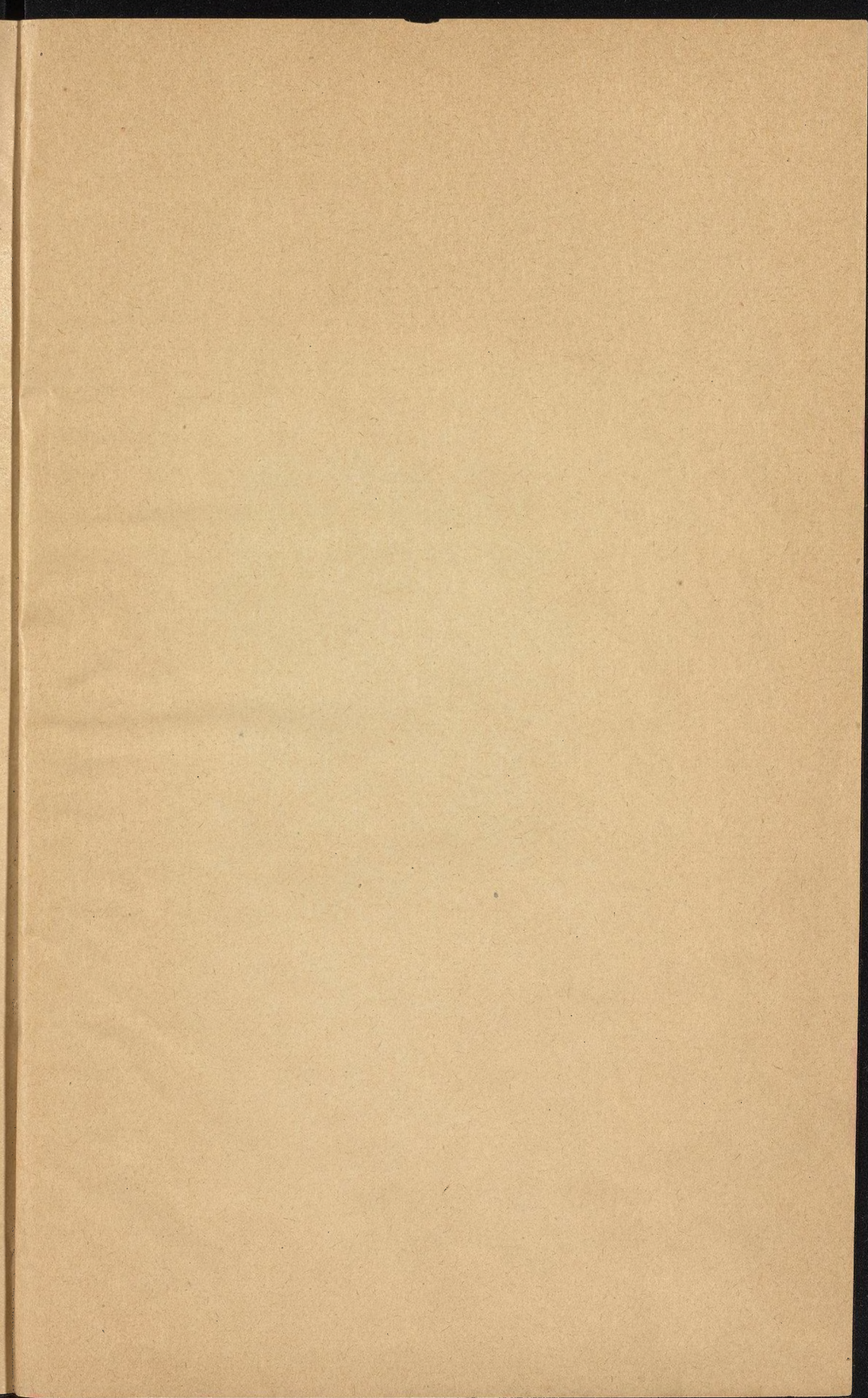
(صاحب المكتبة النبوية بشارع الشاة بالدرب الأحمر بمصر)

(حقوق الطبع محفوظة للملتزم)

(وذلك بمطبعة شركة التمدن الصناعية بمصر تحت إدارة)

(الشيخ فرج الله زكي الكردى)







﴿ كتاب نبراس العقول الذكية ﴾
(شرح الاربعين حديثا النبوية بمنهوانها)

صفحة	صفحة
٢٨١ (الحديث الخامس عشر) رحم الله امرأته	٢ مقدمة الكتاب
قبل العصر أر بعاً	٤ (الحديث الاول) انما الاعمال بالنيات الخ
١٣٠ (الحديث السادس عشر) من صلى قبل الظهر	٤١ (الحديث الثاني) كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه
أر بعاً الخ	٥١ (الحديث الثالث) اذا استيقظ أحدكم
١٣٥ (الحديث السابع عشر) من صلى بعد المغرب	من نومه الخ
ست ركعات الخ	٥٨ (الحديث الرابع) عشر من الفطرة قص
١٣٧ (الحديث الثامن عشر) من حافظ على شفعة	الشارب الخ
الضحى الخ	٧٣ (الحديث الخامس) الاذان من الرأس
١٤٠ (الحديث التاسع عشر) أيها الناس افشوا	٧٨ (الحديث السادس) اذا توضأت الخ
السلام الخ	٨١ (الحديث السابع) من غسل يوم الجمعة الخ
١٦٠ (الحديث العشرون) اذا دخل أحدكم	٩٠ (الحديث الثامن) أنت امامهم الخ
المسجد الخ	١٠٠ (الحديث التاسع) اذا سمعتم المؤذن الخ
١٦٤ (الحديث الحادي والعشرون) اذا هم أحدكم	١٠٧ (الحديث العاشر) والذي نفسى بيده الخ
بالامراخ	١١٤ (الحديث الحادي عشر) اذا أقيمت
١٦٨ (الحديث الثاني والعشرون) ان الشمس	الصلاة الخ
والقمر آتان الخ	١١٧ (الحديث الثاني عشر) من ثابر على اتقى
١٧٣ (الحديث الثالث والعشرون) ان الله فرض	عشرة الخ
صيام رمضان الخ	١٢٤ (الحديث الثالث عشر) من كان منكم
١٨٣ (الحديث الرابع والعشرون) من اعتكف	مصلية الخ
عشر في رمضان الخ	١٢٦ (الحديث الرابع عشر) من حافظ على أربع
١٨٧ (الحديث الخامس والعشرون) لا يزال أمي	ركعات قبل الظهر الخ

صحيفة	صحيفة
٢٣٢ (الحديث الثالث والثلاثون) بارك الله لك الخ	على سني الخ
٢٣٥ (الحديث الرابع والثلاثون) اذا وقعت لقمة	١٩١ (الحديث السادس والعشرون) أي الناس
أحدكم الخ	اني امامكم الخ
٢٣٧ (الحديث الخامس والثلاثون) من أحب	١٩٤ (الحديث السابع والعشرون) يابني اذا
ان يكثر الله خير بيته الخ	ركعت فضع كفيك الخ
٢٤٠ (الحديث السادس والثلاثون) حق المسلم	١٩٩ (الحديث الثامن والعشرون) ارجع فصل
على المسلم ست الخ	فانك لم تصل الخ
٢٤٦ (الحديث السابع والثلاثون) مامن عبد	٢٠٣ (الحديث التاسع والعشرون) اعتدلوا في
تصديبه مصيبة الخ	السجود الخ
٢٤٨ (الحديث الثامن والثلاثون) الاحدثنا	٢٠٩ (الحديث الثلاثون) من سنة الصلاة الخ
والشق لغيرنا	٢١٦ (الحديث الحادي والثلاثون) قولوا اللهم
٢٥١ (الحديث التاسع والثلاثون) أعلم بها قبر أخي	صل على محمد الخ
وأدفن اليه من مات من أهلي	٢٢٣ (الحديث الثاني والثلاثون) يا معشر
٢٥٣ (الحديث الاربعون) اصنعوا لال جعفر	الشباب الخ
طعما ما فقد آتاهم ما يشغلهم	

﴿ تم ﴾



تَبْرِاسِرُ الْعَقُولِ الذِّكْرُ

سُورَةُ الرَّبْعَةِ حَيَا النَّبِيَّةِ

بِالْف

السيد محمد بن مصطفى الاقكرمانى في سنة ١١٥٧ من الهجرة النبوية
وقال في أول شرحه لقد كنا في زمان صار الجهل فيه مشهوراً والعلم كان لم
يكن شيئاً مذكوراً اتخذوا البدع والمناهي من أفضل القرب وأكبوا عليها
وازدحموا بالركب وذلك كاتخاذ الضيافة للميت في اليوم الأول والسابع
والاربعين وتنام السنة وللاكل عند المقابر والأعياد وخروج النساء للمقابر
وكتابة القرآن على المقابر وإيقاد الشموع عليها الى غير ذلك حتى عد من البدع
ما ينوف عن خمسين بدعة فلما اشتهرت وصارت كأنها سنة فصل في هذا الشرح
البدع السائرة في الاغصان والأمصا * وبين السنن المتروكة الثابتة بالاحاديث
والآثار * فجمع أربعين حديثاً من السنن وشرحها وجعل لها منهوات بحاشيتها

﴿ الطبعة الأولى على نفقة ملزمه ﴾



﴿ صاحب المكتبة النبوية بشارع التبانة بالدرب الأحمر بمصر ﴾

﴿ حقوق الطبع محفوظة للملزم ﴾

﴿ وذلك بمطبعة شركة التمدن الصناعية بمصر تحت ادارة ﴾

﴿ الشيخ فرج الله زكي السكردى ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون * والصلاة والسلام على جميع الانبياء والمرسلين * لا تفرق بين احد منهم ونحن لهم مؤمنون * خصوصاً منهم على سيد الخلائق حبيب الله أبى القاسم * محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم * وعلى آله وأصحابه الذين قتلوا اليينا الكتاب والسنة واجتهدوا فيما لم ينص عليه الشارع بأيهم اقتدينا اهتدنا * فيا أيها العاطشون الراجون منه ومنهم شفاة عليكم بترك البدع وان اجتمع عليها الناس قاطبة وضعوا سنته وسنتهم على المشاوذ * (١) ثم عضوا عليها بالاضرار والنواجذ * لقد كنا في زمان صار الجهل فيه مشهوراً * والعلم كأن لم يكن شيئاً مذكوراً * اتخذوا البدع (٢) والمناهى من أفضل القرب * وأكبروا عليهم وازدحموا بالركب * ونشأ ناس من الضعفاء يرغبون الناس الى ماشاع من البدع المصورة بصور العبادات بل بعضهم يصنفون كتباً

(١) المشاوذ جمع مشوذ وهو العمامة وكذا المشاوذ يجمع مشواذ (منه) (٢) كاتخاذ الضيافة للعميت في اليوم الاول والسابع والاربعين وتام السنة وللدعاء عند ختم القرآن ولقراءة سورة الانعام والاخلاص وللأكل في المقابر والاعياد والمساجد ووضع الكيزان فيها للشرب ودعوة النساء ذوات الازواج وخروجهن الى أكل الطعام المذكور في بيت غير المحرم واجتماعهن فيه وقراءة واحدة منهن مولد النبي عليه السلام بالجمهور واستماع البواقي وخروجهن للتعزية والتمنيّة والعيادة لغير المحرم وتخصيص القبور والبناء عليهم والكتابة على أحجارها وإيقاد الشموع عليهم في الليالي وتقبيل قبور الصالحين والسجود اليها والجمهور بالذكر عند غسل الجنازة وتشيعها وعند نقل العروس والختان وعند تشييع الحجاج وقدومهم وعند قدوم المشايخ واللعن في الذكر بأن يقول مثلاً لا إله الا الله في الاذان والقرآن والتغني فيهما والالتماس لهما والتلذذ بهما والنداء لقراءة الفاتحة عقيب الصلاة المقروضة في المساجد لاجل المهمات والجمهور بالدعاء وتطويله والتصلية والترضية والتأمين بالجمهور عند الخطبة وفروش البسط في المساجد ورفع بنائهم وتزينها بالنقوش وغيرها واتفاق مال عظيم لاجلها واعطاء سؤاها ووقف الدراهم واستباحها بالعينة التي ذمها رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالحون حتى قالوا اياكم والعينة فانهم العينة مذمومة مكروهة مخترعة كلة الربا والاستئجار لقراءة القرآن والتسبيح والصلاة واعطاء الثواب لنفسه أولاً وبويه أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم والوصية بدراهم لمن يقرأ عند قبره أو غيره والوقوف بهاله والاجتماع لصلاة الرغائب والبرآت والقدر وغيرها من النوافل وتفضيلها على السنن بل الفرائض والركوع عند السلام وردة للكبراء بلا اسماع والاشارة بالرأس عندهما للاصاغر بلا اسماع أيضاً الى غير ذلك وسند ذكر بعضها ان شاء الله تعالى (منه)

يجمعون فيها ما يجدون من الاقوال الضعيفة الرديئة * بل الموضوعات المحدثة السخيفة * لا يميزون بين الغث والسمين * بل هم كحاطب الليل * وقد شاعت تلك الكتب بين الناس و يقبلونها أحسن قبول لما فيها ما يوافق أهواءهم و يلائم أنفسهم وطباعهم * فوالله ان هذا لمصيبة عنهم الناس غافلون * فلنقل عباد الله ان الله وانا اليه راجعون * فلما كان هذا أعظم بلاء ملما * وأقطع خطب جسيما مدلهما * (١) وقد رزقني الله تعالى والحمد لله من العلوم العربية والعقلية * والمعارف الدينية الشرعية الشريفة * ما أميز به بين الصحيح والسقيم والقوى والضعيف * والخطأ والصواب * وأنحل عن قلبي عقدة التقليد بعض الانحلال * وامتزج تقليدي بالتحقيق والايقان وعرفت طبقات العلماء الكاملين * رضوان الله تعالى عليهم أجمعين * أردت أن أصنف رسالة في هذا الباب * أميز فيها القشر عن اللباب * أفصل البدع السائرة في الاعصار والامصار * وأبين السنن المتروكة الثابتة بالاحاديث والاشهار * وأقل أولاً اختلافات العلماء الفاضلين * ثم أميز الحق فيها بالدلائل والبراهين * وأبين الضعفاء وكتبهم حتى لا يقبل الطالبون ايهاهم لكن ثبتني (٢) عن هذا أمور قلة بضاعتى وكتبى (٣) في هذا الشأن والحال * اذ هو أمر عظيم لا يقدر عليه الا فحول الرجال * وكثرة اشتغالى بأمور المعاش والعيال * والتدريس والتذكير وغيرها من الاحوال * وابتلائي بأنواع الامراض وأصناف الاسقام * بحيث لا يستقر مزاجى على الاعتدال في يوم من الايام * وظهور التواني في أمر الدين للناس وتعودهم للبدع وعدهم لها من السنن بل من الواجبات بحيث لا يرجى تركهم اياها وأخذهم باقوالى مع عدم اياى من الجازفين (٤) في القول بل من المرأين الطالبين للرياسة وعدهم من أفتاهم بالجواز والسنية من العلماء الراسخين * فانى يتصور منهم القبول هيئات هيئات فمضى على هذا برهة من الزمان لا يزول عنى هذا الخاطر بل يزداد ويقع فى قلبي (ان تنصروا الله ينصركم) فظاهر الحق والزم الحجة على الانام * وان لم يقبلوا منى الكلام * فيجاذبتنى نفسى بين الاقدام والاحجام * وصرت أقدم رجلاً وأؤخر أخرى حتى ورد فى بعض ما نقلنا الحديث (٥) الشريف (من حفظ على أمى أر بعين حديثا من السنة حتى يؤدبها اليهم كنت له شقيقا) (٦) وشهيدا يوم القيامة) فالتمس منى بعض تلامذتى الذى له رغبة صادقة فى اتباع السنن وترك البدع جمع أر بعين حديثا من السنن وقد جمع كثير من العلماء

- (١) المد لهم المظالم يقال ليلة مدلهمة أى مظلمة (منه) (٢) قوله ثبتني من التثبيط وهو التأخير (منه)
 (٣) كبتة يكتبته صرعه وأخزاه وصرفه وكسره ورد العدو بغيظه وأذله والمكبت الممتلى غما (قاموس)
 (٤) الجزاف مثلثة الحدس فى البيع والشراء معرب كذا فى القاموس وفى السين الحدس الظن والتخمين
 (٥) هذا الحديث ورد بطرق عديدة كلها ضعيفة عند أئمة الحديث لكن الحديث الضعيف يعمل به فى فضائل الاعمال واعتمد المصنف على هذا على انه يجوز ان يعتمد على قوله عليه السلام فى الحديث الصحيح فليبلغ الشاهد الغائب (منه) (٦) قوله شقيقا أى لذنو به أو لرفع درجته وقوله وشهيدا أى شاهدا لافعاله المرضية وأخلاقه الحسنة وتبليغه سننى الى أمى المرحومة (منه)

ولكن ما رأيته مما كان عندي مشتملا كله على السنن فاخذت أن أجمعها من كتب الاحاديث المعتبرة مبنية كلها السنن ثم أشرحها وأبين فيه بعض ما خطر في قلبي ثم ان ساعدني العمر وأراد الله تعالى أصنف الرسالة السابقة والا أكتف بهذا القدر فاني ذكرت فيه أصول السنن وبينت كبار البدع فهذه الرسالة وسيلتي الى رب العالمين * أنوسل بها الى مغفرته ورحمته وذري (١) الى سيد المرسلين * أتذرع بها الى شفاعته وقربته * فخذأياها الطالب هذه الرسالة بجد وقوة * واعمل بها فان من يعمل بما فيها يدخل في شفاعته أفضل المرسلين * وينال الفضل العظيم بل أجر مائة شهيد وأرجو أن يغفر الله تعالى ذنوبه جميعا انه هو الغفور الرحيم * ثم اني جعلت شرح هذه الاحاديث ثمانية أقسام بعدد أبواب الجنان تشبيها لها بالجنان * وتفاوتا بان من يسلك طريق هذه الرسالة تصنيفه أو تدرسه أو تعلمه أو مطالعته أو سماعه أو كتابته يسلك طريق الجنان * فارجو كل الرجاء من الله تعالى لسالكها بنية صادقة وطوية خالصة أن يدخله أعلى دار السلام * ويتغمده في رحمة الله وشفاعة حبيبه عليه الصلاة والسلام * وصدرت كل قسم بكلمة دالة عليه ايجازا (القسم الاول) ببيان واته وفضائله وكلمته الرواية (القسم الثاني) توضيح مفرداته لغة وشرعا واستعمالا وكلمته اللغة (القسم الثالث) بيان اعرابه وكلمته الاعراب (القسم الرابع) بيان خواصه ومزاياه على مقتضى المعاني والبيان وكلمته البلاغة (القسم الخامس) بيان معناه وشرحه وكلمته الشرح (القسم السادس) بيان الاحكام والقوائد المستنبطة منه بعبارته أو دلالاته أو اشارته أو اقتضائه وكلمته التفريع (القسم السابع) بيان الاسئلة والاجوبة وكلمته السؤال (القسم الثامن) بيان القوائد المناسبة له وكلمته الفائدة * اللهم يسر امامه بالخير والسلامة * وبعده من الرياء والسمعة وسائر القوادح جليها وخفيها واجعله خالصا لوجهك الكريم * بجرمة من قلت له (انك لعلى خلق عظيم * وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) انك أنت الرؤف الرحيم * قريب مجيب دعوة الداعين فاغفر لهذا العبد الجرم المذنب العاصي * الفقير الحقير الذليل العليل القاسي * ولمن دعا له ولجميع المؤمنين آمين يا أرحم الراحمين

الحديث الأول

﴿ انما الأعمال بالنيات ﴾^(٢)

(١) الذريعة الوسيطة وقد تذرع فلان بذريعة أى توسل بوسيلة (مختار) (٢) قوله انما الاعمال بالنيات انما ابتدأه باقتداء بالسلف الكرام وتنبيها على مزبذباتهم بتحسين النية وتزيين الطوية في مقام المرام قال ابن مهدي وينبغي لمن صنف كتابا ان يبتدأ فيه بهذا الحديث تنبيها للطالب على تصحيح النية هذا * وسبب ورود هذا الحديث الشريف ان رجلا من أهل مكة كان يهوى امرأة يقال لها أم قيس فهاجرت الى المدينة فهاجر الرجل لاجلها لا تدينافعرض النبي صلى الله عليه وسلم به في حديثه تنفيره عن مثل قصده وكان الرجل بعده يدعى بمهاجر أم قيس وفي الحديث ايعاء الى انه اذا كان النكاح الذي هو سنة عظيمة من سنن أهل الفلاح يبطل ثواب الهجرة فكيف غيره من الامور المباحة او المكروهة ولا يبعد

وفي رواية بالنية وفي رواية الاعمال بالنيات وفي رواية بالنية وفي رواية العمل بالنية (وانما لكل امرئ ما نوى) وفي رواية بدون انما (فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة أو بن أو قوم فهجرته الى ما هاجر اليه) (الرواية) أخرج هذا الحديث الشريف أبو حنيفة والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم والجارود رحمهم الله تعالى كلهم عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وهو حديث مجمع على صحته وعظم موقعه وجلالته وكثرة فوائده حتى زعم بعض المتأخرين انه متواتر (١) قال الحافظ مصنف الترغيب والترهيب وليس كذلك فانه لما انفرد به يحيى بن سعيد الانصارى عن محمد بن ابراهيم التميمي عن علقمة عن عمر رضي الله عنه (ثم) رواه عن الانصارى خلق كثير نحو مائة راو وقيل سبعمائة وقيل اكثر من ذلك وقد روى من طرق كثيرة غير طريق الانصارى ولا يصح منها شيء بل هو حديث مشهور قال الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى يدخل فيه ثلث العلم وقال أبو داود رحمه الله مدار الاسلام على أربعة أحاديث حديث الاعمال بالنية الى آخره وحديث الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتهرات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه

أن مهاجر أم قيس كان يحبها لما لها وجمالها فجمعهم في التعريض ويحتمل انه كان يطلب نكاحها وغيره هاجر لتحصيل الدين من جهة ما فعرض بهما كذا ذكر على القارى بشرح الاربعين النووى (قاضى زادة) واعلم ان النية فيها مباحث الاول في بيان حقيقة الثاني في بيان ما شرعت لاجله الثالث في بيان تعيين المنوى الرابع في صفة المنوى من القرصية والتفلية والاداء والقضاء الخامس في بيان الاخلاص السادس في الجمع بين العبادتين بنية واحدة السابع في وقتها الثامن في بيان عدم اشتراط استمرارها في كل ركن من الاركان التاسع في محلها العاشر في شروطها ذكركم في الاشياء (منه) (قال) في التلويح النية قصد الطاعة والتقرب الى الله في ايجاد الفعل ولا يرد عليه النية في التلويح لانه لا يتقرب بها الا اذا صار التلويح كفا وهو فعل المكلف به في النهي لا التلويح بمعنى العدم لانه ليس داخل تحت القدرة للعبد وأما اذا قدر على فعل المنهي عنه فكيف نفسه عنه خوفا من ربه فهو مثاب ولا يثاب العنيد على ترك الزنا ولا الاغمى على ترك النظر المحرم ولا يثاب على ترك الزنا وهو يصلي (منه) (وقال) أبو داود هذا الحديث نصف العلم أقول بل هو أعظم النصفين كخبر نية المؤمن خير من عمله (على القارى)

(١) اعلم ان الاحاديث ثلاثة أنواع متواتر وهو ما كان رواته في كل عصر قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب وهو يوجب علم اليقين ونسخ ما يخالفه مطلقا ومشهور وهو ما كان رواته بعد القرن الاول كرواية الاول وفي القرن الاول آحاد وهو يوجب علم الظمانية ويجوز به الزيادة على نص الكتاب وهي نسخ من وجه ولا يجوز به النسخ الخالص له وخبر الواحد وهو ما كان رواته في كل عصر آحاد لم يبلغ حد الشهرة وهو يوجب الظن والعمل باربعة شرائط وفي الراوى الاسلام والعقل والضبط والعدالة ولا يجوز الزيادة المذكورة ويجوز بيان مجمل الكتاب (منه)

ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كراع يرعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه ألا وان لكل ملك حمى
ألا وان حمى الله محارمه ألا وان في الجسد مضغة فاذا صلحت صلب الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد
كله ألا وهي القلب وحديث من حسن اسلام المرء تركه مالا يعتنيه وحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب
لاخيه ما يحب لنفسه وذكر بعضهم بدل الاخير حديث ازهد في الدنيا يحبك الله فقال نظما

عمدة الدين عندنا كلمات * أربع من كلام خير البرية

اتق الشبهات وازهد ودع * ما ليس يعينك واعلم بنيه

(اللغة) انما كلمة تفيد الحصر (١) مركبة في الاصل من ان التحقيقية وهما الكافة المؤكدة واللام في الاعمال
للجنس لعدم العهد وأعمال جمع عمل بمعنى المعمول غلبت عن الاطلاق على فعل الجوارح الاختياري
ولام الجنس اذا دخلت على الجمع تبطل معنى الجمعية وتفيد الاستغراق اي كل عمل والباء لالة
أو الاستمانة أو الملاسة ولام النيات كلام الاعمال ونيات جمع نية وهي في اللغة قصد القلب الى عمل (٢)
أى حالة في القلب باعثة على العمل وفي الشرع نوعان نية مطلقة وهي ارادة أخذ عمل مبتدأ به قبل سائر
الاعمال بالحكم تقربا الى الله تعالى (٣) أو طلبا للثواب أو خوفا من العقاب أى لا يتدخل بين الارادة

(١) اعلم ان القصر نوعان حقيقى تخصيص شىء بحسب نفس الامر ان لا يتجاوز الى غيره أصلا و اضافى
بحسب الاضافة الى شىء آخر بان لا يتجاوز اليه فقط وكل منهما نوعان قصر الموصوف على الصفة بان
لا يتجاوز الى غيرها حقيقة أو اضافة وقصر الصفة على الموصوف بان لا يتجاوز الى غيره كذلك والاضافى
ثلاثة قصر افراد لمن يعتد الشركة نحو ما زيد الا قائم لمن يعتد كونه قائما ومتكلما مثلاً فى قصر الموصوف ونحو
ما قائم الا زيد لمن يعتد كون زيد وعمر وقائمين فى قصر الصفة وقصر قلب لقلب حكم المخاطب كالمثالين
المذكورين لمن يعتد كون زيد فى المثال الاول قائدا لا قائما ويعتد كون القائم عمرا لازيدا فى الثانى
وقصر تعيين لتعيين ما هو غير معين عند المخاطب كالمثالين المذكورين أيضا لمن يعتد احد الامرين ولا
يعرف تعيينه (منه) (٢) والاحتمالات أربعة عمل واحد بنية واحدة والثانى أعمال متعددة بنيات متعددة
والثالث أعمال متعددة بنية واحدة والرابع عكسه والا ولان ظاهر ان ومثال الثالث هو الاغتسال يوم
الجمعة للجنابة وللجمعة وركعتا الفجر للتجنية والسنة ولونوى مكتوبتين فى لى دخل وقتهم ولونوى
فائتين فى الاولى منهما ولونوى فائنة وقتية فى الثانية الا أن يكون فى آخر الوقت ولونوى فرضا ونفلا
فى للفرض عند أبى يوسف وقال لا يصح واحد منهما واما الرابع فمثل دخول المسجد بنية الاعتكاف
وزيارة بيت الله وانتظار الصلاة واستماع القرآن وغير ذلك (منه) والنية أصلها النوية فعلة من نوى ينوى أى
قصد فابدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وادغمت فى بالتشديد وقد يخفف قال الراغب النية تكون
مصدرا واسما من نويت وهى توجه القلب الى العمل (منه) (٣) قوله تقر بالى الله الى آخره اشارة الى أقسام
النية وافضلها على هذا الترتيب المذكور وان نقل عن الكرخى جواز التأخير عن التحريمه فقل الى الثناء وقل
الى التعوذ وقل الى الركوع وقل الى الرفع منه والكل ضعيف وفى الجوهره لا يعتبر بقول الكرخى لكن فى

والمراد عمل ويجزم الارادة ولا يتردد فيها بذكر ان شاء الله تعالى أو شرط الصلاح أو غيرهما وانما جاز الحكم فيه لان الابتداء ليس بشيء مترسخ فلا خطر فيه وأما ارادة أخذه بعد بعض الاعمال فليست بنية معتبرة في الشرع ألا يرى ان من نوى ان يصلي بعد كل طعام أو نحوه ولم يحضر نيته عند الشروع لا يجوز بها الصلاة وكذا في الزكاة تشترط عند الاعطاء أو العزل وفي الحج عند الاحرام وأما في الصوم فلها كان في مقارنة النية أوله حرج بين اقام الشرع ليلته مقامه وكذا النوى قبل الغروب ان يصوم غداً لا يجوز الصوم بتلك النية ومقيدة بالحمودة وهي هذه مع التقيد بقولنا مع ارادة اتمامه واستمراره بالتفويض والاستثناء أى بشرط الصلاح وذكر ان شاء الله تعالى ان لم يتيقن فيه الصلاح يكفي كف النفس عن الرياء الى آخر العمر مثلاً وانما لم يجز الحكم في الاتعم لوقوعه في وقت مترسخ فقيهه خطر ان خطر الفساد لا يدري أفيه صلاح أم فساد فلزم التفويض وخطر عدم الوصول لا يدري أيوصل اليه أم لا فلزم الاستثناء ثم المراد بها فعل القلب (١)

التجسس اذا توضأ في منزله ليصلي الظهر ثم حضر المسجد وافتتح الصلاة بتلك النية فان لم يشتغل بعمل آخر يقيه ذلك روى ذلك عن محمد في الرقيات وفي الخلاصة وهكذا روى عن أبي حنيفة وأبي يوسف وكان المشي الى الصلاة عدماً أفعالها غير قاطع للنية بخلاف الاشتغال بكلام أو كل والمعتمد انه لا بد من القرن حقيقة أو حكماً والنية في الوضوء عند غسل الوجه كذا في الجوهره لكن ينبغي ان يكون في أول السنن والغسل كالوضوء والاول محمول على من اقتصر على فرائض الوضوء (منه) وتصح نية عبادة في عبادة حتى لو نوى في صلاة مكتوبة أو نافلة الصوم تصح نيته ولا تقسد صلاته كذا في الاشباه (منه)

(١) قال في الاشباه اذا عقب النية بالاستثناء فان كان فيما يتعلق بالنيات كالصوم والصلاة لم تبطل وان كان مما يتعلق بالاقتوال كالطلاق والعاق بطل (منه) ولما كان محل النية القلب لا يكفي التلفظ باللسان دونه لكن في القنية والمجتهى ومن لا يقدر ان يحضر قلبه لينوى بقلبه أو يشك في النية يقيه الشك بلسانه (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) ولا يشترط في نية القلب التلفظ في جميع العبادات ولا معتبر باللسان وهل يستحب التلفظ أو يسن أو يكره فيه أقوال اختار في الهداية الاول لمن لم تجتمع نيته وفي فتح القدير لم ينقل عن النبي عليه السلام وأصحابه التلفظ بالنية لا في حديث صحيح ولا ضعيف وزاد ابن أمير الحاج انه لم ينقل عن الائمة الاربعة وفي المقييد كره بعض أصحابنا النطق باللسان ورأه الا آخرون سنة وفي المحيط فيقول اللهم اني أريد صلاة كذا فيسر هالي وتقبلها مني وتقلوا في الحج ان طلب التيسير لم ينقل الا فيه بخلاف بقية العبادات وخرج عن هذا الاصل الندور والوقف والطلاق والعاق فلا بد فيها من التلفظ وكذا حديث النفس لا يؤاخذ به ما لم يشكلم أو يعمل به (منه) اعلم ان الخطا فيما لا يشترط التعيين لئلا يضر كعنيين مكان الصلاة وزمانها وعدد ركعاتها وسجدها فلو عين عدد ركعات الظهر ثلاثاً أو خمساً صح واذا عين الاداء فبان ان الوقت خرج أو القضاء فبان انه باق صح وأما فيما يشترط فيه التعيين كالخطا من الصوم الى الصلاة وعكسه ومن صلاة الظهر الى العصر فانه يضر ومنه ما اذا نوى الاقتداء بزيد فاذا هو عمرو فينبغي ان ينوى القائم في المحراب كائناً من كان (منه)

وتوطينه وتبنيته عليهم - لا فعل اللسان فافهم ذلك فانه مهم جداً ان مقابلة المتعدد بالمتعدد توجب التوزيع فالمعنى انما كل عمل بنيت به وامرئ ومرد بمعنى رجل ولا جمع من لفظهما وكلمة ما في ما نوى موصولة أو موصوفة أو مصدرية والفاء للتعقيب والتفريع ومن في الموضوعين شرطية أو موصولة أو موصوفة وكانت في الموضوعين اما تامة أو ناقصة والهجرة في اللغة الخروج من أرض الى أخرى وفعله هاجر وفي الشرع ترك الوطن والانتقال الى المدينة لنصرة الرسول عليه الصلاة والسلام وكانت فرضاً الى أن فتحت مكة شرفها الله تعالى (ودنيا) غير منونة تانيث أدنى أفعال تفضيل من الذنوب بمعنى القرب أي الدار الدنيا أو الحياة الدنيا وانما جاز تانيثه (١) بدون اللام والاضافة واستعماله بدون أحد الثلاثة مع امتناعها في أفعال التفضيل لانها خلعت عن الوصفية وأجريت مجرى الاسماء والمراد بها في الشرع الحظ العاجل أي قبل الموت ولذا قابلت واوه ياء وذا لا يجوز الا في الفعل الاسمية وامرأة ومراة بمعنى مؤنثا امرئ ومرد (وما) في ما هاجر اليه موصولة أو موصوفة ﴿الاعراب﴾ الاعمال مبتدأ بالنيات خبره أي متحققة بسبب النيات أو ملازمة بها أو لكل امرئ خبر مقدم و (ما) مبتدأ ومفعول نوى مقدران كانت ما موصولة أو موصوفة ومتروك ان كانت مصدرية و (من) في الموضوعين مبتدأ (كانت) في الموضوعين خبره ان كان للشرط لان الاصح ان الخبر هو الجملة الشرطية وحدها بينهما بن هشام في معنى اللينب أوصالته أو صفته و (الى) الاولى صلة الهجرة المذكورة ان كان كانت تامة وصلة الهجرة المقدرة ان كانت ناقصة والثانية صلة الهجرة المقدرة لانه خبر (٢) والجملة جزاء الشرط أو خبر المبتدأ وأما تعلقها بالهجرة المذكورة وتقدير الخبر مثل مقبولة فبعيد وكذا قوله الى دنيا والى ما هاجر اليه و (يصيبها) (٣) صفة دنيا و (يتزوجها) صفة امرأة ﴿البلاغة﴾ القصر في الجملة الاولى قصر الموصوف المسند اليه على الصفة المسند به افراداً أي كل عمل مقصور على التحقق بالنية لا يتجاوزها الى التحقق بالانية وفي الثاني قصر الصفة المسند على الموصوف المسند اليه افراداً أيضاً أي الحصول والنفع في أعمال المرء مقصوران على ما نواه منها لا يتجاوزان الى غير ما نواه منها والاولى تفيد اشتراط أصل النية لسكونها فيها مطلقة والثانية تفيد اشتراط

(١) أي تعريته عن من وجعله مؤنثاً لانه اذا كان بمن فهو مفرد مذ كر لا غير (٢) قوله لانه خبر أي لان الهجرة المقدرة خبر المبتدأ لان الظرف لغو على قول الجمهور في الظرف لخصوص المتعلق وانما ذكر ضمير لانه باعتبار خبره ولانه لا اعتداد بتانيث المصدر ويحتمل ان يرجع ضمير لانه الى قوله الى الثانية فالمعنى ان الى الثانية مع مدخولها ظرف مستقر على قول المحققين خبر المبتدأ لان خصوص المتعلق لا يمنع كون الظرف مستقراً عندهم ان كان له قرينة وكان مستفاداً من المقام (قاضي زادة) (٣) يصيبها حال مقدرة أي يقصد اصابتها وتحصيلها فشبّه قصده الدنيا وتحصيلها باصابتها الغرض بالسهم بجامع حصول المقصود (أو امرأه يتزوجها) أول التوزيع أول الشك فهو من باب عطف الخاص على العام اشعاراً بان النساء أعظم ضرراً مما في الدنيا ذكره على القاري (قاضي زادة)

تعيينها وكون النفع والثواب بقدرها زيادة ونقصانا (١) لا اعتبار الضمير في نوى (٢) وكون ماعامة فاذا صلى رجل مثلاً ركعتين في وقت الفجر ينوى الصلاة مطلقاً يكون نقلاً لا فرضاً لأن ما نوى مطلق الصلاة لا فرض الوقت فيحمل على النفل لعدم زيادته على مطلق الصلاة بقيد وجودي ولأن الشرع وسع باب النفل رحمة ولطفًا بالعباد فجعل مطلق النية تعييناً له ولو دخل جنب الحمام ينوى رفع الجنابة وسرور الحمامي وباحة دخول المسجد ومس المصحف يحصل له ثواب أربعة أعمال فالدخول وإن كان عملاً واحداً في الحقيقة يصير أربعة بالنيات الأربع اعتباراً وحكماً وإن لم ينو إلا واحداً (٣) أو اثنين منها أو ثلاثتها يحصل له الثواب بقدر ما نوى والباقي وإن حصل لم يحصل ثوابه لعدم النية فمن هذا ظهر (٤) وجه تقديم الجملة الأولى على الثانية وأما عدم الاكتفاء بالثانية مع إقامتها فإذ الأولى بالانزاع فلتصريح والتأكيد وأما تقديم الخبر في الجملة الثانية فلا احتراز عن الإضمار قبل الذكر ولم يقل وإنما ما نوى كي أمره لعدم إقامته للفائدتين المذكورتين واقتضائه عدم نفع عمل الرجل لغيره وهو خلاف الحق (٥) وأما وضع الظاهر في الشرطية الأولى أعني إلى الله وإلى رسوله موضع المضمرة أعني اليهما استلذاً واحترازاً عن الجمع في الضمير لما روي أن عليه السلام أنكر على خطيب قال ومن يعصمها فقد غوي (٦) فقال عليه السلام بنس الخطيب أنت ولما انتهى هذان في الشرطية الثانية واستكره إعادة الدنيا والمرأة قال إلى ما هاجر إليه ولم يقل اليهما مع كونه أخصر لمساكن أو فاتها وإن كانت لمنع الخلو ههنا لا تقتضي الجمع وإنما أفرد ذكر المرأة مع دخولها في الدنيا بدليل قوله عليه السلام الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة تنبها على زيادة التحذير منها لعظم ضررها وفي الحديث ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء أو لورود هذا الحديث في رجل

(١) قوله زيادة ونقصاناً مثلاً من تصدق على أقربائه ونوى صلة الرحم والتصدق فله ما نواه من الأمرين وإن نوى أحدهما فله ما نواه أيضاً وقس عليه (منه) (٢) قوله لا اعتبار الضمير في نوى ناظر إلى الأول أي إلى قوله تفيد اشتراط تعيينها وقوله كون ماعامة ناظر إلى الثاني أي إلى قوله وكون النفع والثواب بقدرها زيادة ونقصاناً وقوله فاذا صلى رجل الخ وقوله ولو دخل جنب الحمام إلى آخره تهرب على الثاني (قاضي زاده) (٣) كما إذا نوى رفع الجنابة فقط ومع هذا حصل سرور الحمامي لم يحصل له إلا ثواب ما نواه من رفع الجنابة ولم يحصل له ثواب سرور الحمامي لعدم نيته له (قاضي زاده) (٤) قوله فمن هذا ظهر أي من التفصيل المذكور من قوله والأولى تفيد اشتراط أصل النية إلى هنا (قاضي زاده) (٥) قوله وهو خلاف الحق لأن الحق جواز أن يعمل الرجل ثواب عمله لغيره من الأحياء والموتى وانتفاعه به يوم القيامة وهذا مذهب أهل السنة خلافاً للمعتزلة (قاضي زاده) (٦) وفي الشفاء أن خطيباً خطب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فقد غوي فقال صلى الله عليه وسلم بنس خطيب القوم أنت قم أو قال اذهب قال أبو سليمان كره منه الجمع بين الأسمين بحرف الكتابة لما فيه من التسوية (قاضي زاده) قال الطوخي هذا الخطيب هو عدى بن أبي حاتم فقد خطب قومه عنده عليه السلام على عادة العرب في الخطب للأمور المهمة وللشكاح قاعداً وليست هذه خطبة الجمعة لأنها بعيدة (شهاب ملخصاً)

(٢ - نبراس العقول)

خطب امرأة بمكة فهاجرت الى المدينة فتنبعم الرجل رغبة في نكاحها فسمى مهاجراً أم قيس (١) فافرد عليه السلام ذكر المرأة توبيخاً له على صنيعه وتنبيهاً له على الانابة عن ذلك وتذكيراً لاهل الاعتبار (وأما) ذكر لفظ مادون من فلا شئ له على ما لا يعقل أكثر وكون المرأة لثقة صان عقلها ودينها بمنزلة ما لا يعقل ووجه ترتيب الشرطيتين وتقرعهما على ما قبلهما هو انه حاصلهما لما كانت منفعة العمل ونوابه مشروطة بالنية فمن هاجر بالنية مثلاً فله ثواب عظيم ومن هاجر بلا نية بان يريد بها حظاً عاجلاً فلا ثواب له في الآخرة أصلاً هذه اللطائف على مقتضى علم المعاني (وأما البيان) (٢) فنقول قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات ليس على ظاهره من المعنى الحقيقية اللغوية اذ يكون معناه حينئذ كل فعل من الافعال الاختيارية لا يصدر عن فاعله الا بقصد وارادة فيكون بياناً للواقع والنبي عليه السلام لم يعمد الى بيان الاحكام وسوق الناس الى العبادة والزجر عن المعاصي فيجب حمل كلامه على هذا مع ان سياق الحديث يناهض المعنى المذكور بل المراد من الاعمال اما الطاعات فقط وهي ما شرع للتقرب به بالذات لتبادر الذهن (٣) من الاعمال اليها بسبب غلبة استعمالها عند الاطلاق فيها أو ما يعمها والمباحات لسكونه أقرب الى المعنى الموضوع

(١) فعلم من هذا ان ورود هذا الحديث هكذا لخصوص هذا السبب فلا ينافي عموم الحكم في سائر الفرائض والواجبات بل السنن والمستحبات بل المباحات فالمعنى من عمل من هذه الاعمال لله ولرسوله فهو مقبول ومن عمل لغير الله ورسوله فهو مردود (منه) (واعلم) ان قوله انما الاعمال بالنيات من باب المقتضى اذ لا يصح بدون تقدير لكثرة وجود الاعمال بدونها فقد روي امضافاً الى حكم الاعمال وهو نوعان أخروي وهو الثواب واستحقاق العقاب وديني وهو الصحة والفساد وقدر يد الأخروي بالاجماع للاجماع على انه لا ثواب ولا عقاب الا بالنية فانتهى الآخر ان يكون مراداً اما لانه مشترك ولا عموم له أولاً ندفاع الضرورة به من صحة الكلام به فلا حاجة الى الآخر والثاني أوجه لان الخضم لا يسلم الاول لانه قائل بعموم المشترك فيثبت لا يدل على اشتراطها في الوسائل للصحة ولا على المقاصد أيضاً وفي بعض الكتب ان الوضوء الذي ليس بمنوي ليس بأمور به ولكنه مفتاح للصلاة وانما اشترطت في العبادات بالاجماع أو بآية (وما أمر والا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والاول أوجه لان العبادة فيها معنى التوحيد بقربة عطف الصلاة والزكاة فلا تشترط في الوضوء والفعل ومسح الخفين وازالة النجاسة الحقيقية عن الثوب والبدن والمكان والا واني للصحة (منه) (٢) قوله واما البيان يقتضى العديل على ما قاله بعض النحاة والعديل اما قوله هذه اللطائف الى آخره وتقديره أما اللطائف فهي على مقتضى علم المعاني وأما اللطائف على مقتضى علم البيان فنقول الخ واما قوله القصر في الجملة الاولى وتقديره أما المعاني القصر الى آخره ويحتمل أن تكون الواو استئنافية بيانية تقديره هذه لطائف على مقتضى علم المعاني في اللطائف على مقتضى علم البيان وقد ذكر نحو هذه الوجوه عصام الدين وغيره في قول ابن الحاجب واما فزانة فنصرف فارجح اليه (قاضي زاده) (٣) قوله لتبادر الذهن الى آخره علة مصححة لارادة الطاعات فقط من الاعمال وقوله بسبب متعلق بقوله لتبادر وبيان لوجه المبادرة وقوله لسكونه الخ علة مصححة لقوله أو ما يعمها الخ وقوله مثلاً الخ تمثيل لعدم تأثير النية في المنهائي (قاضي زاده)

له وأفيد دون المناهى لان النية لا تؤثر فيها تفعا بالاجماع مثلاً من تغنى مراعاة القلب غيره أو تصدق من مال حرام طلباً للثواب فهو آثم لا تنفعه النية علم أوجه بل يزيد أفعلى تقدير علمه بخلاف المباح فانه بالنية يصير طاعة فيكون الاعمال على الثاني عاماً خص منسه البعض وقد اختلف الأصوليون في كونه مجازاً أو حقيقة قاصرة ومن النية (١) معناها الشرعى فتكون كالعمل على المعنى الاول مجازاً لغويًا من قبيل ذكر المطلق وإرادة المقيسد لان المعنى اللغوى معتبر فى المعنى الشرعى مع زيادة فيبينهما عموم وخصوص مطلق وحقيقة شرعية فان كان المراد الاولى يكون المعنى الطاعة لا توجد الا بالنية فلا يحتاج الى تقدير وتاويل اذ النية شرط فى كل طاعة بلا خلاف والمشروط لا يوجد بدون الشرط فنأتى بصورة الصلاة أو الصوم أو الحج مثلاً بالنية لا تسمى صلاة ولا صوما ولا حجاً ولا تكون طاعة وان كان المراد الثانية (٢) فلا بد من تاويل لان المباح يوجد ويترب عليه حكمه بدون بيان النية الشرعية كالبيع مثلاً فانه يوجد بالايجاب والقبول من الال في المحل ويترب عليه الملك بدون نية شرعية وكذا ذات الطاعة توجد بدون النية وان لم يترب عليها حكمهم العدم وصفها (٣) بالنية والتاويل اما بان يشبه وجود ما لانية من الاعمال بعدمه فى خلوه عن افادة النفع والثواب فى الآخرة المقصودة من خلق آلات الاعمال ومحلم قال الله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فينتفى عنه الوجود وينحصر فى المقيد كما يقال الكلام لا يفيد المقصود هذا ليس بكلام والكلام المقيد هذا هو الكلام لان وضع الكلام للافادة فاذا لم يحصل الغرض من وجود شىء فهو وعدمه سواء على انه قد ينفى عن فائت الكمال اسمه كقوله عليه السلام (لا صلاة لجار المسجد الا فى المسجد) فان صلاته فى البيت لسافاتها كثرة الثواب وان حصل أصله نفى

(١) قوله ومن النية عطف على قوله فى الاعمال أى والمراد من النية الخ وقوله على المعنى الاول حال من قوله كالعمل وقوله فيبينهما أى بين المعنى اللغوى والشرعى للنية وقوله وحقيقة شرعية عطف على قوله مجازاً لغويًا (قاضى زاده) ثم لا بد فى النية من شروط (الاول) الاسلام ولذا لم تصح العبادات من كافر فلغا تيمم كافر لا وضوءه وغسله فاذا أسلم بعدهما صحت صلاته بهما ولا تصح صلاته بتيممه (الثانى) التمييز فلا تصح عبادة صبي غير مميز ولا مجنون وتبطل صلاة السكران وينتقض وضوءه لعدم تمييزه (الثالث) العلم بالمنوى فن جهل فرضية الصلاة لم تصح الا فى الحج فانهم صرحوا بجواز الاحرام المبهم لان علياً رضى الله عنه أحرم بما أحرم به النبي صلى الله عليه وسلم (الرابع) انه لا يأتى بمتاف بين النية والمنوى فتبطل العبادات بالارتداد فى أثناءها وكذا تبطل الصلوة بالارتداد وانوى قطع الايمان صار مرتد فى الحال ولو نوى قطع الصلاة لم تبطل الا اذا كبر فى الصلاة ينوى الدخول فى الاخرى ولا بد أن تكون الثانية غير الاولى كأن شرع فى العصر بعد افتتاح الظهر فيفسد الظهر لان شرع الظهر بعد ركعة الظهر ومن المنافى التردد وعدم الجزم فى أصلها (مته) (٢) قوله وان كان المراد الثانية عطف على قوله فان كان المراد الاولى أى وان كان المراد من الاعمال الثانى يعنى ما يعم الطاعات والمباحات (قاضى زاده) (٣) قوله لعدم وصفها أى وصف الطاعة لانها ما شرع للتقرب به وهو لا يوجد بدون النية فانهم (قاضى زاده)

عنه اسم الصلاة وكقولهم لا فني الا على رضى الله عنه أو بان يقدر مضاف (١) مثل انما ثواب الاعمال أو متعلق خاص نحو مقبولة بالنيات واما قوله عليه السلام (٢) وانما لكل امرئ ما نوى فلما كانت اللام فيه للانتفاع كى في قوله (لما ما كسبت وعليها ما اكتسبت) لم يحتج فيه الى ما ذكر (٣) وان احتج الى تقدير من أعماله لثبوت الشفاعة ونفع دعاء الاحياء وصدقاتهم للاموات عند أهل الحق (٤) (قوله فن كانت هجرته الى الله) (٥) ليس على ظاهره لان الله تعالى منزعه عن المسكان والجهة فلا يتصور المشى والانتقال اليه تعالى فالمراد بذكره تعالى تعظيم الرسول عليه السلام بان جعل الهجرة اليه هجرة اليه تعالى فرضا لكونها مؤدية الى رضائه وقر بته واحسانه فيكون عطف والى الرسول للبيان كى في قولهم أعجبني زيد وكرمه وكما قالوا في قوله تعالى (فان لله خمسة وللرسول) الآية (والله ورسوله أحق أن يرضوه) ويجوز ان يقال تقديره الى نصرة دين الله تعالى ثم ان اتحاد الشرط والجزاء والمبتدأ والخبر لا يجوز الا بتأويل لعدم الفائدة وتأويله انهم يريدون بالتأني التعظيم والتحقير بحسب المقام بان اشتهم مدلوله باحدهما فيكون مجازا مرسل من قبيل ذكر المازوم واردة اللازم كقول بعض العارفين * الهى كيف أدعوك وأنا وكيف اقطع رجائى عنك وانت انت * أو قول الشاعر * أنا ابو النجم وشعرى شعرى * فيكون المعنى فى الاول فمجرته عظيمة

(١) قوله أو بان يقدر مضاف عطف على قوله بان يشبه (قاضى زاده) (٢) قوله واما قوله عليه السلام عطف اما على القريب وهو قوله واما البيان الخ واما على البعيد وهو أما المعانى فنقول القصر الخ كما قدرنا فى الاول واما استئناف بياني تقديره واما قوله عليه السلام انما الاعمال فقد علم تحقيقه واما قوله عليه السلام وانما لكل امرئ الخ فلما كانت الخ (قاضى زاده) والا فيسد أن يكون التقدير وانما لكل امرئ أى شخص رجلاً أو امرأة جزء ما نوى خيراً كان أو شراً (منه) (٣) قوله الى ما ذكر أى ما ذكر من التقدير والتأويل بعينه وان احتج الى تأويل آخر غير ما ذكر كما أفاده بقوله من أعماله والظاهر ان مراده بقوله لم يحتج فيه الى ما ذكر الى كل ما ذكر على ان يكون رفعا للايجاب السكلى اذ يحتاج الى ان يقدر ثواب أو جزاء أى وانما لكل امرئ ثواب أو جزاء مانواه والله أعلم (قاضى زاده) (٤) فيه ان المستفاد من القصر فى قوله عليه السلام وانما لكل امرئ ما نوى ان الاعمال الصادرة منه مقرونة بالنية مقصورة عليه لانه مقصود على الاعمال المقرونة بها فلا يتنافى ثبوت الشفاعة ووقع الاحياء للاموات باهداء ثواب أعمالهم اليهم أى عمل كان خلافا لاهل الاعتزال لقوله تعالى (وأن ليس للانسان الا ما سعى) والجواب ان اللام بمعنى على كى في قوله ولهم اللعنة ولهم سوء الدار (منه) (٥) والظاهر ان يقال الى هنا بمعنى اللام كقوله تعالى (والامر اليك) وحينئذ لفظ الجلالة فى موضعها فالمعنى فن كانت هجرته لاجل رضاء الله ورسوله فمجرته منتهية الى رضائهما ومن كانت هجرته لغرض الدنيا وما فيها فمجرته منتهية اليهما كذا ذكره على القارى فى شرح الاربعين النووى فقلته ملخصاً (قاضى زاده)

شريعة مقبولة عند الله تعالى وفي الثانية فمجرته حقيرة خسيصة مردودة عند الله تعالى وقدر بعضهم الخير في الاولى مقبولة وفي الثانية مردودة فجعل الطرفين لغوا وهو بعيد كما ذكرنا (الشرح) كل طاعة أو كل فعل اختياري مشروع مباح أو مندوب أو سنة أو واجب أو فرض لا يوجد أو لا يقبل أو لا يثاب عليه إلا بالنية (١) أي بقصد القرينة المقارنة له حقيقة أو حكما (٢) أو أن التعمين شرط في النية وأن ثواب الاعمال يزيد بزيادة النية ونية قص بنقصانها فمن كانت هجرته من وطنه إلى مدينة الرسول عليه السلام مثلا لطلب رضا الله تعالى ونصرة رسوله عليه السلام توجد له نية فيحصل له ثواب عظيم ومن كانت هجرته إليها لحظ عاجل لا توجد له نية فلا يحصل له ثواب أصلا (التفريع) استنبط من هذا الحديث الشريف أحكام كثيرة منها اشتراط النية في قبول الاعمال (٣) عند الله تعالى وثوابها وفي صحة القرب المقصودة منها كالصلاة ودون المعاملات كالبيع والصحة في العبادات عبارة عن كونها ماسة قطة للقضاء في المعاملات عبارة عن كونها سببا لترتب الاحكام الشرعية عليها كالملك المترتب على البيع والبطان فيه ما عدم صحتها (اما الاول) فلان القرب المقصودة انما شرعت لأجل الثواب فاذا عدم بطل بخلاف المعاملات فانها انما شرعت لمصالح الدنيا بالذات ولمصالح الآخرة بواسطتها فاذا عدمت الثانية بعدم النية بقيت الاولى فلا تبطل وأما شرط القرب المقصودة ووسائلها فعلى قسمين أحدهما ما يعقل وجهه وكونه شرطا ومفتاحا للعبادة كستر العورة وغسل النجاسة الحقيقية في الصلاة فلا تشترط في صحته وكونه آلة ومفتاحا للنية وتشترط في كونه طاعة ومستوجبا للثواب بالاتفاق وثانيهما ما لا يعقل كالتيمم والوضوء والغسل فقد اتفقوا على اشتراط النية فيه لحصول الثواب وكونه طاعة وعبادة (٤) واختلفا في اشتراط النية في صحته وكونه مفتاحا وآلة قال الشافعية رحمهم الله تعالى تشترط لان الأعضاء ظاهرة حسا وحقيقة فاشترط غسلها وتطهيرها تعبدى محض لا يعقل وجهه فلا بد من النية ولأنه عبادة غير عادة كسائر الطاعات وقال الحنفية رحمهم الله تعالى

(١) والاسلام يصح بدون النية بدليل ان اسلام المكروه صحيح ولا يكون مساما بمجرد نية الاسلام وأما الكفر فتشترط له النية بدليل ان كفر المكروه غير صحيح وأما قولهم ان التكلم بكلمة الكفر هازلا كفر فانه هو باعتبار أن عينه كفر كما فهم في الاصول (منه) (٢) عطف على قوله أو كل فعل الخ والتقدير اعلم أن كل طاعة أو أن كل فعل الخ أو أن التعمين الخ (منه) (٣) والنية شرط عندنا في كل العبادات لا ركن باتفاق الاصحاب وانما وقع الاختلاف بينهم في تسكيرة الافتتاح والمعتمد أنها شرط وقيل انها ركن وانما شرعت النية لتمييز العبادات من العادات لتمييز بعضها عن بعض لان الامساك عن المفطرات قد يكون حمية أو نداء أو لعدم الحاجة اليه وقد يكون لقرينة الصوم ودفع المال قد يكون لغرض دينوى وقد يكون لقرينة الصدقة والزكاة والذبح قد يكون للاكل وقد يكون لقرينة الاضحية وقد يكون لهدوم أمير فيكون حراما بل قيل كفر (منه) ومالا يكون عادة لا تشترط فيه النية كالإيمان بالله والمعرفة وقراءة القرآن والاذكار والاذان وكذا النية لا تحتاج إلى النية ذكره في الاشباه (منه) (٤) ونية القرينة لصيرورة الماء مستعملا فوقتها عند الاغتراق (منه)

لا تشتط في الوضوء والغسل لان الماء مطهر طبعاً وشرعاً يطهر ما لا قاه عن النجاسة حقيقة كانت أو حكمية وما لا يعقل نجاسة الاعضاء لا تطهر بالماء وهما ليسا بعبادتين في نفسهما فلذا لا يلزمان بالندرج ولا يحصل ثواب لمن توضأ مثلاً على وضوء لم يفعل ما لا يجوز أو لا يستحب الا به بالتساق فيكونان كستر العورة وغسل الخبث وقال زفر رحمه الله لا تشتط في التيمم أيضاً لانه خلف عن الوضوء أو الغسل والخلف لا يخالف الاصل وقال غيره ان التراب ليس بمطهر طبعاً اصله ولا شرعاً الا في حالة مخصوصة فيكون تعبداً بخاصة لا يعقل وجهه فلا بد من النية (١) (يقول العبد الضعيف) عصمه الله تعالى ينبغي ان

(١) والنية في التيمم فرض ينوي عند الوضع على الصعيد قالوا النية لا تشتط في البقاء للخروج من الصلاة (منه) وكذا سائر العبادات قال في القنية لا تلزم نية العبادة في كل جزءاً ما تلزم في جملة ما يفعله في كل حال انتهى والمذهب المعتمد ان العبادات ذات الافعال يكتم في النية في أولها ولا يحتاج اليها في كل فعل اكتفاء بانسحابها عليها الا اذا نوى ببعض الافعال غير ما وضع له قالوا لو طاف طائفاً لغريم لا يجزئه وفي القنية وان تعمد أن لا ينوي العبادة ببعض ما يفعله من الصلاة لا يستحق الثواب ثم ان كان ذلك فعلاً لا تم العبادة بدونه فسدت والا فلا وقد أساء انتهى وعن الغريب ما في المجتبى من انه لا بد من نية العبادة في كل ركن كذا في الاشباه (منه) والمذهب ان ينوي في الوضوء ما لا يصح الا بالطهارة من العبادة أو رفع الحدث وعند البعض نية الطهارة تكفي وأما في التيمم فينوي عبادة مقصودة لا تصح الا بالطهارة مثل سجدة التلاوة وصلاة الظهر ولو تيمم لدخول المسجد أو الاذان أو الإقامة لا يؤدي به الصلاة لانها ليست بعبادة مقصودة وفي التيمم لقراءة القرآن روايتان فعند العامة لا يجوز وهو محمول على ماذا كان محدثاً أما اذا كان جنباً فتيمم لها جاز له أن يصلي به كما في البدائع (منه) وعند الشافعية لا بد من اقتراح النية المقرونة بملاحظة جميع أركان الصلاة بالتجربة وعندنا لا يلزم ذلك على أنهم لا يستدلون عليه مع أنهم لا يقولون ذلك في سائر العبادات (منه) وينبغي ان ينوي الصبي صلاة كذا التي فرضها الله على المكلف في هذا الوقت لانها غير فرض في حقه ولم أر حكم نية فرض العين وفرض الكفاية فيه والظاهر عدم الاشتراط كذا في الاشباه (منه) ويتفرع على اشتراط نية الفرضية انه لو لم يعرف افتراض الخمسة إلا أنه يصليها الوقت لا يجوز وكذا لو اعتقد ان منها فرضاً وثقلاً ولم يميز ولم ينو الفرض فيها فان نوى الفرض في الكل جاز ولو ظن الكل فرضاً جاز وان لم يظن ذلك فكل صلاة صلاها مع الامام جاز ان نوى صلاة الامام كذا في فتح القدير (منه) ولا بد من التعيين في صلاة الجنائز أيضاً حتى لو نوى الصلاة على الميت الذكربان اني أو عكسه لا يصح (منه) واعلم ان الصلاة المعادة لا جل ارتكاب مكروه أو ترك واجب فهي جارية لا فرض لقولهم بسقوط الفرض بالاولى فعلى هذا ينوي كونها جارية لنقص الفرض على أنها نقل حقيقة أو أماً على القول بان الفرض لا يسهط بها فلا خفاء في اشتراط نية الفرضية وأما نية الاداء والقضاء فان نوى الاداء على ظن ان الوقت باق فتبين خروجه أجزأه وكذا عكسه كذا في الاشباه (منه)

تشتري النية في الوضوء والغسل أيضا فقولهم الماء مطهر طبعاً ان أرادوا به ان مجرد اصابته وسيلانه مطهر
فمنوع وان أرادوا استعماله بذلك والعصر والتكرار وغيرهما بحيث لا يبقى أثر النجاسة فسلم لكن شئ
منها ليس بشرط في الوضوء والغسل وقولهم وشراً ان أرادوا به تطهيره في الوضوء والغسل فكذلك
التراب وان أرادوا غيرهما فسلم لكن بشرط ازالة العين في المربة والتثليث مع العصر والتجفيف في كل مرة
في غيرها وذلك ليس بشرط فيهما وبالجملة لا فرق بين التراب والماء فانهما لا يطهران بمجرد الاصابة
والسيلان طبعاً وشراً الا في الوضوء والغسل غاية ما في الباب ان الماء تطهر في غير هذين بشرائط
مخصوصة طبعاً وشراً ولو اشترط فيهما التثليث والعصر لظهر الفرق بين التراب والماء ولم يشترطهما أحد
فلا فرق بينهما فلا بد فيهما من النية كالتيهم والله تعالى أعلم بالصواب * ومنها اشتراط التعيين في النية (١)
مثلاً لا بد في الصلاة المفروضة من نية الفرض وكونه أداء وقضاء (٢) بان ينوي فرض هذا الظهر
مثلاً أو فرض فجر اليوم أو فرض مغرب الليلة أو فرض الوقت الا في الجمعة ينوي فيها فرض الجمعة
للاختلاف في فرض الوقت وفي القضاء ينوي فرض أول فجر على مثلاً أو آخره أو فجر يوم كذا ولو
نوى فرض الفجر فقط لا يقع عن الفرض لشموله الاداء والقضاء ومن هذا علم ان قول من يشترط التعيين
في نية السنن المؤكدة قوى دون من لا يشترط ويكتفى بمجرد نية الصلاة * ومنها ازدياد الثواب بازدياد
النية ونقصانه بنقصانها وقدم * ومنها افساد عمله بالرياء المحض أو مع نية التقرب بحيث اذا انفردت
لا تمت على العمل لعدم النية واما اذا تمت على أصله لا على تحسينه بل الباعث عليه الرياء يصح أصل
العمل ويثاب عليه دون حسنة بل يحاسب عليه * ومنها افساد نية من يعلم العلم للسفهاء والاشرار

(١) قال في الاشباه ولم أر وقت نية الامامة للثواب وينبغي ان تكون وقت اقتداء احد به لا قبله كما
ينبغي ان تكون نية الجماعة أول صلاة المأموم وان كان في أثناء صلاة الامام هذا للثواب وأما لصحة
الاقتداء بالامام فلا فضل أن ينوي الاقتداء عند افتتاح الامام حتى يكون اقتداءه بالمصلي فان نوى حين
وقف الامام موقف الامامة عالماً بأنه لم يشرع جاز وان نوى ذلك على ظن انه شرع اختلف فيه انتهى
واذا لم يشرع في صلاة الامام لم يشرع في صلاة نفسه أيضاً فاحفظه فإنه مهم جداً (منه) ويتفرع على
اشتراط التعيين في النية انه اذا كان عليه فائتة فشك انه قضاها أو لا فقضاها ثم تبين انها كانت عليه
لا تجزئه للشك وعدم الجزم بتعيينها ولو شك في دخول وقت العبادة فأتى بها فبان انه فعلها في الوقت لم تجزئه
اخذاً من قولهم لو صلى الفرض وعنده ان الوقت لم يدخل فظفر انه دخل لا تجزئه كما في فتح القدير (منه)
شرع في الفرض وشغله الفكر في التجارة او المسئلة حتى أتم صلاته لا تستحب اعادته وفي بعض الكتب
لا يعيد وفي بعضها لم يقتصأجره اذ لم يكن منه تقصير كما في الاشباه (منه) (٢) وحكم الامر نوعان
أداء وهو تسليم عين الواجب بالامر وقضاء وهو تسليم مثل الواجب ويستعمل أحدهما مكان الآخر
مجازاً والقضاء يجب بما يجب به الاداء وهو الامر هذا عند المحققين وعند البعض يجب بامر
جديد (منه)

القاصرين منهم على عمارة العلماء واستمالة وجوه الناس وجمع حطام الدنيا (١) والتقرب الى السلاطين لتقلدهم القضاء أو التدريس أو غيرها فان هؤلاء اذا تعلموا كانوا قاطع طريق الله تعالى وانهض كل واحد يبلدته نائباً عن الدجال ومتكالباً على الدنيا (٢) واتباع الهوى ويستجري الناس بسبب مشاهدته على معاصي الله تعالى ثم قد ينتشر ذلك العلم الى مثله وأمثاله فيتخذونه أيضاً آلة ووسيلة في الشر واتباع الهوى ويتسلسل ذلك ووبالجميعه يرجع الى المعلم الذي علمه العلم مع علمه بفساد نيته ومشاهدته أنواع المعصية من أفعاله وأقواله وفي مطعمه وملبسه ومكسبه فيموت هذا العالم فيبقى آثار شره منتشرة في العالم فطوبى لمن اذا مات ماتت معه ذنوبه ثم العجب من جهله حيث يقول انما الاعمال بالنيات وقصده بذلك نشر العلم فان استعماله هو في الفساد فالعصية منه لا منى وما قصده من الا ان يستعين على الخير وانما حب الرياسة والاستتباع والتفاخر يحسن ذلك في قلبه والشيطان بواسطة حب الرياسة يلبس عليه وليت شعري ما جوابه عن هب سيفاً لقطع الطريق أو يمد لهم سلاحاً ويقول انما أردت البذل والسخاء والتخلق باخلاق الله فقصدت ان يغزوا بهذا السيف فان اعداد آلات الغزو للغزاة من أفضل القربات فان صرفه هو الى قطع الطريق فهو المعاصي لأنا فقد أجمع الفقهاء على ان ذلك حرام مع ان السخاء هو أحب الاخلاق الى الله تعالى فليت شعري لم حرم هذا السخاء ولم وجب عليه ان ينظر الى قرينة حاله فاذا لاح له من عادته انه يستعين بالسلاح على الشر ينبغي ان يسعى في سلب سلاحه والعلم سلاح يقاتل به الشيطان وأعداء الله تعالى وهذا يعاون به أعداء الله تعالى وهو الهوى (٣) فما يزال مؤثراً لدنياه على دينه وهو عاجز عنها لفسلة فضله وعلمه فكيف يجوز امداده بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته بل لم يزل علماء السلف يتفقدون أحوال من يتردد اليهم فان رأوا من أحد منهم تقصير في نقل من النوافل أنكره وتركوا اكرامه وان رأوا منه فجوراً وخراماً هجروه ونهوه من مجالسهم وتركوا تكلمه فضلاً عن تعليمه (حكى) عن بعض أصحاب احمد بن حنبل انه كان يتردد اليه سمنين ثم اتفق أن اعرض عنه احمد وهجروه وصار لا يكلمه فلم يزل يسأل عن سبب تغيره وهو لا يذكره فلما كثر عليه قال له بلغني انك طيبت حائط دارك من جانب الشارع فاخذت قدر سمك الطين (٤) وهو متسدر أعلة من شارع المسلمين فلا تصالح لتعلم العلم فهكذا كانت مراقبة السلف لآحوال طلبة

(١) الحطام الكسر وهو خاص باليابس قاموس الحطام ما تكسر من اليابس (مختار) (٢) المسكالبه والتكالب التواذب (قاموس) والمشادة المحاصرة والضيافة (مختار وقاموس) (٣) وقد قال لله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان (منه) (٤) السمك في نحو الجسم من أسفله الى اعلاه وعكسه يسمى عمقا وفي بعض النسخ سمل باللام بدل الكاف وهو بفتحين الشيء القليل والاول أنسب بالمقام وأورده على القارى في رسالته على حديث نية المؤمن خير من عمله بالكاف فليُنظر (منه)

العلم (١) فهذا وأمثاله مما يلتبس على الاغبياء وأتباع الشيطان وان كانوا رباب الطيالة والاكلام الواسعة وأصحاب الاسنة الطويلة والفضل الكبير أعنى الفضل من العلوم التي لا تشتمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء اليها بل هي من العلوم التي تتعلق بالخلق ويتوصل بها الى جمع الحطام واستتباع الناس والتقدم على الاقران كذا ذكره الامام حجة الاسلام في الاحياء ومنها فساد نية شعبان وجد طعاما يتلذذ به في ليله ولم يكن من نيته صوم الغد فاشتمت نفسه كله للاستلذاذ وهو يعلم انه حرام فنوى الصوم ليحل له الاكل ويقضى شهوته لان المعتبر في كلامه معنى النية كونها باعثة على العمل لا مجرد حديث النفس ومعرفة العمل ومعلوم ان الباعث الاصيل على الصوم قضاء الشهوة لا التقرب وكذا فساد نية من يجامع امرأته أو يأكل أو ينام للشهوة (٢) ويخطر ببالي حصول ولد وغض البصر وقضاء حق المرأة والتقوى للعبادة أو الاستراحة للنشاط لها وربما يقول ذلك بلسانه ويعلم من حاله انه لو لم يكن له شهوة لا يقدم على هذه الاحوال بمجرد هذه الخواطر وأظهر بطلا ما من هذه كلها من يقرأ القرآن بدرهم معدودة ويخطر ببالي ويقول بلسانه اني أقرأ احسبه لله تعالى وأخذ الدرهم صلة محضه وصدقته ممتدة والله يعلم انه لو لم يدفع اليه تلك الدرهم لا يقرأ فاني توجد النية وليت شعري ما يعطى لصاحب الدرهم يوم تبلى السرائر ولم يستحق بهذه القراءة ثواباً أصلاً خلوها عن النية والجماع على أن لا ثواب للعمل بدون النية لقوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات والعجب انه يكذب فيزيدها ولا يستحي من الله تعالى عز وجل يتخذ كتابه الكريم وفرقانه العظيم الذي لا يمسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين ليعمل به المؤمنون يحلون جلاله ويحرمون حرامه ويعتبرون بامثاله وقصصه ويتخذونه زخراً للآخرة ووسيلة الى رضوان الله تعالى وقربة وشفيعة للذنوب والخطايا مكسباً ومتجراً للحطام وشبكة ومصيدة للحرام يقرأ هذا القرآن العظيم الشان والجليل القدر والحال لاجل دراهم بخس معدودة ملعونة بل جيفة قدرة طالوها كلاب يشتري بآيات الله تمنا قليلاً ويلبس على نفسه وعلى غيره من الجهلة الغافلين لا على العارفين المستيقظين ولولبس عليهم فكيف يلبس على من هو عالم الغيب والشهادة ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم فنعوذ بالله تعالى من هذا الغرور وامثاله ونسأله الانتباه من رقدة الغافلين والتمية لحسد النفس

(١) قالوا يجب أن يحترز العالم بعلمه من الدنيا روى أن رجلاً كان يخدم موسى عليه السلام فيقول حدثني موسى نبي الله حدثني موسى صفي الله حدثني موسى نجي الله حتى كثرت له فقده موسى فيجعل يسأل عنه حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له موسى أنعرف فلا نا فقال هو هذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن تردّه الى حاله حتى أسأله ممسا أصابه فلوحي الله تعالى اليه لودعوتني بما دعاني آدم فمن دونه ما أجبتك ولكن أخبرك لم صنعت به هذا لانه كان يطلب الدنيا بالدين (منه) (٢) قوله للشهوة الى قوله وقضاء حق المرأة ناظر الى قوله من يجامع امرأته وقوله والتقوى للعبادة ناظر الى قوله أو يأكل وقوله والاستراحة الى آخره ناظر الى قوله أو ينام وقوله وربما يقول ذلك اي ما يخطر ببالي (قاضي زاده)

والشياطين انه هو ارحم الراحمين (١) وسنزيد لهذا شرحا وبياضا في الحديث الثامن ان شاء الله تعالى (السؤال)
 فان قلت قد ذكر (٢) في علم المعاني ان شرط قصر الموصوف على الصفة افراد اعدم تنافي الوصفين والحصول
 بنية والحصول بلا نية متنافيان فكيف قلت لقصر انما الاعمال قصر افراد * قلت التنافي بينهما انما يكون
 اذا اعتبر تعلمها واحدا وهذا قد اعتبر صفتين اشبهتين فلا تنافي بينهما فكان كما اذا اعتقد المخاطب ان بعض
 افراد الانسان ناطق وبعضه غير ناطق فقلت له انما الانسان ناطق يكون قصر افراد بلا شبهة بل يجوز
 في قصر الموصوف افراد واحدة محل الوصفين المتضادين اذا اعتبر في زمانين كما اذا اعتقد ان زيدا يصوم في
 بعض الايام ويفطر في بعضها فقلت انما زيدا يصائم يكون قصر افراد اعدم التنافي فاحفظ هذا ينفعك في
 مواضع شتى * فان قلت كيف يستقيم هذا الحصر وقد جاء في الاخبار الصحيحة ان بعض الاعمال يشاب
 عليه بلانية من مجلتها ما جاء (٣) في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه من حديث طويل في أهل
 الذكركر في آخره يقول الله للملائكة أشهدكم أني قد غفرت لهم فيقول ملك رب فيهم فلان ليس منهم
 انما جاء الحاجة قال الله تعالى هم القوم لا يشقى جليستهم دل هذا الحديث الشريف ان جلوسه (٤) معهم لم يكن
 بنية ومع هذا قد أثيب عليه بالمغفرة * قلت الثواب جزاء العبادة والعمل بلانية لا يكون عبادة اجماعا جلوسه
 ليس بعبادة فكيف تكون مغفرة الله تعالى ثوابه بل هي فضل محض ولطف صرف من الله تعالى تكميلا
 للمخلصين وتشريفا للناوين يدل عليه قوله تعالى هم القوم لا يشقى جليستهم وقس على هذا أمثاله فالثواب

(١) ومنها فساد نية من بنى مدرسة أو مسجدا بمال حرام وقصد به الخير فهو جاهل والنية لا تؤثر في
 اخراجه عن كونه معصية بل قصده الخير بالشرع على خلاف الشرع معصية أخرى فان عرفه فهو معاند
 للشرع وان جهله فهو عاص بجهله اذ طلب العلم فريضة ولذا قيل من تصدق بمال حرام يرجو الثواب كفر
 فان علم الفقيه ودعاه كفر أيضا ولذا قال سهل ما عصى الله بمعصية أعظم من جهل قيل له هل تعرف شيئا أشد
 من الجهل قال نعم الجهل بالجهل قال الغزالي وهو كذلك لان الجهل بالجهل يسد باب الكلية باب التعلم لان من
 ظن انه عالم فكيف يتعلم (منه) ومما يناسب هذه المسئلة من قال له انسان صل الظهر ولك دينار فصلى
 بهذه النية حتى النوى أنه لا يجزئه ولا يستحق الدينار ولم أر مثله لا صحابا نال كسرا قاعة أن الربا لا يدخل
 في القرائض فتقتضى الجواز ولا يستحق الدينار لان أداء القرائض لا يدخل تحت عقد الاجارة كما لو استأجر
 الابن لخدمة لا أجر له لان الخدمة واجبة عليه بل أفق المتقدمون بان العبادات لا تصح الاجارة
 عليها كالمادة والاذان وتعليم الفقه والقراآن والمعتمد ما أفق المتأخرون من الجواز (منه) (٢) قوله فان
 قلت قد ذكرنا في آخره نقض اجمالى شبيهه والجواب يمنع المقدمة القائلة بان الحصول بنية والحصول بلا
 نية متنافيان وقوله فان قلت كيف يستقيم الى آخره نقض اجمالى بخصوص القصد أيضا والجواب عنه يمنع
 المقدمة القائلة بان جلوس فلان مع انه لم يكن بلانية قد أثيب عليه بالمغفرة (قاضي زاده) (٣) وكذا عكسه كما
 روى مسلم عن أبي سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر جيشا يخسف بهم بالبيداء فقلت يا رسول الله يكون
 فيهم المكروه والاجير فقال يحشرون على نياتهم (منه) (٤) أى جلوس فلان مع أهل الذكركر (منه)

مقصود على المنوى ليس الا * فان قلت قولك ان المعاصي لا تؤرفيم النية ممنوع فان صلى مثلاً وفي بدنه أو ثوبه نجاسة أكثر من قدر الدرهم ولم يعلم بها لم يأتهم بل يؤجر وان لم تصح صلاته والصلاة معها معصية لكن أخرجهما نية التقرب عن كونها معصية * قلت الصلاة معها (١) انما تكون معصية انما علم بها وان لم يعلم كونها معصية اذا الجهل بالا مور الشرعية ليس بعذر في دار الاسلام بخلاف الجهل بالامور الغير الشرعية فانه عذر والمخرج (٢) عدم العلم بالنية ألا ترى أن الاعمى اذا زفت اليه غير زوجته ولم يعلم بها فوطئ * لقصد الشهوة لا يأتهم وكذا من شرب ماء نجس لا يعلمه لا يأتهم وان لم توجد نيته (٣) فيها نعم (٤) المعصية يزيد عذابها بحسب النية فزيادتها كمن زنى بامرأة للشهوة وقصد الاذى والفضيحة للزنية وأولتها معها والافتخار بزناها فان عذابه أشد لا محالة من عذاب من زنى بامرأة برضاها في السر؛ جرد غلبة الشهوة مع اضمار الخوف، من الله تعالى وكذا المباح يصير معصية بنية الشر كالنظر الى الوجه الجميل ان لم يقصد الشهوة محل وان قصد الشهوة يحرم وبالجملة الطاعة بنية التقرب ثواب عليها وبنية الدنيا معصية لا مهرباء (٥) وهو طلب

(١) قوله قلت الصلاة معها الى آخره الظاهر انه ابطال للسند المساوي ويحتمل ان يكون اثباتاً للمقدمة الممنوعة (قاضي زاده) (٢) قوله المخرج اسم فاعل من الافعال أى الذى أخرج تلك الصلاة عن ان تكون معصية عدم علمه بوجود النجاسة لا النية ويحتمل ان يكون المخرج مصدراً ميمياً بمعنى اسم الفاعل أو بمعنى نفسه فافهم (قاضي زاده) (٣) قوله وان لم توجد نيته الخ فالمخرج في هذين الصورتين عدم العلم فقط ان لم توجد فيه ما نية فكذلك في الصلاة مع النجاسة المخرج عن الأثم عدم علمه بالنجاسة لا النية ففي هذين المثالين تنوير وتوضيح لما قبلهما كما لا يخفى (قاضي زاده) (٤) قوله نعم الخ منشأ غلط السائل حيث ظن ان النية تؤثر في المعاصي وتجعلها عبادة وليس كذلك لكن لها تأثير في ازدياد عذابها بنجسها كما في الصورة المذكورة وأين ذلك من هذا (قاضي زاده) (٥) وفي البرازية شرع في الصلاة بالاخلاص ثم خلطه بالرياء فاعبرة للسابق ولا رياء في الفرائض في حق سقوط الواجب وفي التثاقل خافية لو افتتح خالصاً لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء أنه لو خلا عن الناس لا يصلى ولو كان مع الناس يصلى وأما اذا صلى مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسنها فله ثواب أصل الصلاة دون الاحسان ولا يدخل الرياء في الصوم وفي النيايح لو صلى رياء لا أجر له وعليه الوزر وقال بعضهم يكفر وقال بعضهم لا أجر له ولا وزر عليه وهو كان لم يصل وفي الولوجية اذا أراد ان يصلى أو يقرأ القرآن فخاف ان يدخل عليه الرياء فيبغى ان لا يترك لانه أمر موهوم ولكن ذكروا في الاضحية بان البدنة تجزى عن سمعة ان كان الكل يريد من القرية وان اختلفت جهاتها من اضحية وقران ومتمعة فلو كان أحدهم يريد الاكل أو كان نصرانياً لم يجز من واحد منهم وعلموا بان البعض اذا لم يكن قرية خرج الكل عن ان يكون قرية لأن الارافة لا تتجزى فعلى هذا لو ذبح اضحية لله وغيره لا تجزى بالاولى وينبغي ان تحرّم وصرح في البرازية في الفاظ التسكعة بان الذبح للقادم من حج أو غزو أميراً أو غيره يجعل المذبح ميتة واختلفوا في كفر الذابح قال الشيخ السفة كرده وعبد الله الواحد والنسفي والحاكم على انه يكفر والفضلي واسماعيل الزاهد على انه لا يكفر انتهى كافي الاشباه (منه)

الدنيا بعمل الآخرة وبلائية لغولا طاعة ولا معصية والمباح بنية التقرب عبادة و بنية الشر معصية وبدونها مباح محض والمعصية بنية الشر يزيدانها كما مر (١) و بنية الخير يزيدانها أيضا لانها ما عن جهل ازالته فرض واما عن تخفيف واستهزاء وهما كفر و بلائية معصية وان كان أقل خبثا وعذا بامن الاولين * فان قلت ان الكذب حرام (٢) بلا خلاف مع انه محل بنية الصلح والحرب ودفع الظلم و احياء الحق وكذا الاكل فوق الشيع حرام مع انه محل بنية الصوم وعدم استحياء الضيف وأمثالها كثيرة (٣) فدلّت هذه المسائل على ان النية مؤثرة في المعصية أيضا * قلت المعاصي التي يتباح بالنية ما نهى عنه لغيره لا لعينه و بالنية يزول ذلك الغير أو توجد مصلحة يغلب حسناتها على قبح ذلك الغير فيباح فال مؤثر الميسر هو زوال ذلك الغير أو وجود المصلحة المذكورة لا النية مثال الاول الاكل فوق الشيع فانه حرام لكونه اسرافا وتضييعا بلا فائدة فاذا نوى الصوم يخرج عن كونه اسرافا فيحل (٤) ومثال الثاني الكذب (٥) فان حرمة لكونه سببا لضرر الغير وأقله اعتقاد غير الواقع في النيات المذكورة لا يزول الاقل المذكور لكن يحصل مصلحة عظيمة مثل حصول الالفة وارتفاع العداوة و اعلاء كلمة الله تعالى وغيرها فيضمر محل ذلك الضرر الاقل بمجنب ذلك النفع العظيم فيحل بل يستحب أو يجب فاحفظ هذا الاصل فانه نفيس (٦) * فان قلت ان

(١) وقال الامام الغزالي الصغيرة تصير كبيرة باسباب منها الاصرار ومنها استصغار الذنب ومنها الفرح بها وعدا التمكن من ذلك نعمة ومنها ظن التمكن منها عناية من الله تعالى ومنها اظهارها عند الناس بالفعل أو الذكر ومنها ان يكون المذنب عالما يقتدى به كل بس العالم لا يرسم الخ (منه) (٢) قوله فان قلت ان الكذب الخ منع آخر لقوله ان المعاصي لا تؤثر فيها النية بتغيير السند والجواب اثبات للمقدمة الممنوعة أو ابطال للسند المساوي أو السؤال معارضة بتقديره أو نقض شبهه والجواب منع (قاضي زاده) (٣) وكذا الكفار اذا تزويجوا بمسلم فان رماه مسلم فان قصد قتل المسلم حرم وان قصد قتل الكافر لا يحرم (منه) (٤) وأما النية في الصوم اذا كان أداء رمضان أو نهلا أو النذر المعين فيجوز من الغروب الى قبيل نصف النهار الشرعي يتسيرا للصائمين واذا كان قضاء أو نذرا غير معين أو الكفارات فتيجوز من الغروب الى قبيل طلوع الفجر (منه) (٥) واذا اضطر الى الكذب فالعريض أهون روى ان مطرفا لما دخل على زيدا فاستبطاه فتعلل عرض وقال ما رفعت جنبي مسدفا رقت الامير الا ما رفعتني الله تعالى كذا في الاحياء (منه) (٦) وذكر قاضي خان ان بيع العصير ممن يتخذ به خمر ان قصد به التجارة فلا يحرم وان قصد لاجل التخمير حرم وكذا غرس الكرم على هذا انتهى وعلى هذا عصير العنب لقصد الحلية والخمرية وكذا قولهم ان المصلي اذا قرأ آية من القرآن جوابا بالكلام بطأ صلاته وكذا قولهم بكفروه اذا قرأ القرآن في معرض كلام الناس كما اذا اجتمعوا فقرأ فجمعناهم جمعا وكما اذا قرأوا كأسادها قوله نظرا لتركها يرجع الى قصد الاستخفاف واذا قال المسلم لذمي أطال الله بقاءك ان نوى لهه يسلم أو يؤدى الجزية عن ذل وصغارا لا بأس به لان هذا دعاءه بالاسلام أو لمنفعة المسلمين * رجل امسك المصحف في بيته ولا يقرأ فيه ان نوى الخير والبركة لا يأنم ويرجى له الثواب وكذا أخذ القطعة ان نوى ردّها المصاحب يحمل رفعها وان نوى أخذها

الحنفية ذكروا ان أداء رمضان يصح بنية مطلق الصوم و بنية النقل أو القضاء أو النذر وكذا ان فوات يومان من رمضان يكفى نية قضاء رمضان بلا تعيين اليوم وكذا ان كانا من رمضانين على قول وكذا في الحج يكفى نية الحج بلا ذكر الفرض وكذا من أعتق عبيدين أو صام أربعة أشهر أو أطعم مائة وعشرين مسكينا عن ظهاري بن جازوان لم يعين واحد واحد وكذا لو أعتق عبد أو صام شهرين عن ظهاري بن لهان يعين لأمي شاء (١) وكل هذا مخاف لما دل عليه هذا الحديث من اشتراط التعيين * قلت أما أداء رمضان فلان الله تعالى لما عين الشهر وجعله معيارا كان الاطلاق فيه تعيينا ولغا الخطأ في الوصف كما لو حدف في الدار اذا نودي بيا انسان أو بغير اسمه وأما قضاؤه فلان السبب وهو شهر ود الشهر والخطاب وهو قوله تعالى (فليصمه) لما كانا متعديين في أيام رمضان واحد كان صومها كانه عبادة واحدة حتى أجاز مالك صوم الجميع بنية واحدة وقال غيره كما أن شهود الشهر سبب صوم الجميع حتى اذا أفاق مجنون في يوم واحد من رمضان يلزمه قضاء الجميع فكذا كل يوم بخصوصه سبب لصومه فهذا الاعتبار يلزم تعدد النية وبالا اعتبار الاول لم يلزم التعيين عملا بالشبهين واما في رمضان فلما اختلف السببان معا اشترط بعضهم التعيين ولما اتحد الخطاب وبه يصير العمل عبادة وتجنس السبب صار اليومان كيوم واحد فلم يشترط البعض الآخر التعيين فيه أيضا وهو الصحيح بخلاف الصلوات الخمس فان أسبابها وهي الاوقات الخمس وخطاباتها متعددة فلزم التعيين في أدائها وقضائها على الاصح وأما الحج (٢) فلما كان سببه وهو البيت واحدا دون الخطاب أو خطاب الفرض

لنفسه كان عاصيا واذا توسد الكتب ان قصد حفظها لا يكره والا يكره (منه) (١) والنية في الكفارات شرط صحته اعتقا أو صياما أو اطعاما والاضحية لا بد لها من النية لكن عند الشراء لا عند الذبح وأما العتق فليس بعبادة ووضعا عندنا بدليل صحته من الكافر ولا عبادة له فان نوى وجه الله كان عبادة وان أعتق بلا نية صح ولا ثواب له وان أعتق للصنم أو للشيطان صح وأثم وان أعتق لمخلوق صح وكان مباحا لا ثواب ولا اثم والاعتاق للصنم من المسلم كفر اذا قصد تعظيمه وكذا ينبغي ان يكون الاعتاق لمخلوق مكروها والتدبير والكتابة كالعتق وأما الجهاد فن أعظم العبادات فلا بد له من خلوص النية واما الوصية فكالعتق ان قصد التقرب فله الثواب والا فهي صحيحة فقط وكذا الوقف فليس بعبادة ووضعا لانه صحيح من الكافر فان نوى القرية فله الثواب والا فلا وكذا النكاح قالوا انه أفضل من الاشتغال بنقل العبادة وكذا سائر القرب لا بد لها من النية من نشر العلم وتعليم اطفال وتصنيفا وأما القضاء فهو من العبادات فالثواب عليه بتوقف على النية وكذا اقامة الحدود والتعازير وكذا تحمل الشهادة وادائها كذا في الاشياء (منه) (٢) ووقت النية في الحج عند الاحرام وهو النية مع التلبية أو بما يقوم مقامها من سوق الهدى فلا يمكن فيه القران والتأخير لانه لا تصح أفعاله الا اذا تقدم الاحرام وأما النية في الزكاة عند الاداء أو عند عزل ما وجب ولودفعها بلا نية ثم نوى فان كان المسال قائما بيد الفقير جاز والا فلا ذكره في شرح الجمع (منه)

غير خطاب النفل ولم يعين الله تعالى نية بعينها كما عين في الصوم لم يتأخر الفرض بنية النفل (١) وتأدى بنية مطلق الحج مع أن فيه دلالة التعيين اذا ظاهر أن لا يقصد النفل وعليه حجة الاسلام وأما في مسائل الظهار فلأن الخطاب والعرض وهو حصول الانزجار واحد والسبب متجانس فلذا لو تخالف السبب كالقتل والظهار لا يجوز بلا تعيين سابق في الصحيح (الفائدة) نذكر فيه ابا ذن الله تعالى خمس فوائد (الفائدة الاولى) في فضيلة النية الايات (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء) (٢) والاخلاص لا يكون الا بالنية (٣) (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) والمراد بتلك الارادة

(١) قوله لم يتأخر الفرض بنية النفل ناظر الى قوله اذا خطاب الفرض غير خطاب النفل وقوله وتأدى بنية مطلق الحج ناظر الى قوله ولم يعين الله تعالى نية بعينها مع قوله لما كان سببه وهو البيت واحدا فافهم (قاضي زاده) والحاج اذا تجر في طريق الحج لا ينقص أجره لانه تبع فلا يضره ذكره الزبلي فظاهره انه اذا خرج تاجرا فلا أجر له كالمسوق اذا قاتل فله سهم لظهور ان قصده المقاتلة والتجارة تتبع والا فلا سهم له لانه لم يقصد الا التجارة لا اعزاز الدين وارهاب العدو (منه) (٢) وما أمروا أى أهل الكتاب في كتبهم الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين لا يشركون به حنفاء مائلين عن العقائد الزائفة وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ولكنهم عرفوا وعصوا وذلك دين القيمة أى دين الملة القيمة والعبادة فيها بمعنى التوحيد (منه) (٣) الاخلاص تجر بد قصد التقرب الى الله بالطاعة عن تقع الدنيا ويشمر الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه وضد الاخلاص الرياء وهو ارادة تقع الدنيا بعمل الآخرة أو اعلامه أحدا من الناس هذا رياء أهل الدين وقد يطلق الرياء على حب المنزلة في قلوب الناس بأعمال الدنيا وهذا رياء أهل الدنيا كالرياء بلبراكب الرفيعة والنياب النفيسة وهذا لا يحرم ان خلا عن التلبس ولم يتوسل به الى المنهى عنه وأما الرياء بالعبادة فمحرم كله بل ان كان في أصل العبادة لمن يصلي عند الناس ولا يصلي في الخلوة فيكفر عند البعض ومنهم أبو الليث حيث جعله منافقا تاما في الدرك الاسفل من النار مع آل فرعون وهامان وأما تأثيره في الطاعة فالغلب ينقص أجرها والغالب والمحض والمساوى يبطلها لعدم النية وهي ارادة التقرب بالعمل بالباعثة المتصلة باوله حقيقة أو حكما والارادة احتراز عن مجرد التلفظ وحديث النفس والتقرب عن الرياء المحض والباعثة عن القصد المساوى والمغلوب والمتصلة عن الامل فان من أراد جزا مصلاة الظاهر غدا فامل وان بشرط الصلاح والاستثناء فغير أمل وغير ناو أيضا حتى لا يجوز شىء مما ذكر بتلك الارادة وكذا بعد الشروع وأوله حكما ليدخل فيه نية الزكاة عند العزل وأما غوائل الرياء فقد قال الله تعالى (ولا يشرك بعبادة ربك أحد) وفي الحديث يتأدى المنادى يوم القيامة يا فاجر يا غادريا كافريا خسر ضل عمك وحبط أجرك اذهب فخذ أجرك ممن كنت تعمل له (منه) عن ثوبان رضى الله عنه سمعت رسول الله عليه السلام يقول طوبى للمخلصين أولئك مصابيح الهدى تبجل عنهم كل فتنة ظالماء وفائدة العمل بالاخلاص رضا الله وقبول العمل والنجاة والصلاح يوم القيامة (منه) ولذا قال سهل الناس موتى الا العالمون والعاماء سكارى الا العالمون والعالمون مغرورون الا المخلصون والمخلصون علي وجعل حتى يحتم بهم (منه)

هي النية (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذمواً ومادحواً) *
 (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً) (قل كل يعمل على شاكلته)
 قال الحسن البصري يعني على نيته والاخبار * انما يبعث الناس على نياتهم * ابن ماجه عن أبي هريرة رضي
 الله عنه ان الله لا ينظر الى اجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم * مسلم عن أبي هريرة من
 أتى الى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه حتى أصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة
 عليه من ربه * النسائي وابن ماجه وابن حبان عن أبي الدرداء رضي الله عنه لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتهم
 مسيرا وما أبقيتم من نقعة ولا قطعتم من واد الا وهم معكم وفي رواية الا شركوكم في الاجر قالوا يا رسول الله
 وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال حبسهم المرض وفي رواية العذر قاله رسول الله عليه السلام حين رجع
 من غزوة تبوك * البخاري وأبو داود عن أنس بن مالك رضي الله عنه من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو
 في سبيل الله قاله عليه السلام حين سئل عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاثر رياء أي ذلك في
 سبيل الله * الشيخان عن أبي موسى رضي الله عنه من التمس رضاء الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى
 عنه الناس ومن التمس رضاء الناس بسخط الله بسخط الله عليه وأسخط عليه الناس * أبو الليث عن عائشة
 رضي الله عنها من أحب رجلا في الله لعدل ظهر منه وهو في علم الله من أهل النار أجره الله تعالى على حبه اياه كما
 لو أحب رجلا من أهل الجنة ومن أبغض رجلا في الله لجور ظهر منه وهو في علم الله من أهل الجنة أجره الله
 على بغضه اياه كما لو كان يبغض رجلا من أهل النار * أبو الليث عن محمد بن علي رضي الله عنه يؤتى بالعبد يوم
 القيامة ومعه من الحسنات أمثال الجبال فينادي مناد من كان له على فلان مظلمة فليجي فليأخذ فيجيء
 أناس فيأخذون من حسناته حتى لا يبقى له شيء من الحسنات ويبقى العبد حيران فيقول له رب ان لك عندي
 كنزاً لم أطلع عليه ملائكتي ولا أحد من خلقي فيقول ما هو يا رب قال هو نيتك التي كنت تنوي من الخير
 كتبت لك سبعين ضِعفا * وروى في الخبر أن عابداً من عباد بني اسرائيل مر على كتيب من رمل فتمنى في
 نفسه لو كان دقيقاً فاشبع بها بني اسرائيل في جماعة اصابتهم فاحسب الله الى نبي فيهم قل فلان ان الله قد أوجب
 لك من الاجر ما لو كان دقيقاً فتمدقت به * (١) وروى في الخبر يؤتى بالعبد يوم القيامة فيعطى كتابه يمينه
 فيرى فيه الحج والعمرة والجهاد والزكاة والصدقة فيقول العبد في نفسه ما عملت من هذا شيئاً وليس هذا

(١) وكذا ما وقع لبعض الملوك لما رأى عسكره عظيماً وعنى انه لو كان في حياة النبي عليه السلام لجاهد
 في ركابه مع جملة أصحابه فرأى في النوم انه قبل منه وأعطى نوابه وروى الامام أحمد من حديث ابن
 مسعود أن كثير شهداء أمي أصحاب الفرس ورب قتيل بين الصفيين الله أعلم بنيته (منه) وكذا عكسه
 من عني انه لو اصاب مالا ينفقه في المعصية فهو شريك المنافق فيها في الزور وكذا ورد في المقتولين ان القاتل
 والمقتول في النار وبين علة المقتول أنه قصد قتل أخيه أو أراد الرياء (منه) وقد وقع الاجماع على اثم
 الجماع امر أنه على قصد انها غيرها بخلاف الجماع غيرها على ظن انها هي وعلى اثم المتوضى المصلي
 على ظن انه محدث بخلاف الحدث المصلي على ظن انه متوضى (منه)

كتابي فيقول الله تعالى اقرأ فانه كتابك عشت دهرأ وأنت تقول لو كان لي مال لحججت ولو كان لي مال لجاهدت وعرفت أنك صادق في نيتك فاعطيتك ثواب كلفه ذكر هذه الثلاثة بأولئك رحمه الله تعالى ثم قال انما يظهر صدق نيته اذا لم يبخل بالقليل الذي عنده فلورأى حاجمئة طعا يقول في نفسه لو كان لي مال لحججت فلما لم يكن لي مال الا هذان الدرهمان دفعتهما الى هذا الغايزي المحتاج أو الى مسكين بجواره واما اذا بخل بالقليل الذي لم يكن لي طاقة الا هذه الدراهم دفعتهما الى هذا الغايزي المحتاج أو الى مسكين بجواره واما اذا بخل بالقليل الذي عنده فيعلم الله أن لو كان عنده أكثر لكان يبخل بالكثير كما يبخل بالقليل فلا ثواب له في نيته وكذا الذي يقول لو كنت حفظت القرآن لقرأته ألاء الليل واطراف النهار فان كان يقرأ السورة التي يحفظها ألاء الليل والنهار فيعلم الله منه أن لو كان يحفظ الباقي لكان يقرأه فيعطيه فضل الذي يقرأ القرآن كله وان لم يقرأ ما عنده علم الله منه أن نيته غير خالصة فلا ثواب له في نيته * الا تارقال عمر رضي الله عنه أفضل الاعمال أداء ما فرض الله والورع عما حرم الله وصدق النية فيما عبد الله (١) وقال الحسن البصري انما اخلا أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات * وقال الثوري كانوا يتعاهون النية للعمل كما يتعاهون العمل للخير * وكان بعض المريدين يطوف على العلماء ويقول من يداني على عمل لا أزال فيه عاملا لله فاني لأحب أن تأتي ساعة من ليل أو نهار الا وأنا عامل من عمال الله عز وجل فقيل له قد وجدت حاجتك فاعمل الخير ما استطعت فاذا فترت وتركته فهم بعمله فان المهم بعمل الخير كفاعله وهذه الاربعة ذكرها الغزالي في الاحياء * وقال زين الدين الحوافي في وصاياه يمكن ان تصير أوقات العبد جميعها مصرية وفة الى الطاعة وان كانت (٢) وقت الاكل والشرب والنوم والمضاجعة مع المرأة والوقاع (٣) والكلام وسائر الحركات والسكنات فانه الاعمال بالنيات فاذا نوى بالاعمال كل العون على العبادة وكذا بالشرب لا الاسهال لذو بالنوم دفع الملل والكلال حتى

(١) والصدق في النية أن يراعى معنى الصدق في مناجاة به كافي قوله تعالى (اياك نعبد) فانه اذا لم يتصرف بحقيقة العبودية وكان له مطالب سوى الله لم يكن كلامه صادقا ولو طوابع يوم القيامة بالصدق في قوله أنا عبد الله كفي عن تصديقه أما ان كان عبدا لنفسه أو للدنيا أو لشهوته لم يكن صادقا ويدخل فيه الصدق في الاخلاص وهو أن لا يكون له باع في الحركات والسكنات الا الله فاذا ما زجه شيء من حظوظ النفس لم يكن صادقا في اخلاصه وأما الصدق في العمل فان لا تدل أعماله الظاهرة على أمر في باطنه لا يتصرف هو به كأن يعمل في مرأى الناس قائما بين يدي الله وقلبه قائم في التسوق بين يدي شهوته ولا يتجوع عن هذا الا من استوى ظاهره وباطنه فان محالهما ان كان عن قصد فرياء ولا فغير صادق ولذا قال عليه السلام اللهم اجعل سر برتي خيرا من علانيتي واجعل علانيتي صالحة (منه) (٢) ضمير كان راجع الى الوقت أي الدال عليه أوقات فان اضافة أوقات الى العبد الاستعراق (منه) (٣) واذا كان الاكل والجماع مع انهما من أعظم حظوظ النفس مع نية الخير طاعة فساظنك بغيرهما لمن كان هم الآخرة غالبا على قلبه وقد ورد من أعطى لله ومنع لله وأحب لله وأبغض لله فقد استكمل الايمان (منه) وكذا من تطيب لله جاء يوم القيامة ورجه أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله جاء به أثن من الجيفة (منه)

يكون نشيطا في العبادة لراحة النفس وتفرغها بالمضاجعة مع حليته قضاء حقها المتعين في الشرع وبالوقاع تسكين الشهوة وتوطين نفسها حتى لا تقع في حرام ولعله يكون سبباً لظهور ولد يعبد الله تعالى لا استلذاذ النفس وكذا كل ما يعمل من الحرف والصناعات لا كل الحلال والعون على الطاعات فكل هذه العادات بصوالح النيات تشغل عبادات يؤجر عليها العبد ويشغل ميزان حسناته يوم القيامة وقال الفقيه أبو الليث كم من نائم يكتب له أجر المصلين وكم من مستيقظ يكتب من الفائمين وذلك ان رجلا اذا كان من عادته أن يقوم وقت السحر ويتوضأ ويصلي حتى يطلع الفجر فنام ليلة على تلك النية فغلبه النوم حتى أصبح فاستيقظ فحزن بذلك واسترجع فانه يكتب مصليا ويبلغ ثواب القائم بنية وأما اذا كان الرجل لا يقوم بالليل فظن انه قد أصبح فقام وتوضأ ودخل المسجد فاذا هو لم يصبح فجعل ينتظر الصبح ويقول في نفسه لو علمت انه لم يطالع الفجر لم أقم من فراشي فهذا الذي يكتب من الفائمين وهو مستيقظ رزقنا الله تعالى وإياكم اليقظة من نوم الغفلة (الفائدة الثانية) في بيان سر قوله عليه السلام نية المؤمن خير من عمله (١) قدأكثر وافية القول قال بعضهم ان النية سر لا يطالع عليه الا الله تعالى والعمل ظاهر وعمل السر أفضل لاستحالة دخول الرياء فيه وقال آخر ان النية تدوم والاعمال لا تدوم لانه ينوى ان يعمل الخير ما بقي ولا يستطيع أن يعمل الخير ما بقي ولذا قيل الخلود في الجنة جزاء النية (٢) لانه كانوا يأمن بطيعة الله تعالى أبداً لو بقي أبداً فلما اخترتمته المنيعة دون نيته جزاه الله عليها لاجزاء العمل والاسكان مكشاة في الجنة بقدر مدة عمله أو أضعافه وكذا خلود الكافر لانه لو كان مجازا بعمله لم يستحق التخليد في النار الا بقدر مدة كفره غير انه نوى ان يقوم على كفره أبداً لو بقي أبداً فجزاه الله تعالى على نيته وقيل ان النية شاب عليها بلا عمل ولا يشاب على عمل بلانية (٣) فهذا دليل الافضلية لانه يدل على ان العمل كالجسم والنية كالروح وقيل انها لا تقيد بطاقته ووسعه كما سبق بخلاف العمل وقيل ان نية عمل القلب والقلب أشرف الاعضاء (٤) وفعل الاشرف أشرف وقيل لان المقصود من الطاعات تنوير القلب بها وتنوير القلب

(١) قوله نية المؤمن الحديث قال الزركشي سنده ضعيف وقال العراقي رواه الطبراني والعسكري في الامثال والبيهقي في شعب الايمان عن أنس ولفظه نية المؤمن أبلغ من عمله وفي رواية ان الله يعطي لعبده على نيته ما لا يعطي على عمله والحاصل ان له طرقاً تقوى بمجموعها ويرتقى الى درجة الحسن ثم انه لا شك ان العمل بلانية لا خير فيه فيشكل الحديث بانه يلزم منه تفضيل الشيء على نفسه وغيره فأجابوا عنه بجوابه كما فصله المصنف (منه) (٢) خلود المؤمن لا ينافي الفضل لكن قوله بل بحسن نيته من أنه لو عاش أبداً لا يباد لاستمر على توحيد رب العباد (منه) (٣) الخير من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله تعالى حسنة ولا يترتب على عمل الحسنة ثواب بلانية ولا يعارضه ومن عملها كتبت له عشر الاثم ليست على العمل وحده بل معها بل بها (منه) (٤) قال سهل بن عبد الله التستري ما خلق الله مكاناً أشرف من قلب المؤمن كما انه ما أعطى كرامة أعز من معرفته فجعل الاعز للاعز فتعس عبد شغل المكان الذي هو أعز الامكنة بعيره

بها أكثر وقيل لأنها تحتمل التعدد والكثرة في العمل الواحد فيضاعف أجر العمل الواحد بقدر النيات فيه (١) كما سبق ومثل ذلك لا يتأتى في العمل وقيل إن خير في هذا الحديث ليس اسم تفضيل بل صفة مخفف خير ومن تبعه ضمنية متعلقة بمحذوف صفة له أي نية المؤمن عمل خير من جملة أعماله (٢) وقيل إن ضمير عمله لا يرجع إلى المؤمن بل إلى المنافق (٣) لورود هذا الحديث حين نوى مسلم بناء قنطرة فسبق كافر إليه (الفائدة الثالثة في أقسام النية) هي ثلاثة ما كان باعثه الخوف من عذاب الله وما كان باعثه الرجاء والرغبة في نعم الله وجزئته وما كان باعثه إجلال الله وتمظيمه لذاته لا لأمروا ولا لولان وإن كانا من جملة النيات الصحيحة لأنهما باستان من الإيمان والميل إلى الموعد في الآخرة إلا أنهما نازلان جدا بالإضافة إلى الثالث لأن صاحبهما عامل لنفسه في الحقيقة فالعامل لأجل الجنة مثلاً عامل لبطنه وفرجه ودرجته درجة البله وأنه لينالها بعمله أداً كثيراً بل الجنة البله وأما عبادة ذوى الألباب فلا تجاوز ذكر الله والفكر فيه جباله وسائر الأعمال تكون مؤكداً وروادف وهؤلاء أرفع درجة ممن له الالتفات إلى المنكوح والمطعم في الجنة فانهم لم يقصدوها بل هم الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فقط وثواب الناس بقدر نياتهم فلا جرم يتعممون بالنظر إلى وجهه الكريم

تعالى وفي الحديث أنا عند المنكسرة قلوبهم وسعني قلب عبدي المؤمن أشعار بذلك ويقويه حديث أن في الجسد المضغعة وحديث أن الله لا ينظر إلى صوركم إلى آخره وكذا التقوى شرط لقبول الأعمال وعلمها القالب (منه) (١) كالعود في المسجد لأن فيه نيات أولها أن يعتقد أنه بيت الله وأنه أدخله زائر الله فيقصد به زيارته تعالى ورجاء ما وعده رسول الله عليه السلام حيث قال من قعد في المسجد فقد زار الله وحق على المزور كرام زائره رواه البيهقي وثانها أن ينتظر الصلاة فيكون في انتظارها وثالثها التزهيد بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات فإن الاعتكاف كف وهو في معنى الصوم ورابعها عكوف الهم على الله تعالى وزوم السر والفكر في الآخرة ودفع الشواغل عنه بالاعتزال في المسجد وخامسها التجرد لذكر الله أولاً سماعه أولاً للتسديد وسادسها إفادة علم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ المسجد لا يخلو عن من يتعاطى ما لا يحل وسابعها أن يستفيد أخفى الله إذ المسجد محل أهل الدين والمحبين لله وفي الله وثامنها أن يترك الذنوب حياء من الله وخشية من أن يتعاطاها في بيت الله وهذا طريق تكثير النيات وقس عليه سائر العبادات والمباحات (منه) (٢) ومن بيان وجوه سر هذا الحديث ما قيل إن نية المؤمن خير من خيار عمله ومنها أن نية المؤمن خير ناشئ من عمله وهو أن يحصل العلم ثم العلم بصحة النية فيكون خيراً من ذلك العمل لأنه حصل بلا حجة النية وهذا ما قالوا إذ لم يقدر على تصحيح النية في شروخ العلم فالعلم أفضل من ركلا أن العلم يصححها بتوفيق الله تعالى (منه) (٣) وفيه أنه لا خير في عمل المنافق فهو من باب العسل أحلى من الحل أو يلتم أن في عمل المنافق خيراً بحسب الصورة أو في التحقيق لأن الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر (منه)

و يسخرون ممن يلتفت الى وجوه الحور العين (١) كما يسخر المتنعم بالنظر الى الحور ممن يتنعم بالنظر الى وجهه الصور المصنوعة من الطين بل أشد إذ لا مناسبة أصلاً بين جمال حضرة الربوبية جل وعلا وبين جمال الحور العين بخلاف جمال الحور والصور المذكورة فان بينهما مناسبة في الجملة * حكى بعضهم انه رأى ربه تعالى في المنام فقال الله تعالى له كل الناس يطالبون مني الأبايز يدقانه يطالبني (٢) ورؤى الشبلي رحمه الله في المنام فقيل له ما فعل الله تعالى بك فقال لم يطالبني على الدعاوى بالبرهان الاعلى قول واحد قلت مرة أى خسارة أعظم من خسران الجنة فقال لى أى خسارة أعظم من خسران لقائي وبالجملة أقرب الناس الى الله صاحب الثالث ثم الثاني ثم الاول فان اختلج في قلبك شبهة وتردد فانظر في مثال أذكره * سلطان ملك الاقاليم السبعة (٣) وأجرى فيها العدل والسياسة وأفضل على من يخدمه ويحبه أنواع النعم وقد كان في نفسه عاقلاً عالماً آثراً جميلة وتصانيف حسنة وكلمات مستلذة وجمال فائق بحيث من يصاحبه ويحاسبه يعيشه ويتلذذ به حتى يستحقر مجنبه لذة الاكل والوقاع فيرغب الناس في طاعته وخدمته منهم من يخدمه خوفاً من سياسته فقط ومنهم من يخدمه طمعاً لا إحساناً أيضاً ومنهم من يخدمه طمعاً للتقرب اليه والمجالسة معه والنظر الى جماله والتلذذ بنصاحته ومكاملته لا لرجاء انعامه ولا لخوف عذابه بل لذاته فقط فلا شك ان كلهم يسمون من سخطه و يمدون من عبادته وخدمته اسكن مراتبهم عند السلطان ليست على السواء بل السلطان يقرب الثالث الى نفسه ويجعله مخصوصاً بالمصاحبة ويقول انه أرادني وهو خاصتي فاحبسه ولا أفرقه فيحصل له السلامة والاحسان أيضاً وان لم يردهما ويحسن الى الثاني ثم يعرض عنه ويقول وجدت ما أردت فانت

(١) المفرقون السابقون لا يحرصون على الحور والقصور والفواكه والحلى والاساور والانهار ولا يطالبون الالذة النظر الى وجهه الله تعالى الكريم وهي غاية السعادات ونهاية اللذات ولذا قيل لربعة العدوية كيف رغبتك في الجنة قالت الجاريم الدار فهو لا يقوم شغلاهم حب رب الدار عن الداروز يتهايل عن كل شئ سواء وهذه الحالة لا يتصور ان تخطف في هذا العالم على قلب احد من البشر كما بجملة بقوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) وقوله تعالى (أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) وأما الجنة وما فيها من الحور وسائر النعم فلا محاب اليهم كذا في الاحياء (منه) (٢) حكى ان أحمد بن حنبل رأى ربه في المنام فقال له يا رب كيف الطريق اليك قال اترك نفسك وتعال (منه) (٣) ويجوز لهم أخذ الوظيفة لانهم محتاجون اليها في قيام البنية لا يمكن بشرطين أحدهما انه يأخذ الوظيفة يستعين بها على طاعة الله ففرق بين من يعمل لياخذ ومن يأخذ ليعمل فان علامة الثاني ان لو استغنى لم يترك العمل وثانيهما أن يأخذ من وجهه حلال أو يكون مضطراً فيأخذ مقدار الضرورة قال الله تعالى (كلوا من الثمرات واعملوا صالحاً) ومجمل الكلام أن الناس كلهم هلكي الا العاملون والعاملون كلهم هلكي الا العاملون والعاملون كلهم هلكي الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم وقالوا ان هذا الزمان زمان السكوت وملازمة البيوت والقناعة بالقوت الى ان تموت بسر الله لنا حسن النية وخلاص الطوية في الاعمال والاقوال (منه)

أبله خسيس ذي الهمة فاكتف بالنعم القليلة الحظيرة مع السلامة من عذابنا (١) وأظهر من هذا ان تنظر الى حالك وميلك وحبك لثلاثة يخدمونك ويطيعونك أحدهم خوف من ظلمك وضررك وثانيهم طمعا لاحسانك وثالثهم حب اليك واشتياقا الى جمالك وتلذذا من خدمتك فضلا عن رؤيتك وبحالستك أيتكون عندك سواء أم يكون الثالث أقرب اليك وأحب لك وأعلى مرتبة عندك من الاولين فاعتبر بهذين المثالين وقس عليهم ما حال الناس في عبادة الله تعالى ومرتبتهم عنده تعالى حتى يزول ذلك التردد وتخلص العمل لذاته تعالى فقط (٢) (الفائدة الرابعة في كون النية غير داخلية تحت الاختيار) واعلم ان النية ليست هي قول القائل بقلبه أو لسانه نويت بل هي انبعاث للقلب وميله الى ما ظهر له أن فيه غرضا اما عاجلا أو آجلا والميل اذ لم يكن لا يمكن اختراعه واكتسابه بمجرد الارادة بل ذلك كقول الشجاع نويت أن أشتى الطعام أو قول الفارغ نويت أن أعشق فلانا فذلك محال (٣) بل النية تجري مجرى الفتوح من الله تعالى فقد تيسر في بعض الاوقات وقد تعذر نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين يتيسر عليه في اكثر الاحوال احضار النية للخيرات ومن مال قلبه الى الدنيا وغلبت عليه لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر في القرائض الا بمجهود جهيد وغايته ان يتذكر النار ويحذر نفسه عقابها أو نعيم الجنة ويرغب نفسه فيها فرما تنبعث له داعية ضعيفة فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيته وأما الطاعة على نية اجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية فلا تتيسر للراغب في الدنيا وهذه (٤) أعز النيات وأعلاها كما بينا ولهذا امتنع بعض السلف عن جملة من الطاعات اذ لم تحضر لهم النية حتى أن ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال ليس يحضرني نية ومات حماد بن أبي سليمان رضى الله عنه وكان أحد علماء الكوفة فقيل للثوري ألا تشهده فقال لو كان لي نية لفعلت وقيل لطاوس

(١) فعلم من هذه الجملة من كلام السكبان ان عدم الوصول من المريد الى النهاية لعدم تصحيح النية في البداية فعدم الوصول لفقده الاصول وكذا طلبة العلم متحIRON يتعاملون العلم لاجل الدنيا والمقاصد الفاسدة لا لاجل الآخرة فتموز بالله من هذه النيات الكاسدة مع أنهم لو تعاملوا لاجل الآخرة أتتهم الدنيا وهي راغمة كما ورد في الخبر (منه) (٢) اعلم أن الاخلاص فقد رؤية الاخلاص لان من شاهد في اخلاصه الاخلاص فقد احتاج اخلاصه الى الاخلاص فان التفاته الى الاخلاص عجب وهو مذموم ولا يربى بالعمل الاوجه الله وهو الاخلاص المطابق وهو اخلاص الصديقين وأما من يعمل لرجاء الجنة أو لخوف النار فهو مخلص بالاضافة الى الحظوظ الآجلة والافهوف في طلب حظ البطن والفرج ذكره في الاحياء (منه) (٣) وانما ذلك حديث النفس أو حديث اللسان وانتقال من خاطر الى خاطر والنية بمعزل عن ذلك فايست قولك نويت ان أدرس لله أو أنجز لله أو آكل لله بنية بل حديث محض والطريق أن يقوى ايمانه بعظم ثواب من يعمل عملا مشروعا فينبعث من قلبه رغبة في ذلك العمل فتتمحض القدرة للحركة لسان لهذا الباعث الغائب عن القلب فيكون ناويا والافجر تردده وتقديره في القلب وسواس وهذيان ولهذا امتنع جماعة من السلف عن جملة من العبادات اذ لم تحضرهم نية ذكره الغزالي (منه) (٤) أي نية اجلال الله تعالى وتذكير الاشارة باعتبار خبره وقوله عن جملة من الطاعات أي بعض الطاعات (قاضي زاده)

ادع لنا فقال حتى أجده نية وقال بعضهم أنافي طلب نية عيادة رجل منذ شهر فاصحت لي بعد وكانوا إذا سئلوا عملا من أعمال البر قالوا ان رزقنا الله تعالى نية فعلناه وكانوا لا يرون ان يعملوا عملا الا بنية لعالمهم بان النية روح الاعمال وأن العمل بغير نية صادق رياء وتكلف وهو سبب مقت لا قرب قال حجة الاسلام من حضرته نية في مباح ولم تحضر له في فضيلة قال مباح أولى وانتقلت الفضيلة اليه وصارت الفضيلة تقيصة في حقه لان الاعمال بالنيات (١) وذلك مثل العفو فانه أفضل من الانتصار في الظلم (٢) وورعنا تحضره نية في الانتصار دون العفو فيكون ذلك أفضل ومثل ان يكون له نية في الاكل والشرب والنوم كان يريح نفسه ويقوى على العبادة في المستقبل وليس تنبعث نيته في الحال للصوم أو الصلاة فلا كل أو النوم هو الافضل له (الفائدة الخامسة في حكم هم المعصية وقصدها بلا عمل) (٣) قد سبق ان نية الخير بلا عمل طاعة يثاب عليها بلا خلاف بين العلماء وأما نية الشر بلا عمل ففي حكمها غموض واشكال لتعارض الأدلة من الكتاب والسنة والقياس واختلاف الأئمة رضي الله عنهم فلنحجروا ولا نحمل النزاع ثم نقل الخلاف مع الأدلة ثم نعين ماهو الحق عندنا بذن الله تعالى وتوفيقه اعلم أولا ان الخواطر التي ترد على القلب ثلاثة أقسام قسم يرد بلا

(١) فمن تطيب مشاي يوم الجمعة ان قصده به التلذذ والتعجم بلذات الدنيا فيليس بمعصية الا انه يسئل عنه وان لم يعذب به لكن ينقص له من نعم الآخرة بقدره فلذا ورد من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر بدنيته فاتمروا ما يبقى على ما يفنى وان قصده به التفاخر بكثرة المال والرياء ليدكر بطيب الراحة أو ليتودد الى الاجنبيات فيكون بمعصية فيكون أنتم من الجيفة يوم القيامة وان قصده به اتباع سنة النبي عليه السلام وتعظيم المسجد وترويح جيرانه في المسجد ودفع الروائح المؤذية لجيرانه وترويح نفسه ودفع غيبة المفتابين له بالرائحة الكريهة لان من تعرض للغيبة وهو قادر على الاحتراز عنها فهو شريك له في تلك المعصية لان السبب الى الشر شره أو قصده به معالجة دماغه ليزيد عقله قال الشافعي من طاب ريح به زاد عقله ثم قصده به درك مهمات دينية صار التطيب بهذه النيات عبادات فعليك بالتيقظ (منه) (٢) ولك في التظلم ثلاثة امور الاول الانتصار على وفق الشرع الشريف والثاني التأخير الى الآخرة والثالث العفو وهو أفضل وأقرب للتقوى قال الله تعالى (وان تعفوا أقرب للتقوى) (منه) (٣) قال في الاشباه الذي يقع في القلب من قصود المعصية على خمس مراتب الاول الهاجس وهو ما يلقي فيه الثاني جر يانه فيسه وهو الخاطر الثالث حديث النفس وهو ما يقع من التردد في الفعل أم لا الرابع الهم وهو ترجيح قصد الفعل الخامس العزم وهو قوة ذلك القصد والحزم به والثلاثة الاول لا تعتبر انتهى وأما الهم والعزم فكما يستفاد من تفصيل المصنف فقوله فكما يستفاد من تفصيل المصنف أي فان هم بحسنة تكتب حسنة وان هم بمعصية لا تكتب وينتظر فان تركها لله تعالى كتبت حسنة وان فعلها كتبت سيئة واحدة والا صرح في معناه انه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان الهم مرفوع وأما العزم فالحقه قون على انه يؤخذ به ومنهم من جعله من الهم المرفوع وفي النزاهة هم بمعصية لا ياتم ان لم يصمم عزمه عليها وان عزم ياتم أم العزم لا اثم العمل بالجوارح الا ان يكون أمرا يتم بمجرد العزم كالكفر (منه)

اختيار للعبد ولا قبول منه فلا يدخل تحت التكليف بالاتفاق فلا يثاب عليه ان كان خيرا لعدم النية والاختيار ولا يؤاخذ به ان كان شر القول تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) وقوله عليه السلام في رواية أبي هريرة رضي الله عنه حين سئل انما يجد في أنفسنا ما يتعاضم أحدنا ان يتكلم به قال عليه السلام وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان وفي رواية عبد الله سئل النبي عليه السلام عن الوسوسة فقال تلك محض الايمان ان أخرجهم ما مسلم وقسم هو اعتقاد الكفر أو البدعة أو يؤاخذ العبد به بلا خلاف والقسم الثالث ما يرد على القلب مع اختيار العبد وقبوله ولكن لا يعمل به ولا يظهر أثره على الجوارح أصلا مانع فان كان خيرا يثاب عليه لما أمر وان كان شرا كقتل مؤمن بلا حق أو زنا أو لواط أو شرب خمر أو ترك صلاة أو غير ذلك فان كان المانع الخوف من الله تعالى مع القدرة عليه وارتفاع سائر الموانع لا يؤاخذ به أيضا بلا خلاف بل يكتب له حسنة وان كان المانع غير ذلك (١) فهو محل النزاع قال بعضهم لا يؤاخذ به أيضا (٢) لقوله عز وجل (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) فان اللام للخير فجاء فيها بالكسب الذي لا يحتاج الى تصرف بخلاف على فانها لما كانت للشر جاء فيها بالاكتساب الذي لا بد فيه من التصرف والمعالجة ولما روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام ان الله تجاوز عن أمي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال يقول الله عز وجل اذا اراد عبدي أن يعمل سيئة فلا يكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها فكتبوها بمثلها وان تركها من أجلها فكتبوها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فكتبوها بمثلها له حسنة وان عملها فكتبوها بعشر امثالها الى سبع مائة ورواه مسلم أيضا بتغيير يسير في اللفظ والمعنى واحد وروى مسلم أيضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان عملها فكتبوها له بمثلها وان تركها فكتبوها له حسنة انما تركها من جرائي أي من أجلها وقال بعضهم يؤاخذ به لقوله تعالى (ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتسبها فانه آثم قلبه) (٣) وقوله تعالى (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) وقوله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) (٤) ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا (وقوله تعالى) لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم (٥) ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم (وقوله

(١) أي غير الخوف من الله تعالى مثل الحياء من الناس أو الخوف منهم أو الرياء ونحوه (منه) (٢) أي كالا يؤاخذ فيما اذا كان المانع خوف الله مع ارتفاع سائر الموانع (منه) (٣) قوله فانه آثم قلبه أي يأنم واستناد الاثم الى القلب لان السكتمان يقتضيه نظير العين (بيضاوي ملخصا) (٤) أي لا تتبع ما ليس لك به علم أي ما لم يتعلق به علمك تقليدا أو رجحا بالغيب (كل أولئك) أي كل هذه الاعضاء أجريت مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن حالها شاهدة على صاحبها (كان عنه مسئولا) في ثلاثها ضمير كل أي كان كل واحد منها مسئولا عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه (بيضاوي ملخصا) (٥) قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى اللغو أن يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب والمعنى لا يماقبكم بما أخطأتم فيه من الايمان ولكن يماقبكم بما تعدتم السكذب فيها (بيضاوي ملخصا)

تعالى (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا هم عذاب أليم) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا
اجتنبوا كثيرا من الظن (١) ان بعض الظن اثم) ولرواية ابى كبشة الانبارى رضى الله عنه انه سمع رسول
الله عليه الصلاة والسلام يقول ثلاث أقسم عليهن وأحدثكم حديثا فاحفظوه قال عليه السلام
انقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلومة (٢) صبر عليها الا زاده الله تعالى عز ولا فتح عبد باب مسئلة
الافتح الله عليه باب فقر أو كلمة نحوها وأحدثكم حديثا فاحفظوه قال ام ابى الدنبار ربة نضر عبد رقة الله
ملا وعلمافهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم ان لله فيه حقا (٣) فهذا بافضل المنازل وعبد رقة الله
علماولم ير رقة مالا فهو صادق النية يقول لو أن لى مالا لعمت بعمل فلان (٤) فهو بنيته فاجرهما سواء
وعبد رقة الله تعالى مالا ولم ير رقة علمافهو يخبط فى ماله بغير علم ولا يتقى فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم
ان لله تعالى فيه حقا فهذا بأخبث المنازل وعبد لم ير رقة الله مالا ولا علمافيقول لو أن لى مالا لعمت فيه بعمل
فلان أى من الخبائث والمعاصى فهو بنيته فوزرهما سواء رواه احمد والترمذى واللفظه لوقال حديث
حسن صحيح وابن ماجه ولفظه قال رسول الله عليه الصلاة والسلام مثل هذه الامة كمثل أر بعة نفر
رجل آتاه الله مالا وعاما فهو يعمل بعلمه فى ماله يتفقه فى حقه ورجل آتاه الله تعالى علماولم يؤته مالا فهو
يقول لو كان لى مثل هذا لعمت فيه مثل الذى يعمل (٥) قال رسول الله عليه السلام فمهما فى الاجر سواء
ورجل آتاه الله تعالى مالا ولم يؤته علمافهو يخبط فى ماله يتفقه فى غير حقه ورجل لم يؤته الله تعالى علمافولا
مالا فهو يقول لو كان لى مثل هذا لعمت فيه مثل الذى يعمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمهما فى الوزر
سواء ومن القائل بهذا المذهب الامام حجة الاسلام محمد الغزالى رحمه الله قال والدليل القاطع فيه ما روى
عن رسول الله عليه السلام انه قال اذا التقى المسلمان بسيفيهما قاتلا والمقتول فى الفارقيل يارسول الله هذا
القاتل فما بال المقتول قال عليه السلام لانه أراد قتل صاحبه وهذا نص فى انه صار من أهل النار بمجرد
الارادة مع انه قتل مظلوما وحمل الغزالى الاحاديث الدالة على العفو على القسم الاول من الخواطر حيث قال
اول ما يرد على القلب الخاطر كما لو خطر له مثلا صورة امرأة وأنهار راء ظهره فى الطريق لو انشفت اليها لراها
والثانى همجان الرغبة الى النظر وهو حركة الشهوة التى فى الطبع وهذا يتولد من الخاطر الاول ونسبته ميل

(١) والمأمور باحتنا به بعض الظن وذلك البعض موصوف بالسكثرة لقوله تعالى (ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك باهل الخير سواء فاما اهل الفسق فلنا أن نظن بهم مثل الذي ظهر منهم أو معنا اجتماعا كثيرا أو احترازاً من الكثير ليقع التحرز عن البعض (مدارك ملخصا) (٢) مظلمة بكسر اللام مصدر ميمي كمحمدة و بفتح اللام اسم لما أخذ ظاهرا على ما يستفاد من الصحاح (قاضي زاده) (٣) يعنى فيوصل حق الله تعالى الى مستحقه و ينفقه فيما يرضاه (قاضي زاده) (٤) اى فى اتفاق المال فى الخيرات والمبرات بالنيات الصالحة وخلوص الطوية (منه) (٥) اى لو كان لى مال مثل هذا الرجل الصالح لعملت فيه اى فى المال مثل الذى اى عملا مثل عمل ذلك الرجل اى من الاتفاق فى مرضاة الله تعالى (قاضي زاده)

الطبع ويسمى الاول حديث النفس (١) والثالث حكم القلب بان هذا ينبغي ان يفعل اى ينظر اليها فان الطبع اذا مال لم تنبعث النية والهمة مالم تندفع الصوارف فانه قد ينمعه حياء وخوف من الالتفات اليها وهو على كل حال حكم من جهة العقل ويسمى هذا اعتقادا وهو يتبع الخاطر والميل والرابع تصميم العزم (٢) على الالتفات وجزم النية فيه وهذا نسميه هما بالفعل ونية وقصد اور بما يندم بعد الجزم فيتترك العمل وربما يعوقه عائق فيتعذر عليه العمل فهمنا ر بعد احوال للقلب قبل العمل * اما الخاطر فلا يؤاخذ به لانه لا يدخل تحت الاختيار وكذلك الميل وهيجان الشهوة لانهما لا يدخلان ايضا تحت الاختيار وهما المرادان بقوله عليه السلام عفى عن أمي ما حدثت به انفسها فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهجس في النفس (٣) ولا يتبعها عزم على الفعل فاما العزم والهم فلا يسميان حديث النفس كما روى عن عثمان ابن مظعون رضى الله عنه حيث قال يا رسول الله نفسي تحدثني أن أطلق خولة قال مهلا ان من سنني الشكاح قال نفسي تحدثني أن أجب نفسي قال مهلا ان خصاء أهى دؤب الصيام (٤) قال نفسي تحدثني أن ترهب بنفسى قال مهلا ان رهبانية أمي الجهاد والحج قال نفسي تحدثني أن أترك اللحم قال مهلا أفاني أحبه ولو أصبحت لا كتبه ولو سألت الله تعالى لا طعمني فهذه الخواطر التي ليس معها عزم على الفعل هي حديث النفس ولذلك شاور رسول الله عليه الصلاة والسلام ان لم يكن معه عزم وهم بالفعل واما الثالث وهو الاعتقاد فتردد بين أن يكون اضطرارا أو اختيارا والاحوال تختلف فيه فلا اختيارى منه يؤاخذ به والاضطرارى لا يؤاخذ به واما الرابع وهو الهم بالفعل فانه يؤاخذ به لانه اذا لم يفعل ينظر فان تركه خوفا من الله تعالى كتبت له حسنة لان همه سيئة وامتناعه حسنة والهم على وفق الطبع لا يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع يحتاج الى قوة عظيمة فجده في مخالفة الطبع وهو العمل لله تعالى أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع فككتبت له حسنة وان تعوق

(١) حديث النفس ما يقع فيها من التردد في فعل المعصية وما وقع قبله وهو جريان قصد المعصية في النفس يسمى خاطرا وما وقع قبل هذا وهو ما يلقى في النفس من قصد المعصية يسمى هاجسا من هجس اذا حدث ووقع ومرتبة الهم بعد حديث النفس وهو ترجيح قصد الفعل وبعده هذه المرتبة مرتبة العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به والثلاثة الاول لا تكتب خيرا أو شرا أو أما الهم فاذا كان هم الحسنة يكتب واذا كان هم السيئة لا يكتب بل ان تركه الله تكتب حسنة وان فعلها تكتب واحدة اى يكتب فعلها واما الهم مرفوع (منه) (٢) والعزم فيه ثلاثة أقوال الاول المؤاخذة وهو قول المحققين والثاني عدم المؤاخذة بل هو من قبيل الهم المرفوع والثالث المؤاخذة لكن على العزم لا على العمل بالجوارح الا أن يكون مرا يتم بمجرد العزم كالكفر واعتقاد البدعة والكبر والعجب وسيظهر من كلام المصنف ان ميله الى ان العزم مرفوع أيضا ويؤيده قوله عليه السلام في الحديث مالم تتكلم أو تعمل به (منه) (٣) الهاجس الخاطر يقال هجس في صدرى شىء اى حدث ووقع (مختار الصحاح) (٤) يقال دأب في عمله اى جدد وتع (مختار الصحاح) دأب في عمله يدأب دأبا ويحرك دؤبا بالضم جدد وتع (قاموس)

الفعل بعائق لا خوف من الله تعالى كتبت له سيئة فان همه فعل من القلب (١) اختياري وقد قال عليه الصلاة والسلام انما يحشر الناس على نياتهم ونحن نعلم أن من عزم ليلا على أن يصيح و يقتل مسلما أو يزني بامرأة فأت تلك الليلة مات مصرا ويحشر على نيته فكيف لا يؤخذ بأعمال القلوب والكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد وجملة الخبايا من أعمال القلوب بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا أي مما يدخل تحت الاختيار فلو وقع نظره بغير اختياره على غير محرم لم يؤخذ بها فان أتبعها نظرة (٢) ثانية كان مؤاخذا بها لانه مختار فيها وكذا خواطر القلب تجري هذا الجرى بل القلب أولى بالمؤاخذة لانه الاصل قال صلى الله عليه وسلم التقوى ههنا وأشار الى القلب وقال الله تعالى (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) وقال عليه السلام الاثم جواز القلب وقال البر (٣) ما اطمأن اليه القلب وان أفنوك أفنوك (٤) حتى انا نقول اذا حكم قلب المفتي بالحب شيء وكان مخطئا صار مثابا على فعله بل من ظن انه متطهر فعليه أن يصلي فان صلى ثم تذكر كان له ثواب بفعله وان ترك ثم تذكر كان معاقبا ومن وجد على فراشه امرأة فظن انها امرأتها لم يعص بوطئها وان كانت أجنبية وان ظن انها أجنبية فوطئها عصي وان كانت زوجته كل ذلك نظرا الى القلب دون الجوارح انتهى كلامه ومن القائل بهذا المذهب الامام فخر الدين الرازي قال لان اكثر المؤاخذة انما تكون بأفعال القلوب ألا يرى ان اعتقاد الكفر والبعد ليس الا من أعمال القلوب وأعظم أنواع العقاب مرتب عليه وأيضا فأفعال الجوارح اذا خلعت عن أفعال القلوب لا يترتب عليها العقاب كأفعال الزنا والسامى وقال الامام المازرى مذهب القاضي أبي بكر الطيب رحمه الله ان من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه عليها أثم في اعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع في الاحاديث من العفو على ان ذلك فيمن لم يوطن نفسه على المعصية وانما امر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى ههنا وفرق بين الهم والعزم وخالفه كثير من

(١) ولذا قال عليه السلام ألا ان في الجسد مضمة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب (منه) (٢) لما روى الترمذي عن بريدة مرفوعا لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى ولست لك الثانية وأعظم آفات العين النظر الى عورة انسان قصد او فوائد غرض البصر التزكية والطهارة وتكثير الخير والطاعة لان بالنظر يحصل خواطر تشغل عن ذكر الله ويفوت حضور القلب وجمعية الخاطر ويدعو الى أمور محرمة ويجد الشيطان فرصة للاضلال ويملا الصدور بالوساوس فيفتح أبواب الشرور والمعاصي (منه) (٣) البر التوسع في الخير من البر وهو النضاء الواسع وهو يتناول كل خير ولذلك قيل البر ثلاثة في عبادة الله تعالى وبر في مراعاة الاقارب وبر في معاملة الاجانب (بيضاوى) (٤) والمعنى بهذا الباب البصيرة من أهل النظر المستقيم واهل الفراسة من ذوى النفوس المرضية فان نفوسهم ملهمة للصواب في أكثر الاحوال وقيل حملة على عموم أهل الايمان والتقوى أولى والمعنى اذا التبس عليك شيء وعلم تدرانه من أي القبيلين فتأمل فيه ان كنت من المجتهدين واسأل المجتهدين ان كنت من المقلدين فان وجدت ماسكن اليه القلب فخذ والافدعه قاله البيضاوى (على القارى من شرح الاربعين للنووى)

الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الاحاديث (١) قال القاضي عياض عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب اليه القاضي أبو بكر لكنهم قالوا ان هذا العزم يكتب سيئة وليست التي هم بها لكونهم يعملها وقطعه عنها قاطع غير خوف الله تعالى والانباء اسكن نفس الاصرار (٢) والعزم معصية فتكتب معصية فاذا عملها كتبت معصية ثانية فان تركها خشية الله تعالى كتبت حسنة فاما لهم الذي لا يكتب فهي الخواطر التي لا توطن النفس عليها ولا يصحبها عقد قلب ولا نية وعزم واختار هذا المذهب (٣) الامام قاضي خان وصاحب الخلاصة والبرازي حيث قالوا من هم بمعصية ولم يعزم عليها لا يكون آثما وان عزم عليها يكون آثما وزاد في البرازية بعد هذا اثم العزم لاثم العمل بالجوارح الا اذا كان أمرا يتم بمجرد العزم كالكفر والعياذ بالله تعالى والامام النووي رحمه الله حيث قال هذا ظاهر حسن لا مزيد عليه وقد تظاهرت نصوص الشرع بالمؤاخذة بعزم القلب المستقر ومن ذلك قوله تعالى (ان الذين يحبون (٤) أن تشيع الفاحشة) الآية وقوله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن) والآيات كثيرة في هذا المعنى وقد تظاهرت نصوص الشرع واجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسلمين واردة المكروه بهم وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها والامام السكراني أيضا اختار هذا المذهب حيث قال المشهور انه لا يعاقب على المعاصي بمجرد النية لكن الحق ان السيئة أيضا يعاقب عليها بمجرد النية لكن على النية لا على الفعل حتى لو عزم أحد على ترك صلاة بعد عشرين سنة يأثم في الحال ويعاقب على العزم لا على ترك الصلاة وان الفرق بين الحسنه والسيئة ان بنية الحسنه يثاب الناصي على الحسنه وبنية السيئة لا يعاقب عليها بل على نيتها وهذا مذهب ثالث متوسط بين الاولين (٥) ومحصله تقسيم القسم الثالث المتعلق بالشروع من الخواطر الى قسمين والحق القسم الاول بالاول والثاني بالثاني او بيسانه ان ما ورد على القلب من خاطر شر وقبلة العبد واستحسنه ولم يشكره ولم يكرهه ان كان ضعيفا بحيث لا يحمله على مباشرة الاسباب والدواعي ولكن ان اتفق له من غير مشقة وخوف وضرر بفعله فهوهم معفو عنه مراد باحاديث العفو وان كان قويا بحيث يحمله على مباشرة الاسباب والدواعي فهو عزم مصمم مؤاخذ عليه مراد بآيات الاخذ واحاديثه فيحصل التوفيق بين الادلة وهذا أقرب من المذهب الثاني وأرفق للناس وأنسب لفضيلة محمد عليه الصلاة والسلام وخيرية أمته ان ثبت ان الامم السالفة مؤاخذون بالقسم الثالث المتعلق بالشرع هذا (ثم يقول العبد الضعيف) عصمه الله تعالى ينبغي

(١) فلم يقولوا بالمؤاخذة بمجرد العزم على المعصية من غير اظهار آثاره على ماسياتي من المصنف (قاضي زاده) (٢) بل الاصرار يصير الصغيرة كبيرة لورود ان لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار (منه) (٣) اي المذهب الثالث وهو ما نقله القاضي عياض عن عامة الفقهاء والمحدثين (قاضي زاده) (٤) ان الذين يحبون أي يريدون أن تشيع الفاحشة ان تتشرف في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والاخرة بالحد والسعير الى غير ذلك يعضاوي (٥) أي بين المذهبين الاولين يعني المؤاخذة مطلقا وعدم المؤاخذة مطلقا قاضي زاده اي من المذهبين وهو مذهب المؤاخذة (منه)

ان يكون المذهب الاول حقا لظهور الجواب (١) عن دلائل الخصوم واجوبتهم اما قوله تعالى (فانه آثم قلبه) فلان الاثم كترك أداء الشهادة المفروضة لا للعزم عليه بمجرد فساد كترك الصلاة فليس هذا بمحل النزاع اذ هو قبول خاطر شر بلا ظهور أثره في الجوارح وكف الجوارح عن العمل بالقرض أثر قبول خاطر الشر بل هو المعصية في الحقيقة وقد قال في الحديث الشريف ما لم تعمل أو تتكلم (٢) كما مر وأما قوله تعالى (وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) الآية فاما محمول على ما قال الشعبي وعكرمة من ان هذه الآية متصلة بالآية الاولى نزلا في كتمان الشهادة (٣) معناها ان تبدوا ما في أنفسكم أيها الشهود من كتمان الشهادة أو تخفوا السكتان بحاسبكم به الله وعلى قول مقال (٤) من انها نزلت فيمن يتولى الكافرين من المؤمنين يعني وان تعانوا ما في أنفسكم من ولاية الكفار وتسروا بحاسبكم به الله وعلى قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر ومحمد بن سيرين ومحمد بن كعب وقتادة والسكبي من ان الآية منسوخة بالآية التي بعدها والدليل عليه ما روى أبو هريرة رضي الله عنه انه قال لما أنزل الله تعالى على رسوله عليه الصلاة والسلام (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم) الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله عليه السلام فأتوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ثم بركوا على الركب فقالوا يا رسول الله كلنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نظيقها (٥) قال رسول الله عليه الصلاة والسلام اريدون أن تقولوا كما قال أهل السكتاين

(١) أما الجواب عن قوله تعالى فانه آثم قلبه فتأبى لان الاثم لترك الشهادة (قاضي زاده) واسناد الاثم الى القلب للمبالغة كانه قيل يمكن بالاثم وأخذ أشرف أجزائه وفاق سائر ذنوبه (بيضاوي ملخصا) (٢) هكذا في النسختين لكن في ما مر ان حفظ الحديث ما لم تتكلم أو تعمل به لعله نقله بالمعنى (٣) فتكون المحاسبة وان أخذت على كف الجوارح عن أداء الشهادة المفروضة لا للعزم على تركها كما مر تدبر قاضي زاده (٤) فدار الجواب ان مدعى الخصم عام السكل معصية عزم عليها والآية السريعة على هذين الحليين خاصة ببعض المعاصي فلا يستدل بها على المدعى العام (قاضي زاده) (٥) قال في شرح المقاصد ما لا يطاق ثلاث مراتب الاولى وهي أدناها ما يمنع لعلم الله بعدم وقوعه أولا رادته ذلك أولا خبره بذلك ولا نزاع في وقوع التكليف به فضلا عن الجواز فان مات على كفره ومن أخبر الله بعدم إيمانه بعد عاصيا اجماعا كافي أبي جهل وأبي لهب واخوانهما * والمرتبة الاقصى ما يمنع لذاته كقلب الخفائق وجمع الضدين وجمع النقيضين * وفي جواز التكليف به تردد * والمرتبة المتوسطة ما يمكن في نفسه لكن لم يقع متعلق القدرة العبد أصلا كخلق الجسم أو إعادة كالمصعود الى السماء وهذا محل النزاع في جواز التكليف به بمعنى طلب تحقيق التكليف به والالتيان به واستحقاق العقاب على تركه لا على قصد التعجيز كفاي التحدى بمعارضته القرآن والجمهور على ان النزاع في الجواز لان الوقوع منه في الاستقراء وقوله تعالى (لا يكف الله نفسا الا وسعها) لانه يفي الوقوع لا الجواز واعتراض على المرتبة الاولى بان ابا جهل ونحوه كلف بالايمان مع العلم بانه لا يؤمن يلزم الجمع بين النقيضين لان الله تعالى أمره بان يؤمن به في جميع ما أخبر وما أخبر

من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلهما قرأها القوم
وذلت بها ألسنتهم أنزل الله تعالى في أثرها (آمن الرسول) الى قوله (واليك المصير) فلما فعلوا ذلك
نسخها الله تعالى وأنزل (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) الآية رواه مسلم ومحيي السنة واعتراض
الامام فخر الدين الرازي على هذا الوجه بان النسخ انما يصح لو قلنا انهم كانوا قبل هذا النسخ مأمورين
بالاحتراز عن تلك الخواطر التي كانوا عاجزين عن دفعها وذلك باطل لان التكليف ما ورد قط الا
بما في القدرة وبان نسخ الخبر لا يجوز انما الجائز هو نسخ الاوامر والنواهي مدفوع بان المراد بما
في الآية القسم الثالث من الخواطر لا الاول وهم قادرون على الاحتراز عنه وان كان بخرج ومشقة
واما قولهم ولا نطبقها فعنه يسر وسهولة كذا معنى قوله تعالى (الاوسعها) الا ما يطبقها بلا حرج وعدم
جواز نسخ الخبر فيما لم يخبر عن الاوامر والنواهي وأما اذا أخبر عن أمر أو نهي فيجوز أن ينسخ فيكون
ذلك نسخا للمخبر عنه في الحقيقة لا للخبر وهما كذلك والباعث على هذا الحمل والتأويل (١) تطبيق
الحديث الصحيح على الآية اذ رآه نص على النسخ لفظا ومعنى بامر النبي عليه الصلاة والسلام لهم
بالايمان والسمع والطاعة لسا أعلمهم الله تعالى من مؤاخذته تعالى اياهم فلما فعلوا ذلك وألقى الله تعالى
الايمان في قلوبهم وذلت بالاسلام لذلك ألسنتهم كما نص عليه في هذا الحديث دفع الحرج عنهم
ونسخ انما هذا التكليف وطريق علم النسخ انما هو بالخبر عنه أو بالتاريخ وهما مجتمعان في هذه الآية فلا
وجه لرد الحديث الصحيح وأقوال كبار الصحابة والتابعين مع امكان التأويل والتطبيق أو على
قول عائشة رضي الله عنها من ان الله تعالى يحاسب خلقه بجميع ما أبدوا من اعمالهم وأخفوه ويعاقبهم
عليه غير أن معاقبته على ما أخفوه مما لم يعملوه بما يحدث لهم في الدين من النوائب والمصائب (٢) والامور
التي يحزنون عليها قالت عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله عليه الصلاة والسلام عنها فقال يا عائشة
هذه معاقبة الله تعالى العبد بما يصيبه من الحمي والنكبة (٣) حتى الشوكة البيضاء يضعها في كمه فيفقد لها
عنه لانه لا يؤمن وكذا قال الامام في المطالب العالية وقال أيضا ان الامر بتحصيل الايمان مع حصول
العلم بعدم الايمان أمر يجمع الوجود والعدم وأجيب عنه بان الايمان في ذاته يمكن وان امتنع لسابق علم
واخبار للرسول بأنه لا يؤمن وفيه نظر لان الكلام فيمن وصل اليه هذا الاخبار وكلف التصديق به
على التعيين وأجاب بعضهم بان الايمان في حقه هو التصديق بما عدا هذا الاخبار وهذا في غاية السقوط
وقيل ان الايمان الاجمالي كاف في حقه وقيل الايمان يختلف باختلاف الاشخاص وفيه نظر فتدبر (منه)
(١) أي تأويل انهم قادرون على الاحتراز عنه بقولنا ولو بمشقة وتأويل قولهم ولا نطبقها أي لا نطبقها
يسر وسهولة الى آخره (قاضي زاده) (٢) تنقص الاموال والاولاد والثمرات وهلاك شيء منها
ومن الامراض والاوراجع الحاصلة لهم ومما أصاب اخوانهم وأصدقائهم من المؤمنين لانهم كجسد
واحد اذا شكتى عضومنه يتألم سائر الاعضاء (منه) (٣) والنكبة واحدة نكبات الدهر ونكبات الرجل
على ما لم يسم فاعلة فهو منكوب (مختار)

في روع لها في جديدها في جيبه حتى ان المؤمن يخرج من ذنوبه كما يخرج الثبر (١) الاحمر من الكبر (٢)
او على قول الضحاك وهو المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما ما ايضا معنى الحاسبة الاخبار
والتعريف (٣) لا العذاب والعقاب ولذا لم يقل يؤخذكم به الله والحساب يرد على المباح ايضا اذا دلها
حساب وحرامها عذاب وأما قوله تعالى (ان السمع والبصر والفؤاد) الآية فلان السؤال لا يستلزم
العذاب بل كالحساب يرد على المباح قال الله تعالى (ثم لتستلثن يومئذ عن النعيم) (٤) على انه يمكن أن
يكون السؤال عن الفؤاد خاصا باعتقاد الكفر والبدعة فليس هذا محل النزاع وأما قوله تعالى (ولكن
يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) فالمراد به عین الغموس (٥) الصادر عن اللسان مع عمد القلب على الكذب
ومحل النزاع ما لم يظهر على الجوارح أثره كما سبق * وأما قوله تعالى (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة)
الآية فيحمل على ما يظهر أثر المحبة على اللسان او على سائر الجوارح تطبيقا بين الأدلة لا مجرد المحبة بدون
ظهور الأثر أصلا * وقيل الآية مخصوصة بمن كذب عائشة رضي الله عنها فالمراد بالذين آمنوا عائشة
وصفوا رضي الله عنهما * وأما قوله (ان بعض الظن اثم) فالمراد به ايضا ما ظهر أثره على اللسان او على سائر
الجوارح * قال سفيان الثوري الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويشكك به والاخر ليس باثم وهو ان
يظن ولا يشكك به * وأما الجواب عن الاحاديث المذكورة فلانه ذكر فيها فهو يقول والمراد القول باللسان

(١) الثبر ما كان من الذهب غير مضروب فاذا ضرب دنائير فهو عين وبعضهم يقول به للفضة ايضا
(مختار) (٢) كبر الحداد من فخذ من رزق أو جلد غليظ ذي حافات بالتركي كورك (مختار) (٣) وفي
الحديث ان الله يدني المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره فيقول أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنبك كذا فيقول
نعم أي رب حتى قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه قد هلك سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفر لك اليوم الحديث
(من كنز اللآلئ شرح بدء الامالي ما يخصا) قاضي زاده (٤) قوله عن النعيم أي الذي سبق اليك والخطاب
مخصوص بكل من ألهاه ديناه عن دينه والنعيم مخصوص بما يشغله للقرينة والنصوص كقوله (من
حرم زينة الله كلاً من الطيبات) وقيل يعمان لا كل يسأل عن شكره وقيل الآية مخصوصة بالكفار
كما في البيضاوي (منه) يعني هو نعيم من عكفت همته على استيفاء اللذات ولم يعيش الا بالكل الطيب ويلبس
اللين ويقطع أوقاته باللهو والطرب لا يعجا بالعلم والعمل فاما من تمتع بنعمة الله تعالى وتقوى بها على دراسة
العلم والقيام بالعمل وكان ناهضا بالشكر فهو بمنزل عنه كما في الكشف (منه) (٥) قوله عین الغموس
وحكمها التوبة والاستغفار ولا كفارة فيها سميت غموسا لانها نعمته في الاثم في الدنيا وفي النار
في العقي وهي الحلف على الكذب عمدا (منه) وأما عین اللغو فلا يؤخذ فيها ان شاء الله تعالى كذا
قالوا بالاستثناء مع ان الله تعالى قال (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) فتقتضي الآية القطع بعدم
المؤاخذة فالوجه في الاستثناء هو الاشتباه في تعريف عین اللغو عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لا والله
بلى والله وقيل هي الحلف كاذبا بظنه صادقا كما اذا حلف أن في هذا الكوز ماء بناء على أنه رآه ثم أريق ولم
يعرفه (منه) أو وجه الاستثناء بناء على ان الله تعالى لا يحب عليه شيء (قاضي زاده)

كما هو المتبادر فلا يكون محل النزاع * وما ذكره الغزالي من حديث ان القاتل والمقتول في النار فيجوابه ظاهر لان الالتقاء بالسيف على ارادة القتل عمل الجوارح فلا كلام فيه لما مر غير مرة * وقوله عليه السلام لانه اراد قتل صاحبه اى اراد بالالتقاء بالسيف * فقول الغزالي وهذا نص الى آخره ممنوع * وأما حمله حديث عفي عن أمي الحديث على حديث النفس وميل الطبع لاعلى الهم فردود (١) * اما أولا فلانها معفوان عن جميع الامم لعدم الاختيار فيهما فلا وجه حينئذ لتخصيص النبي عليه السلام بقوله عن أمي * وأما ثانيا فلان الرواية المشهورة ما حدثت به أنفسها بنصب أنفسها وروى برفعها أيضا والفرق بينهما ان النصب يشعر بالاختيار دون الرفع * قال الطحاوى وأهل اللغة يقولون أنفسها بالرفع تريدون بغير اختيارها وأما ثانيا فلان آخر الحديث المذكور وهو قوله عليه السلام ما لم تعمل به او تتكلم ينافي ذلك الحل ويدفعه لانه فيقدم معنى الغاية فتقدير الحديث عفا الله عن أمي كل ما حدثت به أنفسها الى ان يظهر أثره على الجوارح اما بالتكلم أو بالعمل فيدخل فيه ما يقارن الاعتقاد والعزم المصمم أيضا فلو حمل على ما ذكره الغزالي لغاؤه ما لم يعمل به لان العمل لا يحصل بهما (٢) بل يحتاج بعدها الى شيئين اعتقاد وعزم على ما في نفسه على انه يلزم حينئذ ان من يتكلم بما خطر به له من غير اختيار يؤاخذ به فيلزم ان يائم عثمان ابن مظعون رضى الله عنه بما ذكره للنبي عليه السلام مما حدثت به نفسه فيأمره واوكد الصحابة رضى الله عنهم في قولهم انا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا ان يتكلم به كما مر وهذا باطل بالاخلاف وأما فرقه بين الهم وحديث النفس فعلى تقدير التسليم فلا ينفرد في أحاديث وقع فيها لفظ الهم وقد روى مسلم أربعة أحاديث

(١) ورده في طريقته بوجوه أربعة والوجه الغير مذكور ههنا ان ميل الطبع لا يدخل تحت التكليف كونه غير اختياري (منه) قال المصنف في باب الحسد من الطريقة ولو وقع اى الحسد في قلبك من غير اختياري ووجدت الانكار لوقوعه فيه فلا بأس به اتفاقا فان لم تجد الانكار أو وقع باختيار فان عملت بمقتضاه وظهر أثره في بعض الجوارح فحسد حرام بالاتفاق وازم تعمل بمقتضاه ولم يظهر أثره أصلا وكان الموجود في القلب نفسه فقط اى دون الجوارح فحسد اختلاف في حرمة وكون صاحبه آمنا ومختارا لا مام الغزالي حرمة وظن هذا القمير عدمها لقوله عليه السلام ثلاث لا ينجو عنها أحد الظن والطيرة والحسد وساحدثكم بالخروج من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت فامض واذا حسدت فلا تبغ أخرجه دنيا وحمل الغزالي هذا على حث الطبع لزوال نعمة العدو مع الكراهة من جهة الدين والعقل غير موجه اذا الحسد حقيقة في الارادة التي هي ضد الكراهة فلا يجامعها كمالا لجامع الشهوة اعنى حب الطمع ضدها اعنى النفرة بخلاف كل من الاولين أى الارادة والكراهة فانه يجامع كلا من الآخرين أى الشهوة والنفرة والاويان اختيار يتان والاخرين اضطرار يتان لا توصفان بالحل والحرمة وقوله عليه الصلاة والسلام وان حسدت فلا تبغ من البغى الذى هو فعل الجوارح (منه)

(٢) قوله لا يحصل بهما أى بحديث النفس وميل الطبع لان الافعال الاختيارية الصادرة عن العباد مسبوقة بأربعة أشياء حديث النفس وميل الطبع والاعتقاد والعزم المصمم

في كلها لفظ الهم عن أبي هريرة رضي الله عنه اذا هم عبدى بسينة فلا تكتبوها عليه فان عملها فاكتبوها
سينة واذا هم بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فان عملها فاكتبوها عشر او باسناد آخر عن أبي هريرة رضي
الله عنه اذا هم عبدى بحسنة ولم يعملها كتبها له حسنة فان عملها كتبها عشر حسنة الى سبع مائة ضعف
واذا هم بسينة ولم يعملها كتبها عليه فان عملها كتبها سينة واحدة وباسناد آخر عن أبي هريرة رضي الله
عنه ايضا من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له الى سبع مائة ضعف ومن
هم بسينة فلم يعملها لم اكتب وان عملها كتبت وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله كتب الحسنات
والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعملها كتبها الله
عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى اضعاف كثيرة وان هم بسينة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة
كاملة فان هم بها فعملها كتبها الله سينة واحدة * وأما قوله عليه السلام انما يحشر الناس على نياتهم ففي حق
الشهادة باللسان وأعمال الخير للترهيب (١) عن النفاق والرياء والترغيب على الاخلاص في الايمان والعمل
وأما اجماع العلماء على تحريم الحسد ونحوه فمحمول على ما ظهر (٢) أمره على الجوارح بدل عليه قول الغزالي
رضي الله عنه في آخر كتاب ذم الغضب والحقد والحسد من احياء علوم الدين وذهب ذاهبون الى انه لا يأثم
اذا لم يظهر الحسد (٣) على جوارحه لما روى ان الحسن سئل عن الحسد فقال غمة فانه لا يضرك ما لم تبده ثم
قال فاذا كونه اثما بمجرد حسد القلب من غير فعل في محل الاجتهاد ثم قسم الحسد ثلاثة أقسام * الاول
ان تحب مساعدتهم بطبعك وتكره حبك لذلك بعقلك وتمقت نفسك عليه وتود ان لك حيلة في ازالته ذلك الميل
وهذا معفو عنه قطعا لانه لا يدخل تحت الاختيار اكثر من ذلك * والثاني ان تحب ذلك وتظهر القرح
بمساعدته اما باسنانك او بجوارحك فهذا هو الحسد الخطور قطعا * والثالث ان تحسد بالقلب من غير مقتك
لنفسك على حسدك ومن غير انكار منك على قلبك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد (٤) في
مقتضاه وهذا محل الخلاف والظاهر انه لا يخلو عن اثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه وأما قياس الامام الرازي

(١) على ما نبه عليه قوله عليه السلام حيث قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا
عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق وحسابهم على الله تعالى (منه) (٢) قوله ما ظهر أثره كالغيمة والقدرح
والسب وسوء الظن (منه) (٣) وأما الرياء بطاعة أو دليلها فلا ينفك عن عمل بمقتضاه فان الاجتناب عن
بعض الشبهات ليرى الناس انه ورع كف الجوارح عنها وهو عملها وكذا الذكر القلبي والتفكير بنية ان الله
سيظهره بين الناس ويجعله خطيرا فيما بينهم كلاهما عمل بمقتضى الرياء وأما كف الحسد وجوارحه فليس
بعمل بمقتضى حسده بل عمل بمقتضى ضده والله أعلم (منه) (٤) وأما الحسد وسوء الظن ونحوهما فخرمتهما
بنسبتهما للعمل القبيح فاذا تجردت عنه لا يبعد ان يرتفع عنهما الحرمة والاثم لاسيما في أمة محمد عليه
السلام خير الامم لتشرىف حبيبه وتكريم صفيه نعم لا كلام ان الكمال ان يخلى الانسان قلبه عن العزائم
الفاسدة وتحليته بالنيات الصالحة (منه) أى اذا خلت عن أفعال القلوب لا يترتب عليها العقاب كإفعال
النائم والساهى (منه) في الكل أى في كل الأفعال سواء صدر الفعل من القلب فقط أو صدر من سائر العضو

رحمه الله على اعتقاد الكفر والبدع (١) فغير صحيح لانهما محرمان لذاتهما لا لتعلقهما بعمل محظور وأما قول الغزالي بل القلب أولى بالمؤاخذة لانه الاصل الى آخر ما ذكره وقول الرازي أيضا فانفعال الجوارح الى آخره فالجواب ان المؤاخذة في الكل القلب لانه المكلف وهو المطيع والعاصى اذ هو الرئيس وسائر الاعضاء خدم ونوابغ له فالتكليف له اما فعله في نفسه من غير تعلق بعضو واما بفعل عضو بان يحكم عليه ويامر به ويستعمله فيه وفعل القلب في هذا القسم أعني قصده وعزمه ليس مقصوداً في نفسه بل لكونه وسيلة وسبباً لفعل عضو فيكون مقصوداً بالتبع وفعل العضو هو المقصود الاصيل * وفي القسم الاول لا شك ان القلب يؤاخذ بترك المكلف به (٢) وهو فعل في نفسه لكونه مقصوداً أصلياً كالإيمان وترك اعتقاد الكفر والبدعة ويشاب بآنيانه وامثاله * وأما القسم الثاني فان امثاله وأنى بالمكلف به فلا شك انه يشاب عليه لحصول المقصود الاصيل وان عزم بالامتنال ومنع من الايمان مانع فلا شك انه لا يستحق الاجر الاول لعدم حصول المقصود بل يستحق أجر أmaal لكون العزم وسيلة الى حصول المقصود في تفاوت الاجران لا محالة كما بين في الحديث (٣) وان عزم على عدم الامتنال وفعل ما يفوته فلا شك انه يستحق العذاب لتقويت المقصود الاصيل وأما اذا منع مانع من فعل ما يفوته غير الخوف من الله تعالى فالقياس على ما سبق (٤) ان يستحق عذابا دون عذاب من فعل ما يفوته (٥) لعدم تقويت المقصود الاصيل ووجود وسيلته وسببه فقط * ولكن الآله تعالى عني عن أمة محمد عليه السلام هذا نشر في حليته وتكرما لصفه مع ان رحمته وسعت كل شيء فلا وجه للتضييق * فظهر من هذا ان كون القلب أصلاً ورئيساً في التكليف لا يستلزم كون المؤاخذة على عزم المعصية بدون العمل أولى منها على عملها اذ في العمل يوجد العزم أيضاً ويفوت المقصود الاصيل أيضاً بخلاف العزم المذكور فاني يكون أولى (٦) وأما عدم

بحكم القلب وأمره (قاضي زاده) (١) أقول الكبير والعجب من قبيل اعتقاد البدعة والكفر في ان قبضهما لذاتهما فتدبر (منه) (٢) ظن رجل بحمله ان ما فعله من المحظور حلال له فان كان بما يعلم منه دين النبي عليه السلام ضرورة كفر والا فلا ذكره ابن نجيم (منه) (٣) أي في الحديث السابق حيث قال عليه السلام وان أراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاقبضها بثلثها حسنة وان عملها فاقبضها بعشر أمثالها الى سبع مائة (قاضي زاده) (٤) قوله على ما سبق من انه اذا عزم الامتنال ولم يفعله لما نع يستحق الاجر وان تفاوت بين الاجرين فكذا القياس هنا (قاضي زاده) (٥) قوله لعدم تقويت المقصود الاصيل علة لقوله دون عقاب من فعل وقوله لوجود وسيلة الخ علة لقوله يستحق عذابا غير مرتب (قاضي زاده) (٦) وفي الخبر رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن الجنون حتى يفيق وورد أيضاً ان الله وضع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (منه) وحد النسيان عدم تذكر الشيء عوق حاجته اليه واختلوا في الفرق بين السهو والنسيان والمعتمد انهما مترادفان والمراد من وضع الخطأ وأخويه رفع حكمهما وهو الاثم والعقاب لان الخطأ وأخويه غير مرفوع فهو من باب ترك الحقيقة بدلالة الكلام ثم ان النسيان ان وقع في ترك ما مور لم يسقط بل يجب تداركه ولا يحصل الصواب المترتب عليه فنسي صلاة أو صوما أو زكاة

ترتب العقاب على أفعال النائم والساهي والخطيء فلعدم القدرة والاختيار اللذين هما شرطا التكليف* وأما
 انهم من عزم على وطء امرأة على ظن انها أجنبية فوطئ ثم ظهر انها امرأته فعلى تقدير التسليم فلا يصال العزم
 الى العمل وظهور أثره ولا كلام فيسه وأما أجورية الخطيء في الاجتهاد والمصلي بغير طهارة على ظن انه
 متطهر فعلى نيته فقط دون عمله فلذا يكون أجره أقل من المصيب* ويلزم إعادة الصلاة اذا تذكر وقوعه
 في الخطأ والنسيان لما لم يكن باختياره وقدرته لم يؤثر في العمل بجعله معصية نعم قصد المعصية وهما لا سيما
 العزم المصمم قلما يوجد بدون ظهور الاثر على الجوارح بل هو كحول الحمى من وقع فيه يوشك ان يقع في
 الحمى اسكن الكلام في كونه معصية لا وسيلة اليها ولا كلام أيضا في أن الكمال أن يحل الانسان قلبه عن
 العزائم الفاسدة والصفات الخبيثة ويحلى بالنيات الصالحات والصفات الحميدة ليستقرب الى الله تعالى
 ويحصل رضاه ومعرفته الحقيقية* (تنبيه) حاصل الامر أن النية شرط كل طاعة بها يصير كل عادة عبادة
 وهي سنة الانبياء والاولياء والصالحين في كل عمل بل في كل حركة وسكون حتى في البيع والشراء
 والاكل والشرب والنوم والوقوع وقضاء الحاجة فانهم لا يرضون أن يضيع ساعة من العمر بل أن منها بان
 يضي في غير عبادة (١) الله تعالى فانه جوهر نفيس لا قيمة له اذ به يمكن تحصيل القرب من الله تعالى أو زيادته
 وهو أقصى المقاصد ومنتهى الغايات فتضييعه خسران عظيم لا تداركه أصلا وحسرة ودامة عند الموت
 وبعده الى مالا نهاية له فنسأل الله تعالى ان يرزقنا واياكم أيها الطالبون النيات الصالحة في كل عمل وترك
 في كل آن ولحظة انه جواد هو الكريم الرحيم ﴿الحديث الثاني﴾

﴿كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه﴾ وفي رواية لا بد لم وفي رواية بدون فيه وفي رواية لا يفتتح بسم الله الرحمن
 الرحيم وفي رواية بسم الله فقط وفي رواية الحمد لله وفي رواية بحمد الله وفي رواية بالحمد وفي رواية

أو كفارة أو نذر أو حب عليه قضاءه وكذا لو صلى بنجاسة مانعة ناسيا أو نسي ركعتين أو كان الصلاة
 أو نسي نية الصوم أو تكلم في الصلاة ناسيا ونما أسقط حكم النسيان لو أكل أو شرب أو جامع ناسيا
 في الصوم أو أكل ناسيا في الصلاة وكذا لو سلم ناسيا على رأس الركعتين ومن مسائل النسيان لو نسي
 المديون الدين حتى مات فان كان ممن مبيع أو فرض لم يؤخذ به وان كان غصبا يؤخذ به كذا في الخائفة
 وان وقع النسيان في فعل منهى عنه فان أوجب عقوبة كان شبهة في استقاطها والناسي والعاصد سواء
 في اليمين والطلاق والعتاق وفي محظورات الاحرام (منه) (١) اعلم ان العبادات أمارات السعادة
 كما ان السيئات علامات الشقاوة وليست الاولى موجبة لدخول الجنان ولا الثانية لدخول النيران بل
 العبرة انما هي للاخواتيم لا بما سبق من الاعمال (منه) لان الناس طوائف اربع كما ورد في الحديث من
 حسان المصابيح من انه قال عليه السلام ألا ان بني آدم خلقوا طبقات شتى فمنهم من يولد مؤمنا ويحيى
 مؤمنا ويموت مؤمنا ومنهم من يولد كافرا ويموت كافرا ومنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا
 ويموت كافرا ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت مؤمنا يسرنا ان نكون من الطائفة الاولى (منه)

بذكر الله فهو أقطع وفي رواية أجزم وفي رواية بدون فهو (الرواية) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحافظ. عبد القاهر وأحمد بن حنبل وأبو عوانة وابن حبان والشيخ شهاب الدين رحمهم الله تعالى والمشهور رواية أبي هريرة رضي الله عنه وروى كعب بن مالك رضي الله عنه أيضا وحسنه ابن الصلاح قال النووي رحمه الله هذا الحديث حسن روى موصولا ومرسلا (١) ورواية الموصول (٢) اسنادها جيد (اللغة) الامر هنا بمعنى الحادثة واحد الامور لا معنى ضد انتهى واحد الا وامر وان كان مستعملا فیهما والبال الحال والقلب وأمر ذی بال أى شریف یتهم به يقال بدأ به أى ابتداء و بدأه أى فعله ابتداء كأبدأ وابتداء والاقطع المقطوع اليد وجذم الرجل بالسكسر جذم صار أجزم وهو المقطوع اليد (الاعراب) كل أمر مبتدأ وذی صفة أمر لم يبدأ فيه صفة ثانية والباء (٣) للالصاق صلة لم يبدأ (٤) نائب مع الجرور مناب فاعله وهو الظاهر أو للاستعانة (٥) أول للملابسة على ان يجعل نائب الفاعل لفظ فيه فيما وجد وضمير الامر المستتر في يبدأ فإلما يوجد والباء مع مجروره حال من النائب أى مستعانة فيه أو ملابسا بسم الله فهو أقطع جملة اسمية خبر كل أمر دخله النساء لتضمن المبتدأ معنى الشرط وترك الفاء في رواية وجعل الخبر لفظ أقطع فقط اذ دخول الفاء من الامور الجائزة لا الواجبة (البلاغة) انما وصف الامر بذی بال لفائدتين رعاية تعظیم اسم (٦) الله تعالى بان يبدأ به

(١) والمرسل ماسقط من رواة الصحابي فقط كما اذا قال التابعي قال رسول الله ويحتاج به عندنا بل روى اجماع التابعين على قبوله خلافا للشافعي (منه) (٢) الموصول أراد به المرفوع وهو ما ينتهي اسناده الى النبي عليه الصلاة والسلام تصریحا أو حكما من قول أو فعل أو تقرير مثال التصريح من القول مثل ان يقول الصحابي سمعت رسول الله يقول كذا ومثل الحكمي من القول ما يقول الصحابي مالا مجال للاجتهاد فيه فانه في حكم المرفوع وكذا الحال في الفعل والتقرير من القسمين (منه) (٣) قدمه لان الباء حقيقة فيه لا غير ولذا لم يذكر سيبويه غير وان كان هو غير مسلم عند غيره (منه) جذم الرجل صار أجزم وبابه طرب وفي الحديث من تعلم القرآن ثم نسيه نسي الله وهو أجزم ذكره الجوهري في باب الذال (منه) (٤) مثل به داء لان الباء لاصق باسم الله لصوق الداء بالرجل (منه) (٥) وكونه للاستعانة مختارا ليساوي وللملابسة مختارا لزمخشرى اينما ذكر بسم الله والمتعلق محذوف يدل على تهيئته ما يتحقق بعد التسمية مثلا اذا قيل في الاكل والشرب بسم الله يكون المتعلق آكل واشرب مقدا أو مؤخرا والثاني أولى لانه أدخل في التعظيم وأوفق للوجود الخارجي على انه يستفاد من تقديم المعمول القصص افرادا أو قلبا وانما كسرت الباء ومن حق الحروف المفردة أن تفتح كلام الابداء والسين والواو والفاء لا اختصاصها بلزوم الحرفية والجر لان الحرفية تقتضي عسدم الحركة والكسرة هلحقة بالعدم لعدمه في الافعال وقتلت في الحروف والاسماء ومناسبة لزوم الجر ظاهر (منه) (٦) والاسم عند البصرية بمعنى الارتفاع لانه رفعة للمسمى وعند السكونية من السمة بمعنى العلامة لانه كالامة المعرفة للمسمى وردبانه لم يعمد حذف الفاء وادخال همزة الوصل وعلى الاول فهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيد ودم (منه)

في الامور (١) المعتد بهم والتيسير على الناس في محقرات الامور والبال في اللغة يجيء لعنيين الحال والشان يقال ما بالك والقلب يقال خطر ببالى شيء اما ارادة معنى الشرف منه في الاستعمال كما في قولهم أمر ذوبال وكما في هذا الحديث الشريف فمن تنكبه وتنكبر أمر لانهما للتعظيم أى كل أمر عظيم ذى شأن عظيم أو من كونه بمعنى القلب فالمعنى مقارن قلب وملازمه لا ينفك عنه لكثرة اشتغاله به فيكون كناية عن شرفه وخطره أو صاحب شرف وقدر بان يكون مجازا من سلام من قبيل اطلاق اسم الملزوم على اللازم أو مالك قلب بان يكون استعاره مصرحة لشرفه في ذى كأن الامر ملك قلب صاحبه لاشتغاله واهتمامه به لشرفه وعظمه اوله قلب وفي الكلام استعاره مكنية وتخييل بان يشبه الامر بالنسيان في الشرف والقدر ويثبت له لازمه وهو القلب بمعنى النفس الناطقة لا الجسم الصنوبرى الموجود في البهائم أيضاً واطلاقه عليها اما بالاشتراك أو حقيقة عرفية أو شرعية أو مجازا من قبيل اطلاق المتعق على المتعلق له بالذات والباء اذا جعل للآلة والاستعانة يكون استعاره تبعية على أن المعنى ان المؤمن لما اعتقد أن فعله لا يجزى مع عتدابه في الشرع (٢) واقعا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله تعالى جعل فعله مفعولا باسم الله تعالى كما يفعل الكتيب بالقلم قوله فهو أقطع تشبيهه وكده من قبيل زيد أسد أى قليل النفع والبركة (الشرح) كل أمر شريف لم يذكر في ابتدائه لفظ بسم الله الرحمن الرحيم ولفظ الحمد لله أو ما يفيد معناهما فذلك الامر ناقص قليل الفائدة والبركة (٣) (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على ان ذكر الله تعالى والحمد له في ابتداء كل أمر شريف سنة (٤) ولذا قيل من نسي التسمية

(١) قيل ولوعد البدء من الامر ذى البال لكان له بدء آخر يلزم التسلسل وأجيب بان المراد البدء الذى يلاحظ مقصودا ولا يلزم أن يكون كل بدء كذلك (منه) (٢) فلا يراد ان جعله للآلة المبتدلة لا يوجد التعظيم والتادب ولذا اختار الزمخشري كونه للملابسة لان الآلية غير ملحوظة فان قيل في كونه للملابسة رد على المشركين في تبركهم باسم آلهتهم قلنا في كونها للاستعانة رد عليهم في استعانتهم باسم آلهتهم (منه) (٣) قوله قليل الفائدة والبركة ويجوز أن يراد من القلة عدم أراد المصنف بهذا الكلام ان المراد بالنقصان هو النقص الشرعى فلا يراد ما قيل كم من أمر ذى بال لم يبدأ بسم الله ولم يبق ناقصا كما انه كم من أمر ذى بال بدى بها وبقي ناقصا مع ان الحديث يتنافى الاول بنطوقه والثاني بفهمومه (منه) (٤) اعلم ان التسمية بعض آية من سورة النمل لا خلاف فيها وأما التسمية في أوائل السور فعن قدماء الحنفية أنها ليست من القرآن وان تقييد التواتر في تعريف القرآن بقولهم بلا شبهة احتراز عن ما للاح للمتاخرين منهم بالنظر في الأدلة أنها من القرآن قالوا الصحيح انها آية واحدة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك وليست بآية ولا بعض شيء من السور وعولوا عليه في الفتوى وعلى قول المتأخرين من الحنفية نشأ اختلاف آخر وهو انها آية واحدة منفردة أو مائة وثلاث عشر آية من مائة وثلاث عشر سورة كالأيات المتكررة في بعض السور كقوله (فيأى آلا عريكا تكذبان) ذكره الشريف والسعدى حاشية السكشاف لكن قال في التيسير هي آية من سورة الفاتحة لا غير وعند الشافعى آية من أول كل

فذكرها في خلال الوضوء لا يحصل السنة بخلاف نحوه في الاكل لان الوضوء عمل واحد بخلاف
الاكل فان كل اكلة أو كلة ولانه مخصوص بحديث عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي عليه
الصلاة والسلام يأكل طعامه في ستة من أصحابه فجاء اعرابي (١) فأكله بلمعتين فقال رسول الله عليه
الصلاة والسلام أما انه لو سمى لكفاكم فاذا أكل أحدكم طعاما فليذكر اسم الله عليه فان نسي
في أوله فليقل بسم الله أوله (٢) وآخره رواه أبو داود وابن ماجه وروى أوله الى قوله لكفاكم أيضا
الترمذي وقال حديث حسن صحيح وابن حبان والتعليل (٣) الاول يدل على حصول السنة في
الباقي لاستدراك ما فات بخلاف الثاني أعني هذا الحديث فانه يدل على استدراك ما فات أيضا كما
لا يخفى ويدل هذا الحديث أيضا ان تلك السنة تحصل بذكر أي اسم كان من أسماء الله تعالى وأي لفظ كان
مما يفيد معنى الحمد وأن الافضل ذكر لفظ بسم الله الرحمن الرحيم وذكر لفظ الحمد لله ذكرها بخصوصها
مع دخولها في عموم بذكر الله وبحمد الله ولا يدل تخصيص الذكر من فائدة وهي الافضية * ووجه
الدلالة على السنية ان النبي (٤) عليه السلام شبه الخالي عنها بما مقطوع اليد بالميم ولا بيمين الحسن والجمال
ولو شبه بالاول لدل على الوجوب ولو بالشأن لدل على الاستحباب لان تحقق الانسانية بالروح
وكالها ومنافعها المقصودة منها بالجوارح كاليد والرجل والعين وفضلها وحسنها بنحو الحاجبين والحيمة
وتناسب الاعضاء فكذلك تحقق الطاعة بارتكابها وواجباتها وكالها بالسنن لانها انما شرعت لاكمال
الفرائض وفضيلتها وكثرة ثوابها بالنوافل ومقطوع اليد انسان غير كامل فشابهه طاعة غير كاملة فذكرها
بغير لفظها كما ان اليد ليست بواجبة في تحقق الانسانية بل في كمالها فكذلك ذكرها ليس بواجب في

سورة فتنه روايتان وكذا هي آية من كل سورة أو هي ليست من القرآن عن مالك روايتان وعن بعض
الناس انها بعض آية من كل واحدة من السور ذكره الشريف في حاشية الكشف (منه) والاجماع على ان
التسمية والحمد ان ذكرهما على وجه التعقيب وعليه عمل الامة ولا سيما أسلوب الكتاب الجيد
فلا بداء بهما بدون التعقيب ممتنع فلا مر بهما أمر بالتعقيب لان الابتداء لا بشرط التعقيب حاصل
في ضمن التعقيب فلا بداء بشرط عدم التعقيب ممتنع فلا أمر به من الشارع وان كان المراد الابتداء
بشرط التعقيب فلا مر ظاهر (منه) (١) ووردان اعرابي اشعر في الاكل بالتسمية ثم تذكر فسمى
فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسئل فقال لما شرع بالتسمية اشترك معه الشيطان فاكل معه فله
سمى تقايا الشيطان ما أكل (منه) (٢) أوله أي أول هذا الحديث وهو قوله عليه السلام أما انه لو
سمى (منه) (٣) قوله والتعليل الاول وهو قوله لان الوضوء عمل واحد بخلاف الخ (منه) (٤) وعن
جابر عن النبي عليه السلام أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله رواه ابن ماجه وعن أبي هريرة
عن النبي عليه السلام جددوا ايمانكم قبل كيف تجدوا ايماننا قالوا اكثرنا من قول لا اله الا الله وعن ابن عمر عنه
عليه السلام ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا منشرهم وكانوا ينظرون الى الله وهم ينفذون
التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله أذهب عنا الحزن رواه الطبراني (منه)

بحق الطاعة بل في كماله فيكون سنة * وأما وجوب ذكر اسم الله في ابتداء الصلاة أعنى الله أكبر (١) أو نحوه فمن قوله تعالى وربك فكبر وفي ابتداء الذبح والرمي وإرسال آلة الصيد عند الحنيفة حتى إذا تركه عمداً يصير ميتة وأما الناسي ففي حكم الذكركم فيحل فن قوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) لا من هذا الحديث وأما قوله عليه السلام لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه فمحمول على (٢) نفى الفضيلة عند أكثر العلماء خلافاً لأصحاب الظواهر (السؤال) فان قلت لا جائز أن يكون الباء للإصباح ولا يلزم التعارض بين حديثي البسملة والحمدلة إذا لا ابتداء في أمر بشئ ابتداء فيه بآخر للزوم تعدد المبتدأ به في أمر واحد وذلك غير جائز بخلاف الاستعانة والملابسة إذا المبتدأ به فيهما واحد وهو أمر ذوالهنا وأما التعدد في المستعان به والملابس وهما البسملة والحمدلة فيما نحن فيه وذلك جائز كما يبتدأ بالكتابة باستعانة القلم والمداد والقرطاس وكما يبتدأ بالسفر على لبسة السلاح والزاد والعشيرة * قلت يجوز أن يرد بالابتداء (٣) في حديث البسملة الحقيقي وفي حديث الحمدلة الإضافي فيندفع التعارض * فان قلت لا جائز أن يكون الباء للاستعانة لأن الآية تقتضي التبعية والابتداء فينا في التعظيم والجلال * قلت في الآية جهتان التبعية وتوقف نفس الفعل أو كماله عليها وقد لوحظ هنا الثانية لا الأولى * فان قلت لا جائز أن يكون الباء للملابسة والمصاحبة لاستلزامها مقارنة مجرورها لمضمون متعلقها ومعموله ومجامعتهما أيهما يكفي قولهم خرج زيد (٤) بعشيرته ودخلت عليه ثياب السفر وبعض الأمور الشريفة لا يمكن مجامعتهم إلا ابتداء به كالقراءة والاكل والشرب وبعضها وان أمكن كالوضوء والطواف يحصل

(١) بلامه من الجلالة والكبرانه فيهما مفسد وقيل كفر ومدبعا كبر مفسد وقيل لا ويجوز مد اللام ومدالهأ خطأ ومد الراء مفسد ويرفع الجلالة ولا يجزم وكذا أ كبر ويجوز فيه الجزم كما في المضممرات (منه)

(٢) أي فهو من باب نفى الكمال كافي قوله عليه السلام لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب فان قيل فحينئذ حديث الفاتحة وحديث الوضوء يشتركان في نفى الكمال فكيف أفاد الأول الوجوب دون الثاني أجيب بان النبي عليه السلام وأظب على الفاتحة في الصلاة من غير ترك دون التسمية لأن عثمان وعلياً رضي الله عنهما حكما وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينقل عنهما التسمية وأما الجواب بان حديث الفاتحة مشهور دون حديث التسمية فليس بشئ لأنه لو كان كذلك لجاز به الزيادة على الكتاب ولأن خبر الواحد يكفي في ثبوت الوجوب فلا يلزم الشهرة (منه) وكذا لا حمد وجسه ذلك ان لالتف الجنس فحقيقة تقتضي ان لا يكون وضوءه إلا بالتسمية فجعلوا التسمية من شروط الوضوء قلنا انه محمول على نفى الفضيلة لئلا تنسخ آية الكتاب به كذا في العناية (منه) (٣) أو لا ابتداء في كلا الحديثين عرى أو هو فيهما اضافي والباء في أحدهما صلة الابتداء وفي الآخر للاستعانة أو للملابسة أو في أحدهما للاستعانة وفي الآخر للملابسة أو بالبسملة لسانی والحمدلة جنائي أو بالكتابة أو بالعكس أو كلاهما جنائي أو كلاهما لسانی على ان التحييم يوجد في التسمية (منه) (٤) والمعنى تلبس زيد بعشيرته حال تلبسه بالخروج وتلبس المتكلم بثياب السفر حال تلبسه بالدخول (منه)

أداء السنة بذكرها (١) قبل الشروع بلا فصل بلا خلاف. قلت الأصل ملازمة جميع أجزاء الفعل بهما حتى يحصل التبرك والتيمن بهما السكنى لتعذر ذلك أو تعسر جعل الشارع من كمال لطفه ورحمته وفضله وكرمه وشفقته ذكرها في الابتداء بقية إلى آخر الفعل حكما ليلا يس جميع أجزاء الفعل تيسيرا على العباد كما في النية فيجاء ما ابتداء كل فعل بل انتهائه فيصح بقاء الملازمة. فان قلت جعل كل من البسملة والحمدلة أمر ذو بال لا بد له من بسملة وحمدلة أخرى فيتمتع بـ. قلت المراد ما يلاحظ كونه كذلك ويقصد الشروع إليه لذاته لا للتبرك والتوسل به إلى شيء آخر. فان قلت فعلى هذا يلزم أن يكون ذكرها في أول أمر شريف سنة مثل (٢) الوضوء والصلاة وقراءة القرآن والاكل والذبح ولم ينقل الحمدلة في ابتداء شيء مما ذكر وكذا البسملة في البعض كالصلاة وقراءة سورة البراءة وخير في أجزاء باقي السورة. قلت قد ذكرنا أن هذا الحديث الشريف دل على (٣) أن السنة تحصل بذكر أي اسم كان من أسماء (٤) الله تعالى ولذا قال في المحيط لوقال في ابتداء الوضوء لا اله الا الله أو الحمد لله أو أشهد أن لا اله الا الله بصير مقيما بالسنة وفي الهداية لوقال عند الذبح سبحان الله أو الحمد لله ير بد البسملة حل وقال في الهداية أيضا فان قال بدل التكبير في الصلاة الله أجل أو أعظم أو الرحمن أكبر أو لا اله الا الله أو غيره من أسماء الله أجزاء عند أبي حنيفة ومحمد (٥) ومعنى الحمد وهو الثناء على الجميل على قصد التعظيم يوجد في البسملة وغيرها مما ذكر وأمثاله والسنة في التلاوة مطلقا الاستعاذة (٦) بالله تعالى من الشيطان الرجيم فيحصل بهذا ذكر اسم الله تعالى

(١) والسنة ما صدر عنه عليه السلام من قول أو فعل أو تقرير أو صدر عنه على طريق المواظبة بالأمر والسنة أما سنة الهدى وهي اتمام التكميل الدين كالجماعة والآذان والاقامة وأما سنة الزوائد وهي ما أخذها حسن كسير النبي عليه السلام في لباسه وقيامه وقعوده فإلانة كالواجب في المطالبة في الدنيا الا ان تاركها لا يعاقب وتارك الواجب يعاقب (منه) (٢) بالجر صفة كل أمر وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أو بالنصب مفعول أعني (منه) (٣) فيه ان الدلالة ممنوعة لان عبارة الحديث بسم الله نعم لو كانت بسم الله لتمت الدلالة والجواب ان من قال الله والرحمن فقد ذكر الله فالدلالة تامة (منه) (٤) وذلك ان اضافة الاسم الى الله ما معنى الاختصاص الحصري فالمراد لفظه الله لانها هي الموضوع للذات الواجب الوجود لا لمفهومه والا لما أفاد قولنا لا اله الا الله التوحيد والجماع على انه كلمة توحيد واما معنى الاختصاص الارتباطي فيشمل أسماء كلها فدل على ان السنة تحصل بأي اسم كان من أسمائه وسقط توهم ان الاسم ليس من فليس في الابتداء به امتثال بالحديث مع ان في افتحاه إشارة الى أن التبرك أو الاستعاذة بذكرا اسمه لان ذاته نزهة عن أن يتلبس به أحد أو يأتي به على أن يسه فرقا بين اليمين والتيمن (منه) (٥) وعن أبي يوسف لم يحز بالاباء كبروا ولا كبروا الكبير أو كبير الا اذا لم يحسنه (منه) (٦) والمختار في الاستعاذة ان يقول أعوذ بالله من الشيطان والمعنى التجيء برحمة الله وعصمته ولفظه خبر ومعناه انشاء والباء للالصاق وأعوذ مضارع أي أعوذ بالله في الحال والاستقبال وهو السكمان وفيه دليل على ان الاستعاذة لا تسقط في الجنة والمعنى على انه نشأ اللهم أعذني من الشيطان الرجيم ويردان الشيطان قال الاعبادك

والحمدلة وفي الصلاة (١) لا بد من ذكر اسم الله تعالى في ابتداءه وبه يحصل الحمد أيضا لما بينا وأما ذكر لفظ
بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله (٢) مستحب ان لم يمنع مانع لاسنة وسورة براءة أنزلت بالسيف ورفع
الامان وبسم الله أمان عند العرب حتى يكتبها العرب في أول مراسلاتهم في الصلح والامان فاذا نبذوا
العهد ونقضوا الامان لم يكتبوها فنزل القرآن على هذا الاصطلاح ثم بقي حكمه وان ارتفع السبب (٣) كالرمل
في الطواف والتخيير (٤) لا ينافي أفضلية الاتيان فلو سلم فقصد موافقة الرسم تحقيقا واعلام انه ليس أول
سورة يمنع أفضلية الاتيان والنقل بالحمدلة في ابتداء كل أمر شريف بخصوصه لا يلزم بل يكفي عموم
هذا الحديث على انه قد نقل في البعض بخصوصه كالوضوء نقل عن النبي عليه السلام انه يقول
في ابتداء الوضوء بسم (٥) الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وذكر في التفسير الكبير عن أبي هريرة
رضي الله عنه أنه عليه السلام قال يا أبا هريرة اذا ركبت دابة فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك
الحسنات بعد كل خطوة واذا ركبت السفينة فقل بسم الله والحمد لله يكتب لك الحسنات حتى تخرج منها
(الفائدة) فضيلة البسملة والحمدلة قال الجعبري في شرح حرز الاماني روى عن النبي عليه السلام
أول ما كتب القلم بسم الله الرحمن الرحيم فاذا كتبت كتابا فكتبها أوله وهي مفتاح كل كتاب أنزل
ولما نزل على بها جبريل أعادها ثلاثا وقال هي لك ولا تمك فرهم لا يدعوها في شيء من أمورهم (٦)
فاني لم أسمعها طرفة عين منذ نزلت على أيك آدم عليه السلام وكذلك الملائكة وقال الامام الرازي في

منهم المخلصين فلم يستعملوه الانبياء والصديقون وأيضا قوله ولا تلوموني ولوموا أنفسكم يقتضي ان يكون
الاستعاذة من شرور أنفسنا أم الآن يقال ان الاستعاذة من الانبياء عن شر مجرود عتوته ونزغاته وان
الاستعاذة من شره لا ينفي الاستعاذة من شرور غيره على ما أشهد سورة الفلق من المعوذتين (منه) (١) أي
لا بد من التسمية قبل الفاتحة في كل وعليه الفتوى وقيل في أول ركعة فقط وهو رواية عن أبي
يوسف (منه) ولا تسمية بين الفاتحة والسورة عند الكل اسكراتها (منه) (٢) واختار المشايخ
بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام والافضل بسم الله الرحمن الرحيم وان جمع بينهما فحسن
لورود الآثار فيهما وعن الوبري ينعوذ ثم يسمل كما في الزاد (منه) (٣) لان سببه ان المشركين قالوا
ان حمي يثرب قد أضعفت أصحاب محمد فلما سمع رسول الله هذا أمر بالرمل كالبارز لم يكن لما كثر
الاسلام وأجلى المشركون ارتفع السبب فبقى الحكم بخلاف المؤلفة قلوبهم فانهم سقطوا من كونهم مصرفا
للزكاة بزوال سببه وهو قوله أهل الاسلام (منه) (٤) قوله والتخيير جواب عن قوله وخير في أجزائها في
السورة أي البراءة (٥) ووردانه اذا أراد أن يركب دابة يقول بسم الله واذا استوى عليها يقول سبيحان
الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين (منه) (٦) قوله من أمورهم خصوصا المشروعات فمنها فريضة
وهي ما لا يحتمل زيادة ولا نقصا ثابت بدليل لا شبهة فيه كالايمان والاركان الاربعة وحكمه اللزوم
علما وعملا ويكفر جاحده ويفسق فاعله بلا عذر ومنها واجب وهو ما ثبت بدليل فيه شبهة كصدقة
القطر والاضحية وتعيين الفاتحة فان كلا منها ثبت بخبر الواحد وحكمه عملا لا علما ولا يكفر جاحده

التفسير الكبير وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال يا باهريرة إذا توضأت فقل بسم الله فإن حفظك لا تستريح أن تكتب لك الحسنات حتى تفرغ وإذا غشيت أهلك فقل بسم الله فإن حفظك يكتبون لك الحسنات حتى تغسل من الجنابة فإن حصل من تلك الواقعة ولد كتب الحسنات بعدد أنفاس ذلك الولد وبعد أنفاس أعقابها إن كان له عقب حتى لا يبقى منهم أحد وعن أنس ابن مالك رضي الله عنه أن رسول الله عليه الصلاة والسلام قال ستر ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا نزعتوا ثيابهم أن يقولوا بسم الله الرحمن الرحيم والاشارة فيه إذا صار هذا الاسم حجاباً بينك وبين أعدائك الجن في الدنيا ألا يصير حجاباً بينك وبين الزانية في الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم من رفع قرطاساً من الأرض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجلاله كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه (١) العذاب وإن كان مشركين وقصة بشر الخافي في هذا مرفوعة قال ابن خلدكان في تاريخه

وفسق تاركه إذا استخف بخبر الواحد فاما المتأول فلا كما اذا تركه لمعنى أدى اليه اجتهاده بان قال هذا الخبر مخالف للكتاب أو غريب أو ضعيف ومنها سنة وهي الطريقة المسلوكة في الدين وحكمها ان يطالب المرء باقامتها من غير افتراض ولا وجوب والسنة تقع على سنة رسول الله وغيره من الصحابة عند الكرخي وفخر الاسلام وشمس الائمة وقال الشافعي مطلقاً طريقة النبي عليه السلام ورجحه صاحب الميزان ومنها نقل وهو ما يثاب المرء على فعله ولا يعاقب على تركه ابتداء حتى لو شرع فيه ثم تركه يلزم عليه كالتذر لان ما أداه يجب صيانتها عن الإبطال لانه صار حفا لله ولهذا المومات يكون مثاباً ولا سبيل الى صيانتها الا بالزام الباقي والنذر صار لله تسمية لا فعلاً مع انه يجب صيانتها بان يبدأ الفعل وإذا كان الابتداء مع انه أولى يجب لصيانة النذر وفلان يجب بقاء الفعل الذي هو أدنى فيما شرع من النفل أولى لان البقاء أسهل من الابتداء ألا ترى ان الشهود تجب ابتداء الذكاح دون بقائه (منه) (١) وذلك لان في التسمية لفظة الجلالة وهي الاسم الاعظم عند البعض لكن لما دلت على العظمة الدالة على التبر وتوهم منها انه تعالى موصوف بالجلال دون الجلال ذكر بعدها الرحمن الرحيم ليعلم انه تعالى ذو الجلال والاكرام والرحمة رقة في القاب تقتضي الاحسان فتؤخذ باعتبار الغاية لكونها فعلاً دون المبدأ لكونه انفعلاً فيكون من اطلاق السبب على المسبب والرحمن أبلغ من الرحيم كما وكيفا فباعتبار الاول يقال يارحمن الدنيا العموم رحمة بجميع الموجودات البرية والبحرية ويقال يارحيم الآخرة لان الرحمة المستفادة من الرحيم مختصة بالموءن وباعتبار الثاني يقال يارحمن الدنيا والآخرة لان من نعم الدنيا ما هو وسيلة الى السعادة الابدية ونعم الآخرة كلها عظيمة مؤبدة ويقال يارحيم الدنيا لان من نعمها ما هو حقير وإنما قدم الرحمن والقياس هو الترتي من الأدنى الى الأعلى لتقدم رحمة الدنيا ولانه صار كاعلم لا بوصف به غيره تعالى قال في الكشف لما كان المقصود تعليم وجه التمييز باسمائه كان المناسب ان يبدأ من الأعلى فالأعلى وارشاد المن يتنصر على واحد ان يتنصر على الاولى فالاولى وتقريراً في ذهن السامع لوجه التبرك أولاً فاولاً (منه)

سبب توبته انه اصاب في الطريق ورقة وفيها اسم الله مكتوب وقد وطئها الاقدام فاخذها واشترى غالية وطيب الورقة وجعلها في شق حائط فرأى في النوم قائلا يقول يا بشر طيبت اسمي لاطيين اسمك في الدنيا والاخرة فلما انتبه من نومه تاب * وكتب يقصر الى عمر رضي الله عنه ان بي صدا لا يسكن فابعث الى دواء فبعث اليه قلنسوة وكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه واذا رفعها عن رأسه عاوده الصداع فمجب منه ففتش عن القلنسوة فاذا فيها كاغده مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم * وطلب بعضهم آية من خالد بن الوليد رضي الله عنه فقال انك تدعي الاسلام فارنا آية لنسلم فقال جئتوني بسم قاتل فاني بطاس من السم فاخذها بيده وقال بسم الله الرحمن الرحيم وشرب السكل وقام سالما باذن الله تعالى فقال الجوس هذا دين حق * مر عيسى بن مريم عليه السلام على قبر فرأى ملائكة العذاب يعذبون ميتا فلما عاد من سياحته مر على ذلك القبر فرأى ملائكة الرحمة معهم أطباق من نور فمجب من ذلك فصلى ودعا الله فوحي اليه يا عيسى كان العبد عاصيا وقد ما كان محبوسا في عذابي وقد كان ترك امرأة حبلى فولدت ولدا ورثته حق كبر فسلمته الى الكتاب فلقنه المعلم بسم الله الرحمن الرحيم فاستجيت من عبدي ان اعذبه بناري وهو في بطن الارض وولده يذكر اسمي على وجه الارض * كتب عارف بسم الله الرحمن الرحيم فاوصى ان يجعل في كفنه قيل له أي فائدة لك فيه قال أقول يوم القيامة بعثت كتابا وجعلت عنوانه بسم الله الرحمن الرحيم فعاملني بعنوان كتابك (١) قيل بسم الله الرحمن الرحيم تسعة عشر حرفا وفيه فائدتان احدهما ان الزبانية تسعة عشر فالله يدفع باسمهم ببركة هذه الحروف التسعة عشر * الثانية خلق (٢) الله اليوم والليلة أربعين وعشرين ساعة ثم فرض خمس صلوات في خمس ساعات فهذه الحروف التسعة عشر تقع كفارات للذنوب التي تقع في تلك الساعات التسعة عشر (٣) عن النبي عليه السلام أنه قال ما أنعم الله على عبد نعمة فيقول العبد الحمد لله الا قال الله تعالى أنظر والى عبدي أعطيته ما لا قدر له وأعطاني ما لا قيمة له وتفسيره ان الله تعالى اذا أنعم على العبد كان ذلك الانعام أحد الاشياء المعتادة مثل انه كان جائعا فاطعمه أو كان عطشانا فارواه أو كان عريانا فكساه أما اذا قال العبد الحمد لله (٤) كان معناه ان كل حمد أتى به أحد من الخاملين فهو لله وكل حمد لم يأت به أحد من الخاملين وأمكن في حكم العقل حصوله في الوجود

(١) وذلك كله ليس الا قسط الخلق على ما في الحديث القدسي سبقت رحمتي غضبي لنيلهم الرحمة بلا استحقاق ولا ينالون الغضب الا بالاستحقاق وان قلم التشكيك مرفوع عنهم الى البلوغ ولا يجعل العقوبة عليهم اذا عصوه بل يرزقهم ويقبل توبتهم اذا تابوا (منه) (٢) ولذا ذكر الاسمين من الاسماء الدالة على الرحمة والرافة بخلاف الجلالة (منه) (٣) كل العلوم مندرجة في السكتب الاربعة وعلومها مندرجة في القرآن وهو في الفاتحة وهي في البسملة وهي في الباء والمقصود من العلوم وصول العبد الى الرب وهذه الباء للاتصاف فهي تلصق العبد بالرب كذا في التفسير الكبير وقال في التفسير التيسير ومعنى الباء اني كان ما كان وبني يكون ما يكون (منه) (٤) وأصله أحمد الله حمد أفعدل الى الرفع ليدل على عموم الحمد ونباته له تعالى دون تجرده (منه)

فهو الله (١) وذلك يدخل فيه جميع المحامد التي ذكرها ملائكة العرش والكروبيات وساكني أطباق السموات وجميع المحامد التي ذكرها جميع الأنبياء من آدم إلى محمد عليه السلام وجميع المحامد التي ذكرها جميع الأولياء والعلماء وجميع الخلائق وجميع المحامد التي سبى ذكرونها إلى وقت قوله تعالى (دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين) ثم جميع هذه المحامد متناهية إنما المحامد التي لانهاية لها هي التي سيأتون بها أهل الجنة أبد الآبدين ودهر الداهرين * فكل هذه الاقسام التي لانهاية لها داخل تحت قول العبد الحمد لله رب العالمين ولهذا السبب قال تعالى أنظروا إلى هذا العبد قد أعطيته نعمة واحدة لا قدر لها وأعطاني من الشكر ما لا حد له ولانهاية له قوله الحمد لله ثمانية أحرف وأبواب الجنة ثمانية فن قال هذه الثمانية عن صفاء قلبه استحق ثمانية أبواب الجنة وجميع ما ذكرنا من قولنا قال الامام الرازي في التفسير الكبير (٢) إلى هنا سوى قصة بشر الخافي من كلامه فيه قال صاحب الكشف فيه الحمد باللسان وحده فهو واحد شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمد وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح * تنبيه * ينبغي للعبد أن يعود لسانه في ابتداء كل أمر شرعي ذكر بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين وفي آخره الحمد لله رب العالمين حتى يجد حلاوة الايمان في قلبه ويحصل له البركة والسعادة في الدارين وإنما قلنا في ابتداء كل أمر شرعي اذ قد قيل من قال عند ابتداء حرام لعينه قطعي كان زنا وشرب الخمر بسم الله يكفر ولو قال عند فراغه الحمد لله اختلفوا في كفره ومن لم يكفره صرف الحمد (٣) على الخلاص من الحرام والحاصل ان المدامدة على

(١) هذا المعنى يشير إلى ان اللام في الحمد للاستغراق لان المقام مقام تخصيص الحمد بالله تعظيما له قاله زينة للاستغراق كمنار على علم واستانزام اختصاص الافراد اختصاص الجنس وبالعكس مقرر عند المحققين فالحمل على الجنس يجوز لكن الاول أظهر فيما قصده ثم القصر حقيقة على أصل الاشعرى لان العباد مجبورون في ارادتهم عنده وادعائهم على أصل المسائر يدي لان العباد مختارون فهم بواسطة كتبهم يمدون وبواسطة الخلق يستوجب الله الحمد له وفي أفعال العباد مذاهب فتأمل في القصر على هذه المذاهب (منه) (٢) وفي التفسير الكبير قال هذه الاسماء الثلاثة للاصناف الثلاثة في القرآن أنا لله للسابقين والرحمن للمقتصددين والرحيم للظالمين قيل هو رحيم بهم في القبر والقيامة والميزان وقراءة الكتب والصراط والنار (منه) وفي الحديث سبق المقررون قالوا وما المقررون قال الذاكرون الله كثير والذاكرات رواه مسلم عن أبي هريرة (منه) (٣) قال الشاعر أفادتكم النعماء مني ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحجبا وبين الحمد والشكر عموم من وجه والحمد هو الثناء على الجميل الاختيارى من نعمة وغيرها والمدح هو الثناء على الجميل مطلقا تقول حمدت زيداعلى علمه وتقول مدحته على حسنه ولا تقول حمدته وقال الزخشرى هما اخوان أى بينهما اشتقاق كبير فلا يدل على ترادفهما لكن كلام الفائق يدل على الترادف لانه جعل قيعضه الذم (منه)

الذكر والشكر كيمياء للسعادات ولب الطاعات ومع العبادات وغاية مقاصد ذوى الهممات اذ بهما يحصل التقرب الى رب العالمين والنظر الى وجهه الكريم ومشاهدة جماله العظيم رزقنا الله وياكم انه جواد كريم رؤف رحيم

﴿ الحديث الثالث ﴾

﴿ اذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الاناء (١) حتى يغسله ثلاثا فانه لا يدري أين باتت يده ﴾
 ﴿ الرواية ﴾ أخرجه مسلم عن أبي هريرة وروى بإسناد آخر عنه أيضا اذا استيقظ أحدكم فليفرغ على يده ثلاث مرات قبل ان يدخل يده في انائه فانه لا يدري أين باتت يده * وروى البخارى عنه أيضا اذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم يلمس أثره (٢) ومن استجمر (٣) فليوتر واذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل ان يدخلها في وضوئه فان أحدكم لا يدري أين باتت يده * والحديث المذكور في الصحيحين بغير نون التاكيد * وأما ما في مسند البزائى من حديث هشام بن حسان ولفظه فلا يغمس يده في طهوره حتى يفرغ عليها ثلاثا * حكى ان بعض المبتدعة حين سمع هذا الحديث الشريف قال على سبيل التهكم أنا أدرى أين باتت يدي فبات في الفراش فاصبح وقد أدخل يده في دبره الى ذراعه فنعوذ بالله من استخفاف كلام احبيب سيد المرسلين عليه صلوات الله وسلامه وعلى آله أجمعين ﴿ اللغة ﴾ الاستيقاظ واليقظة والانتباه بمعنى وكلمة من ابتدائية ولا يغمس أى لا يدخل نهى غائب من غمسه ففتح الميم يغمسه بضمها وكسرهما الاناء ظرف المسامع لا يدري أى لا يعرف وبات يحبى عناقصا قال بات زيدهم وما أى كان في جميع الليل كذلك وتاما بمعنى امام ونزل ليسلا وهما تام ﴿ الاعراب ﴾ اذا ظرف للمستقبل وفيه معنى الشرط منصوب على الظرفية ابداعا على الصحيح عامله جوابه عند الاكثرين وان كان بالفاء كما في هذا الحديث لان اذا ليس به ريق في الشرط فلذا لا يلزم الفاء في جوابه وان كان جملة اسمية كقوله تعالى (والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون) والفاء في جوابه ليس لحض الجزء بل فيها شائبة الزيادة فلا توى على المنع من عمل ما بعدها فيما قبلها كما منعت في جواب الكلمات العريقة في معنى الشرط وجملة استيقظ مجرورة المحل بالاضافة فاعل لا يغمس راجع الى أحدكم ويده مفعوله فانه لا يدري تعاميل للنهى اين منصوب المحل على الظرفية عامله باتت قدم عليه لتضمنه معنى الاستفهام المقتضى للمصدر يده فاعل باتت وجملة باتت منصوبة المحل على انه مفعول لا يدري والجملة تصح أن تقع مفعولا لمحل فعل قلبي في التعليق وهما كذلك ﴿ البلاغة ﴾ في اضافة احد الى مخاطبين اشارة الى مخالفة نومه عليه الصلاة والسلام لنومهم فان عينه تنام ولا ينام قلبه - قوله فلا يغمس يقتضى ظاهره تحريم الغمس وجوب الغسل ونجاسة الماء ان أدخل بلا غسل وقد حكى ذلك عن الحسن البصرى واسحق

(١) وذكر الاناء في الاحاديث وقع على عاداتهم فانهم كانوا يتوضؤون من الاترار والتوراء

يشرب منه (٢) ليخرج نفسه من أنفه عند الاستنشاق حتى يخرج ما فيه من الخاط (منه) (٣) أي يستنجي بالخرقة وهي الحجر (منه)

ابن راهويه ومحمد بن جرير الطبري لان النهي (١) حقيقة في التحريم وقوله فانه لا يدري يدفعه فيكون قرينة لكون النهي للكرهية مجازا لان قواعد الشرع متظاهرة على ان اليقين لا يزول بالشك واليد والماء طاهران يقينا واحتمال النجاسة لا تزول طهارتهما وقوله فانه لا يدري كناية عن وقوع يده على دبره اؤذ كره فانهم قالوا في توجيهه ان الخطاب لاهل الحجاز لانهم كانوا يستنجون بالاحجار وبلادهم حارة فاذا نام احدهم عرق فلا يامن النائم ان يطوف يده على ذلك الموضع النجس وانما اختار الكناية على التصريح بان يقول فعل يده وقعت على دبره اؤذ كره تمجاشيا عن التصريح باسم ما يستعجن ويحجب ستره واخفاؤه لانه فحش (٢) منهي عنه الا اذا لم يفهم السامع بالكناية المقصود فلا بد من التصريح لينتفى اللبس والوقوع في خلاف المطلوب وعلى ذلك يحمل ما جاء من ذلك مصرح به في بعض الاحاديث وتنبيهها على رعاية الادب في الكلام (الشرح) اذا استيقظ انسان نام مستنجيا بالاحجار في يوم حار بحيث احتمل ان تقع يده على دبره اؤذ كره في نومه فوجد اناء فيه ماء فارد ان يعترف منه بيده للتوضؤ أو الغسل أو غير ذلك فالسنة أن يغسلها ثلاثا قبل الادخال ثم يدخل ويكره (٣) الادخال بلا غسل وان دخل لا يائمه ولا يتنجس المانع ما لم يتيقن بوقوع النجاسة على يده (التفريع) دل هذا الحديث الشريف بمبارته على كراهة الغمس وسنية الغسل الثلاث في الصورة المند كورة بدلالته في غيرها مما فيه احتمال النجاسة على اليد بأي طريق كان لتخصيصه على علة عامة وهي احتمال النجاسة على اليد حتى قالوا يكره التوضؤ من ماء غمس فيه صبي يده وان توضأ جاز ما لم يعلم أن على يده نجاسة وأما اذا تيقن بطهارة يده من النجاسة الحقيقية فلا يتناول الحديث المذكور وان استيقظ من النوم لما عرفت أن الخطاب خاص وحكمه ان كانت يده طاهرة عن الحدث أيضا فله أن يدخلها في أي مائع كان والا فحكمها عند الحنفية ان كان المائع ماء ان غمسها للحاجة كالاغتراف لا يضر ولا يصير الماء مستعملا (٤) وان تغير

(١) والنهي يقتضي صفة القبح في المنهي عنه ضرورة ان الناهي حكيم كما ان الامر يقتضي صفة الحسن في المسأور به ضرورة ان الامر حكيم لسكن الحسن والقبح شرعيان عند الاشعري وعقليان عند الماتريدي والمعتزلة والعقل الآلة والخال كهم هو الله تعالى عندنا والعقل هو الخاكهم عند المعتزلة خذلهم الله تعالى (منه) (٢) والفحش هو التعبير عن الامور المستعجلة بالعبارة الصريحة ويجرى ذلك في ألفاظ الوقائع وقضاء الحاجة وهذا مكره عند عدم الحاجة وفي الحديث ان الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها واراد ابن عمر والادب أن يذكر بالكناية وهو أدب الصالحين (منه) (٣) ويكره ادخال اليد كما ذكر في الحديث صريحاً لسكن قيل انه شمول على التمثيل لان اليد مع كونها آلة التطهير اذا كانت ممنوعة فغيرها أولى وكذا ذكر الاناء في الحديث المراد به اناء ماء وفي حكمه سائر المسامعات ومن المعلوم ان ماء الاناء قليل فلا حاجة الى التقييد بالقليل كما توهم ابن حجر (منه) (٤) وانما يصير مستعملا عند محمد لقربة فقط وعند القربة أو رفع حدث فاذا توضأ محدث ناو ياله يكون مستعملا اتفاقا واذا غسل المحدث الاعضاء للتبريد يكون مستعملا عندنا فقط (منه)

حاجة كالبرد يضرب لانه يصير مستعملا والماء المستعمل طاهر غير مطهر عندهم بلا خلاف على رواية مشايخ العراق وعليه الفتوى كذا في التحفة والاستعمال يتحقق كما زایل العضو (١) وان لم يجتمع في مكان على الصحيح بنيسة القرية حتى اذا توضأ الصبي العاقل أو الحائض أو المتوضئ أو اغتسل الطاهر أو غسل يده قبل الطعام أو بعده لاقامة السنة يصير الماء مستعملا وباسقاط القرض أيضا عند أبي حنيفة وأبي يوسف كما اذا توضأ الحدث أو اغتسل الجنب للتبردان كان المفسول عضوا تاما يصير الماء مستعملا بالاتفاق وان كان بعض عضو فكذا في رواية (٢) وهذا اذا لم يكن للحاجة فان كانت مثل أن يقع دلو في بئر (٣) فغمس جنب رجله لطلبه أو وقع الكوز في الجب فأدخل محدث يده الى المرفق لاخراج الكوز أو كان جنبا أو محدثا فأدخل يده في الاناء لاغتراف لا يكون مستعملا قالوا في كيفية غسل اليد على وجه السنة انه اذا كان الاناء صغيرا يمكن رفعه برفعه بشماله ويصبه على كفه الايمن ويغسلها ثلاثا ثم يصبه يمينه على كفه الايسر كما ذكرنا (٤) وان كان كبيرا لا يمكن رفعه فان كان معه اناء صغير يرفع الماء به ويغسلها كما ذكرنا وان لم يكن يدخل أصابعه اليسرى مضمومة في الاناء ولا يدخل الكف ويصب الماء على يمينه ويدلك الاصابع بعضها ببعض يفعل هكذا ثلاثا ثم يدخل يمينه هذا اذا لم يتيقن النجاسة على يده والنهي في قوله عليه السلام بحول على عدم الضرورة والزيادة على قدرها ثم وجه الدلالة المذكورة ان اول الحديث يدل على تحريم الادخال وجوب الغسل وآخره على تنزيه الاول واستحباب الثاني فقلنا بالواسطة بينهما تحاميا عن الترجيح وجمعنا بينهما وعملا بهما من وجهه بقدر الامكان اذ في الكراهة شمة وجهة من التحريم لاستحقاق فاعلمها الملامة

(١) وهو مذهب أصحابنا وعليه أكثر المتأخرين وذهب ابراهيم النخعي الى اشتراط الاستقرار في مكان وهو مختار الطحاوي وبعض مشايخ بلخ وهو المختار كما في الخلاصة (منه) (٢) وهذا أى هذا الحكم وهو كون الماء مستعملا اذا لم يكن كادخال اليد في الماء للحاجة أى الحاجة أخرى (منه) (٣) انغمس جنب ليس على بدنه نجاسة لطلب الدلو لم يطهر الرجل ولم يتنجس الماء عند أبي يوسف وطهرو لم يتنجس الماء عند محمد ولم يطهرو يتنجس الماء عند أبي حنيفة كذا في العناية ولو انغمس للاغتسال للصلاة ففسد الماء عند الكل (منه) (٤) وذكر التمرناشي انه لو تناثر عن العضو الى ثوبه لم يأخذ حكم الاستعمال بالاجماع قال في العناية قيل حكم الاستعمال سقط في المنديل والثياب للخرج وهو مناقض لأصل المذهب ولا خرج فيه اذا مختار للفتوى انه طاهر غير طهور ولو وقع الماء المستعمل في الماء يتوضأ به الا اذا غلب وقيل لا والاول هو الصحيح ويجوز إزالة الخبث به ويكره شربه ولا يحرم ولا يمجن به ولو غسل أعضاءه لقرية ألف مرة فالماء الاخير كالاول عندنا وقيل ما عدا الثالث غير مستعمل وغسالة الجنب كالتوضئ ولو غسل الفخذ والجنب بما ليس من أعضاء الوضوء لا يكون مستعملا وكذا لو غسل الجمادات كالاثواب والقدر والقصاص والمار لا يكون مستعملا كذا في الخزانة (منه)

والعتاب وهما نوعا عذاب وجهة من التنزه لعدم استحقاقه العذاب بالنار وكذلك السنة (١) فيستحق تاركهما العتاب وهو نوع من العذاب فأشبهه الواجب ولا يستحق التعذيب فأشبهه النفل (وحكى) عن أحمد ابن حنبل أنه ان قام من نوم الليل كره كراهة تحریم وان قام من نوم النهار كره كراهة تنزيهه واقفه داود الظاهري اعتمادا على لفظه. باتت في الحديث قال النووي هذا مذهب ضعيف جدا فان النبي عليه الصلاة والسلام نبه على العلة بقوله فانه لا يدري أين باتت يده ومعناه لا يأمن النجاسة على يده وهذا عام لوجود احتمال النجاسة في نوم الليل والنهار وفي اليقظة وفي الليل أولا لكونه الغالب ولم يقتصر عليه خوفا من توهم انه مخصوص به بل ذكر العلة بعده وقد استنبط من هذا الحديث الشريف أحكام أخر منها ان الماء القليل اذا وردت عليه نجاسة تنجسه وان قلت ولم تغيره (٢) لان الذي تعلق باليد ولا يرى قليل جدا فاذا أوجب احتماله كراهة فتحققه بوجوب تحریم والتنجيس او ما احتمال ايجابه كراهة أشد من الاولى لقبول الكراهة الشدة والضعف لا التحريم والتنجيس فبعيد جدا ومنها أن نصاب الغسل في تطهير (٣) النجاسات الغير المرئية ثلاث ومنها ان موضع الاستنجاء لا يطهر بالا حجار بل يبقى نجسا معفوا عنه في الصلاة ومنها سنية الاخذ بالاحتياط في العبادات وغيرها ما لم يخرج عن حد الاحتياط الى حد الوسوسة ثم اعلم ان العلماء اختلفوا في غسل اليدين الى الرسغ ثلاثا في ابتداء الوضوء أهو سنة

(١) والسنة هي الطريقة المسبوكة في الدين وحكمها أن يثاب على الفعل ويستحق الملامة بالتارك لا غير ولذلك قال ولا يستحق التعذيب فتثليث الغسل في اليدين بل التثليث في سائر الاعضاء المفسولة سنة فتارك التثليث يستحق الملامة لتمكن قالوا انما يستحق الملامة والوعيد اذا لم يره سنة وأما اذا تركه لمزلة الماء والبرد فلا يستحق الوعيد والملامة (منه) الوضوء على الوضوء نور على نور اذا نوى به القرية كذا في شرح النسفي وعند الشافعية فيه خمسة أقوال أصبحها انه ان صلى بالوضوء الاول فرضا أو نفلا استحب والا فلا وبه قطع البغوي ثانيها انه ان صلى فرضا استحب وبه قطع الفوراني ثالثها ان فعل بالوضوء الاول ما يقصد به الوضوء استحب رابعها ان صلى بالاول أو سجدة ثلثة أو وشكر وقراءة القرآن في مصحف استحب خامسها استحب وان لم يفعل بالوضوء الاول شيئا أصلا حكاها امام الحرمين وهذا اذا تخلل بينهما زمان والا فلا كما في شرح البخاري (منه) (٢) قوله ولم تغيره عطف على قلت أي وان لم تغيره لان الذي اخل أو على تنجسه (محرره) (٣) واعلم ان المطهرات للنجاسة خمسة عشر المائع الطاهر القالع وذلك النعل بالارض وجفاف الارض بالشمس ومسح الصبغ قليل وحت الخشب وفرك المني من الثوب لتمكن اذا كان الثوب جديدا أو أمني به بدول لم يزل بالماء لا يظهره الفرك والنار وانقلاب العين واللباغية والتقور في فارة ماتت في سمن والازكاة من الاهل في المحل ونزع البثر ودخول الماء من جانب وخروجه من آخر وحفر الارض بقلب أعلى أسفل وقسمه المشلى اذا تنجس برقم طهر أي في الانتفاع لا في التحقيق حتى لو جمعت عادت النجاسة كذا في الاشباه والنظائر (منه)

مطلقاً أم عند احتمال النجاسة (١) حتى اذا اتقن بظاهرة اليس لا يسن غسله المدم دخوله في هذا الحديث (٢) والحق هو الاول لا بهذا الحديث بل لان من حكي وضوءه عليه الصلاة والسلام قدم غسل اليدين ثلاثاً على ما ذكر في الصحيحين في أحاديث كثيرة والحكي ما كان دأبه وعادته لا خصوص وضوءه الذي هو من نوم بل الظاهر ان اطلاعهم على وضوءه من غير النوم على ان نومه عليه السلام ليس كنوم غيره فلذا قال أحدكم ولم يقل أحدكم في قسم البلاغة فنومه عليه السلام لا يقض وضوءه ولئن سلم (٣) فلا احتمال لوقوع يده عليه السلام على عورته في النوم لان قلبه لا ينام فيسدرى أين باتت يده ولئن سلم فعدم استنجائه عليه السلام بالماء بعيد جداً ولذا قال بعض الحققين ان الاستنجاء بالماء سنة مؤكدة في كل زمان بمواظبه عليه السلام عليه روى في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه كان رسول الله عليه السلام يدخل الخلاء فأحمل أنا وغلام نحوى اداوة (٥) من ماء وعذرة يستنجى بالماء وروى ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله عليه السلام خرج من غائط قط الا مس ماء وهذا الحديثان ظاهران في المواظبة وان كان في الاخير احتمال آخر فظهر ان هذا القول أصح من قول من يقول انه أدب مطلق أو أدب في الصدر الاول لانهم كانوا يعمرون بعراً وسنة في زماننا لانهم يثبطون ثلثاً (٦) نعم ان غسل اليدين ثلاثاً في ابتداء الوضوء مع الاستيقاظ وتوهم النجاسة كدسنية لكثرة الأدلة والدواعي (السؤال) فان قلت دل هذا السؤال بمنطوقه ومفهومه على كراهة ادخال اليد عند احتمال النجاسة في مائع وعلى سنية غسلها ثلاثاً قبل الادخال وعلى عدم تنجسها لو ادخل قبله وعلى عدم كراهته عند اتقن طهارتها عن الخبث وهذا مخالف مذهب الحنفية لانه روى عن أبي حنيفة في الماء المستعمل ثلاث روايات احداها انه نجاسة غليظة رواها حسن بن زياد وأخذ به وثانيتها انه نجاسة

(١) قوله أم عند احتمال النجاسة واليه ذهب الكرخي في مختصره وكذا في شرحه حتى لو نام مستنجياً لا حاجة الى غسل اليدين (منه) والتقييد بقوله اذا استيقظ لان توهم نجاسة اليد في الغالب يكون من المستيقظ فلا مفهوم له في غير المستيقظ أيضاً لان احتمال مس اليد النجاسة موجود في المنتبّه بل المنتبّه يفهم بطريق الاولى فان هذه العلة موجودة فيه مع احتمالات أخرى (منه) (٢) قوله والحق الاول كما أشار اليه صاحب الهداية ولان اليد آلة التطهير فيسن تطهيرها أولاً فعلى هذا ذكر المستيقظ في كتب الفقه ليس للتقييد بل هو للتبرك بلفظ النبي عليه الصلاة والسلام (منه) (٣) الظاهر ان قوله ولئن سلم في الموضوعين بمعنى الفرض الجرد والاول لا يظهر فيه ما واد التسليم فافهم (لحرره) (٤) والاداة ظرف من جسد يتوضأ منه والعذرة بفتح العين والنون أطول من العصا واقصر من الرمح وفيه سنان مثل سنان الرمح (منه) (٥) قال في الصحاح ثلث البعير اذا تقى بعره دقيقة وفي الحديث انهم كانوا يعمرون بعراً واتم ثلثون ثلثاً (منه) (٦) لقوله عليه السلام فيمارواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه فنهي عن النجاسة الحكمية وهو الاغتسال كما نهى عن الحقيقية وهي البول ولانه ماء أزيل به النجس الحكي فيقاس على ماء أزيل به النجس الحقيقي (منه)

خفيفة (١) رواها أبو يوسف وأخذ به وثالثها أنه طاهر غير مطهر رواها محمد وأخذ به فإذا أدخل الجنب أو أحدث يده في أناء وغسلها فيه بنية الوضوء يخرج الماء عن المطهرة بالاتفاق وهو يدل على الكراهة ويتنجس على الروايتين وإن تيقن بطهارتها عن الخبث قلت الحديث وارد على عادتهم وهي إدخال اليد لرفع الماء وأخذته ثم استعماله في خارج الأثناء لا للغسل فيه أو التبريد وقد سبق أن الماء لا يصير مستعملاً بالدخول للحاجة على أن ما ذكر من الاختلاف رواية مشايخ بلخ وأما على رواية مشايخ العراق فلا خلاف بين أصحابنا الثلاثة في أنه طاهر غير مطهر وعليه الفتوى كما مر فعلى تقدير العموم لا مخالفة أيضاً على هذه الرواية وأما قولك وعلى عدم كراهته عند تيقن طهارتها عن الخبث فممنوع لما مر أن الحديث ساكت عنه ولا منع من ثبوت شيء بعامل شئت فيجوز أن تثبت الكراهة باحتمال التنجيس وبإخراج الماء عن المطهرة فإذا اجتمعا اشتدت الكراهة وإذا تفرق كل منهما ما خفت فإن قلت قد ذكرنا في كيفية غسل اليد أن النهي في قوله عليه السلام محمول على عدم الضرورة فهذا يناقض الجواب الأول قلت عدم الضرورة لا يناقض الحاجة فإنه لو كان عند محدث في يده احتمال نجاسة أناء ماء يمكن رفعه ومصبه على يده أولاً يمكن ولكن عنده أناء صغير يمكن أن يرفع به الماء فتكامل فغسل فغسل يده للتوضي أو نحوه فلا شك أن الغسل ليس بضروري ولكن الحاجة فيكره ولا يصير الماء مستعملاً (٢) نعم قد تطاق الضرورة على الحاجة المذكوكة باعتبار النوع ولكن الضرورة المذكورة في كيفية الغسل بحسب الشخص فتأمل (٣) ثم المراد بالضرورة ما لا يمكن التوصل إلى المقصود المعتد به إلا به وبالحاجة

(١) أي لا يمكن الاختلاف فإن اختلاف العلماء يورث التخفيف (منه) وإذا كان الماء جارياً وهو ما يذهب بتبئته لا يتنجس ولا يخرج عن كونه مطهراً إلا إذا تغير طعمه أو لونه أو ريحه بمخالطة النجاسة وكذا الماء الدائم إذا كان عشرين في عشر وعليه الفتوى وقيل ثمان في ثمان وقيل سبع في سبع ولا يشك في أرضه بالغرف أي بالسكّين وعليه الفتوى وقيل شبر وقيل ما يبلغ الكفين وقيل ذراع ثم العشر في العشر أعم من الحقيقي والحكمي فيدخل فيه ما له طول بلا عرض بحيث لو ضم إليه لصار عشراً في عشر لم يتنجس لوقوع النجاسة فيه وكذا بئر ماء عمقه عشر في عشر إلا إذا تغير أحد الأوصاف كذا في شرح النقاية وفي الأشباه أي كثيراً لا يجوز الوضوء به وإذا نقص جاز فقل هو ماء حوض أو غيره ضيق وأسفله عشر في عشر أي ماء لا يجوز شربه ويجوز التوضؤ به فقل ماء مات فيه ضفدع وتفتت أي حوض صغير لا يتنجس بوقوع النجاسة فيه فقل حوض الحمام إذا كان الغرف منه متداركاً (منه) (٢) الماء المستعمل لا يجوز استعماله في طهارة الأحداث ذكره في الهداية قيد بقوله في طهارة الأحداث إشارة إلى أنه يجوز استعماله في طهارة الأحداث كما في ما روينا عن أبي حنيفة لأن إزالة النجاسة العينية بسائر المائعات تجوز عنده (منه) (٣) ولعل وجه التأمل أن الماء المستعمل إذا صيب في الماء المطهر كان فيه روايتان في رواية عن محمد وهي الصحيحة أنه لا يخرج عنه كونه مطهراً ما لم يغلب المصوب على المطهر وفي رواية يخرج عنه كونه مطهر أو ما سبق من المصريح به عن محمد بن عيسى على

مالا يمكن التوصل اليه الا به أو بمثله فيخرج الادخال للتبرد أو اللعب أو اللعب من حديثهما بقى هنا شيء غامض وهو انهم صرحوا عن محمد بن من تضاف طست ثم صب به في برأ أو انا فيه ماء مطهر ان لم يغلب المصبوب على ما فيه لم يخرج عن المطهرية وما ذكر في بعض الكتب من انه ينزع الاكثر من عشرين دلوا أو ماء الطست فحمل على الاستحباب وان انغمس في البئر بنية التوضي يفسد ماؤها ويصير مستعملا ومعلوم ان ما أصاب أعضاء وضوءه أقل مما لم يصبه فافرقه من الصورة الاولى حتى يختلف حكمهما فتأمل جدا (الفائدة) في غسل اليد قبل الطعام وعده روى أبو داود والترمذي عن سلمان رضي الله عنه قال قرأت في التوراة ان بركة الطعام وضوء قبله والوضوء بعده فذكر ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام وأخبرته بما قرأت في التوراة فقال رسول الله عليه الصلاة والسلام بركة الطعام وضوء قبله والوضوء بعده وروى ابن ماجه والبيهقي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه الصلاة والسلام يقول من أحب أن يذكر الله تعالى خيرا بيته فليتوضأ اذا حضر غذاؤه واذا رفع (١) وروى الطبراني عن ابن سعيدي رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام من بات (٢) وفي يده ربح غمرفا صابه وضح فلا يلوم من الانفسه وروى أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه من نام وفي يده غمرة ولم يغسله فلا يلوم من الانفسه (٣) فظهر من هذه الاحاديث ان غسل اليد قبل الطعام وعده سنة كما ذهب اليه الحنفية وهذا الغسل للدين الى الرسعين ثلاثا وقد كان سفيان ومالك والشافعي يكرهون الغسل قبل الطعام احتجا بجديد ابن عباس رضي الله عنهما قال

الرواية الاولى وما ذكر من فساد ماء البرمبي على الرواية الثانية فلا اشكال ولا غموض (منه) (١) سيجي هذا الحديث من المصنف في المتن على انه الخامس والثلاثون ويجيء تفصيل هذا المقام متافى شرح هذا الحديث (٢) وأخرج الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا ان الشيطان حساس لخمس فاحذروه على أنفسكم من بات وفي يده ربح غمرفا صابه شيء فلا يلوم من الانفسه ذكره المصنف في طريقته (منه) (٣) قال أبو الليث في البستان أربع خصال في الطعام فريضة الا كل من الحلال وأن يعلم أنه من الله تعالى وأن يرضى به وأن لا يعصى الله مادام قوة الطعام فيه وأربع خصال سنة التسمية في الابتداء والحمد في الانتهاء وغسل يديه قبله وعده وأن يثنى رجله اليسرى وينصب اليمنى عند الجلوس وأربع خصال أدب الا كل مما يايده وتصغير اللقمة والمضغ ناعما وعدم النظر الى لقمة غيره واثنتان دواء كل ماسطة ولحق القصعة واثنتان منهتان النفخ في الطعام وأكله حارا وورد الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وعده ينفي التخمرة أي اصابة الجنون من فتور العقل أو اصابة الحس ذوات السم والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس رضي الله عنهما الوضوء قبل الطعام وعده مما ينفي الفقر وهو من سنن الانبياء (من شرح عين العلم على القاري) ومن السنة أن يمد بالملح ويحتم بالملح ففيه أي في الافتتاح والاختتام به مخفرة الذنوب أي الصغائر ورفع سبعين بلاه (عين العلم)

كما عند النبي عليه الصلاة والسلام فأنى الخلاء ثم انه رجع فأنى بالطعام فقبل له ألا تتوضأ قال لا أصلي فأتوضأ روى مسلم وأبو داود والترمذي نحوه إلا أنهم قالوا قال إنما أمرت بالوضوء إذا قممت إلى الصلاة فالجواب أن المراد بالوضوء في هذا الحديث معناه المتعارف وفي حديثي سلمان وأنس غسل اليدين فقط وعدم سنية المتعارف لا يدل على عدم سنية غير المتعارف فلا تعارض بين الحديثين ثم أنهم قالوا الأدب في الغسل قبل الطعام لا ابتداء بالشمان وبعد الطعام بالمشايخ لكرهية انتظار المشايخ للشمان ولأن السنة في الابتداء أن يمسح بالمنديل ليبقى أثر الغسل عند الاكل وفي الانتهاء أن يمسح به ليذول أثر الطعام فكان الأول اغلاقاً والثاني اطلاقاً فالمشايخ (١) أولى بقلة الاغلاق وسرعة الاطلاق واعلم أن هذا الغسل يستحب عند مباشرة كل عمل شريف باليد لا سيما آلة تماسة ففي تنظيفها تعظيم ذلك العمل ومعرفة قدره فيكون نوعاً من الشكر فيحصل اليمن والبركة في ذلك العمل قال الله تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم)

﴿ الحديث الرابع ﴾

﴿ عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف (٢) الابط وحلق العانة وانتقاص الماء ﴾ بالقاف والصاد المهملة وفي رواية زائدة في الاستنجاء وفي رواية أبي داود والانتضاح بدل انتقاص الماء وفي رواية وانتقاص الماء بالقاف والصاد المهملة بدله قال الراوى ونسبت العاشرة إلا أن تكون المضمضة وفي رواية أبي داود الختان بدل اعفاء اللحية ﴿ الرواية ﴾ أخرجه مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها وأبو داود عن عمار رضي الله عنه ﴿ اللغة ﴾ انطردة في اللغة بحجي علمانيين الحلقة والدين وقد فسر كثير من العلماء الفطرة في هذا الحديث بالسنة وبمضمهم بالدين وهو أعم من السنة كما فسرت به في قوله تعالى (فطرة الله التي فطر الناس عليها) وعلى هذين التفسيرين من التبعية ويحتمل البيان وقد تفسر بالخائفة أى من الجملة والطبيعة التي طبع الانسان عليها أى ركب في عقولهم استجسانها فن الابتداء ويحتمل البيان والتبعية القص القطع الشارب السبلة (٣) اعفاء اللحية توفيرها وارسالها من عفا الشعر اذا كثر وعفوته أنا وأعفيتها اذا قبلت به ذلك السواك بالكسر بحجي اسم للعود الذي يتسوك به ومصدره من سأك فهو سواكوه والمراد في هذا الحديث استنشاق الماء ادخاله في الانف الاظفار جمع ظفر بضم الظاء وسكون الفاء أوضحه البراجم بفتح الباء جمع رجمة (٤) بضم الباء والجيم واختلفوا في تفسيرها قال النووي هي عقد الاصابع

(١) لكن فيه ان الفقهاء قالوا للشباب العالم أن يتقدم على الشيخ الجاهل في الاكل والمشى والكلام ونحوها ومنه يعلم أن للشباب العالم أن يغسل يديه قبل الشيخ الجاهل قبل الطعام وبعد فقامل (منه) (٢) علم منه ان حلقه ليس بسنة لان شعره يعلظ بالحلق ويكون أعون للرأسة الكريمة وحلق العانة بالحد يدوان أزال شعرها بغيره لا يكون على وجه السنة ذكره ابن الملك على المشارق (منه) (٣) السبلة على وزن ثمرة الشارب والجمع السبال كالثمار كذا في الصحاح (منه) (٤) البرجمة بالضم المقصّل الظاهر والباطن من الاصابع والا صبيح الوسطى من كل طائر جمع به براجم أى مفاصل الاصابع كلها أو ظهور القصب من الاصابع أو رؤس السلاميات اذا قبضت كفك نشرت وارتفعت الى آخره (قاموس ملخص)

ومفاصلها كلها وذكري في القاموس هذا المعنى أيضا وهو المناسب ههنا لعمومه وقال الجوهري التور بشق هي مفصلات الاصابع التي بين الاشاجع والرواجب (١) أي رؤس السلاميات من ظهر الكف اذا قبض القابض كفه نشرت وارتفعت قال التور بشق أي خصل البراجم بالحث على غسلها لان مكاسر الجلد عليها أكثر وأغلظ فكان مساس الحاجة الى غسلها أشد ونف الأبط قلع شعرها العانة بمحذوف المضاف قال النووي المراد بالعانة الشعر فوق ذكر الرجل وحواليه وكذلك الشعر الذي حوالى فرج المرأة ونقل عن أبي العباس بن شريح انه الشعر النابت حول حلقة الذكر انتقص (٢) كقص يحجب عته عديا ولازما وهما متعد ليعكون (٣) فعل المكف كالباقي ثم المراد بالماء الماء المطهر أو البول وأياما كان فالمصدر مضاف الى المفعول أي تقايل الماء المطهر بالاستنجاء أو تقايل البول بغسل ذكره لانه اذا لم يغسل ذكره نزل منه شيء عيبه شئ فيعسر استبرأؤه فيغسل الذكر بالماء البارد ليرتد البول وينقطع وأما كونه مضافا الى الفاعل والمفعول محذوف وهو البول أو الى نائب الفاعل والمراد بالماء البول أو كون الانتقاص لازما والمراد بالماء الماء المطهر أو البول فبعيد جدا والمراد بالانتقاص رش الماء على الفرج وداخلة الازار ليدفع بذلك وسوسة الشيطان وانتقاص الماء بالنساء نضجه على الذكر والمضمضة ادخال الماء في الفم للغسل الختان قطع القلفة (٤) (الاعراب) عشر مبتدأ من الفطرة خبره وفيه (٥) دليل على صحة وقوع النكحة من غير تخصيص مبتدأ اذا أفاد (٦) على ما ذهب اليه بعض المحققين اذ تنقيد الصفة مثل من الخصال أو جعل من الفطرة صفة وتقدير الخبر مثل محمود أو جعله قص الشارب الخ تكلف قص الشارب خبر محذوف أي هي قص الشارب أو بدل من الفطرة ان كان من للبيان وجعله بدلا من العشر بعيد لتدخل الاجنبي بينهما يعني الاستنجاء من قول الراوى فاعله ضمير النبي عليه الصلاة والسلام والجملة تفسير لقوله وانتقاص الماء لاحتل لها من الاعراب عند الجمهور ونسيت العاشرة (٧) معطوف على مقدراى

(١) والرواجب مفصلات أصول الاصابع أو بواطن مفصلاتها أو هي قصب الاصابع أو مفصلاتها أو ظهور السلاميات أو ما بين البراجم من السلاميات أو المفصلات التي تلى الأناهل واحدها راجبة ورجسة بالضم والاشاجع أصول الاصابع التي تحصل بقصب ظاهر الكف الواحد كاحمد وأصبع والسلاهي بالضم والتخفيف وفتح الميم عظم الاصابع أو عظم بين كل مفصل واحد وجمعه متحد وقيل واحده سلامية وجمعه سلاميات والاعانة المفصل الذي عليه الظفر كذا في كتب اللغة (منه) (٢) ونقص اذا كان متعد يافصده نقص وإذا كان لازما فصدده نقصان فاحفظه (منه) (٣) ليكون أي حتى يكون الانتقاص كالباقي أي كاقص والاعانة وغيرهما (منه) (٤) القلفة جلدة الذكر التي تقطع في وقت الختان (منه) (٥) وفيه أي الحديث الشريف من جعل عشر مبتدأ مع كونه نكرة صرفه دليل الخ (منه) يعني ان فيه ما نفع لفظيا وان كان المعنى صحيحا (قاضي زاده) وهو الخبر لانه ليس معمولا للمبتدأ عند الجمهور فيكون أجنبيا (قاضي زاده) (٦) اذا أفاد أي ذلك المبتدأ فائدة جديدة كفولهم كوكب انتقض الساعة كما هو مذهب أهل المعاني في أمثاله (قاضي زاده) (٧) ذكر الازهرى ان أصح حجاب السنن ذكره وان مصعبا هو الذي نسي العاشرة وفي رواية لمسلم ان الذي سيمناه ذكره ابن زائدة (على القارى في شرح مشكوة)

تذكرت أو حفظت التسعة والجملة منصوبة المحل على أنها مفعول قال وجملة قال استثنائية لا محل لها من
الاعراب إلا أن تكون المضمضة اسم تكون ضمير العاشرة وخبر المضمضة والجملة (١) منصوبة المحل
على أنه (٢) مفعول ثانٍ لظن مذكرى ولا أظن حال العاشرة وقول النحاة يمنع الاختصار على أحد مفعولي
أفعال القلوب مردود بنص القرآن فالصواب يقل بدل يمنع هذا على تقدير أن يكون الاستثناء متصلاً وهو
الأصل فيه ويجوز أن يكون منقطعاً أي لكن كون العاشرة المضمضة راجح أو مظنون عندي وفي
رواية خبر مقدم الختان مبتدأ بدل منصوب على أنه ظرف مكان للخبر والجملة الاسمية معطوفة
على مقدر رأى مذكر في رواية (البلاغة) أن كان المراد من الفطرة الخلقة ومن الابتداء أو الدين ومن
للتبعية أو البيان تكون حقيقة وإن كان من في الأول للتبعية أو البيان فالفطرة مجاز مرسل من قبيل
إطلاق اسم المقتضى على المقتضى وأما تفسيرها بالسنة فظاهر أنه من القرائن الخارجية وبيان لمافي
الواقع بأن يراد بها الدين العام لكن تحققه هنا في ضمن السنة الخاصة فتكون حقيقة كما إذا قلت رأيت
حيواناً ومرئياً إنساناً وانتقاص الماء كناية عن الاستنجاء إذا لا انتقاص لازم له ثم إن كان المراد
بالماء المطهر يكون أفيد لعموم السبيلين كالاستنجاء لكن يكون الانتقاص حينئذ لازماً لوجوده في
غير الاستنجاء فيبعد الانتقال منه إلى المألوم الخاص وإن كان البول يكون أقرب إلى الفهم لاختصاصه
بأحد محلي الاستنجاء لا يوجد في سائر أعضاء الوضوء لكن يكون خاصاً بالذكر فلا يناسب تفسيره بطلق
الاستنجاء ويحتاج إلى تقدير مضاف أي انتقاص خروج الماء وجملة الانتقاص على الإزالة والاعدام كما
تحمل القلة في بعض المواضع على العدم بجامع عدم الظهور في الذات والآخر فيكون استعارة أصلية
وفائدة (٣) الكناية سبقت في الحديث الثالث في قوله أن باتت يده ولتلك الفائدة حذف المتعاق في رواية
الانتضاح والانتفاص بالفاء أعنى على الفرج أو على الذكر (الشرح) عشر خصال (٤) من السنة قطع
الشارب بالمقراض وإرسال اللحية أي الكف والامتناع من حلقها وقطعها واستعمال المسواك في الأمور
الشريفة كالوضوء وقراءة القرآن ونقل الحديث وغيرها واستنشاق الماء في الوضوء وقطع الأظفار
والاهتمام بغسل مفاصل الأصابع في الوضوء والغسل وقلع شعر الألباب باليد لا حلقه بالموسى وحق العانة
والاستنجاء بالماء ونسي الراوى العاشرة ولم يظنه إلا المضمضة ووقع في رواية أخرى الختان مكان

(١) فيه مسامحة ظاهرة لان مدخول أن لا يكون جملة فالتعبير بالجملة باعتبار ما كان أو الجملة بعد ما كان في تأويل المفرد (قاضي زاده) (٢) وما رأينا من النسخ كلها على أنه بالتثنية كبر واهله باعتبار الخبر والله أعلم (منه) (٣) وهي التحاشي عن التصريح باسم ما يستحسن ذكره بلا حاجة اليه والتنبية على رعاية الادب في الكلام (منه) (٤) وهذا التصوير للمعنى وتنبية على أن تنوين عشر عوض عن المضاف اليه لا تقدير لفظ والا يكون مخالفا لما سبق من أن عشر مبتدأ من غير تخصيص فافهم (منه)

اغفاء اللحية (التفريع) اشتمل هذا الحديث الشريف على سنن كثيرة الاولى قص (١) الشارب اى قطعه بالمقراض واختلفوا فيه فذهب كثير من السلف الى الاستئصال وحلقه لما روى مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي عليه الصلاة والسلام أحفوا الشوارب وأعفوا اللحي وفي رواية أنه عليه الصلاة والسلام أمر بأحفاء الشوارب وأغفاء اللحي وفي رواية خالفوا المشركين أحفوا الشوارب وأعفوا اللحي وفي رواية جزوا الشوارب وارخوا اللحي خالفوا الجوس والاحفاء الاستئصال فى الاخذ وهذا (٢) قول الكوفيين وذهب كثير منهم الى منع الحلق والاستئصال قاله مالك وكان يرى حلقه مثله ويأمر بأدب فاعله وكان يكره أن يأخذ من أعلاه ويذهب هؤلاء الى أن الاحفاء والجز والقص بمعنى واحد وهو الاخذ منه حتى يبدو طرف الشفة وذهب بعض العلماء الى التخيير (٣) كذا قال القاضي عياض وقال النووي وأما حد قصه فاختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفيه من أصله وأما روايات أحفوا الشوارب فعناه أحفوا (٤) ما طال على الشفتين وكان الامام فخر الدين قاضى مخان وصاحب الخلاصة اختار هذا القول حيث قالوا وينبغى أن يأخذ الرجل من شارب به حتى يوازى الطرف الاعلى من الشفة ويصير مثل الحاجب وكذا الامام الكردى حيث قال فى فتاواه ياخذ من شارب به حتى يصير كالحاجب وقال صاحب المختار السنة تقليم الاظفار ونف الابط وحلق العانة والشارب وقصه أحسن وهذه (٥) من سنن الخليل عليه السلام وقلمها نبينا عليه الصلاة والسلام وأمر بها وقيل أول من قص الشارب وختن وقلم الاظفار رأى الشيب ابراهيم عليه السلام قال الطحاوى فى شرح الآثار قص الشارب حسن وهو أن يأخذ حتى ينقص (٦) عن الاطار وهو الطرف الاعلى من الشفة العليا قال والحلق سنة وهو أحسن من القص وهو قول أصحابنا قال عليه الصلاة والسلام أحفوا الشوارب وأعفوا اللحي والاحفاء الاستئصال فظهر ان الوجهين جائزان عند الحنفية والاختلاف فى الافضية والاحسنية ووجهه أنه ورد فى القص وهو القطع بالمقراض والاحفاء وهو الاستئصال فى الاخذ وذلك بموجبى قفنا

(١) فبسن احفاءها حتى تبدو حرة الشفة العليا ولا يحفيه من أصله والامر بالاحفاء محمول على ما ذكره وخرج بقصه حلقه فهو مكره وقيل حرام (على القارى على المشكوة) قال عايمه الصلاة والسلام من طول شاربه عوقب باربعة أشياء لا يجدر شفاعتى ولا يشرب من حوضى ويعذب فى قبره ويبعث الله منكراً أو نكيراً فى غضب كذا فى مناسك الكرماني من طول شاربه لم يستجب دعاؤه (من كنوز الحقائق للمناوى) (٢) وهذا أى ما ذهب اليه السلف قول الكوفيين اى قول بعضهم (قاضى زاده) (٣) أى التخيير بين حلق وقص كله وبين الاخذ منه حتى تبدو الشفة العليا (٤) وكذا رواية الصحيحين عن ابن عمر مرفوعاً انها كوا الشوارب يعنى بالنهك القص مبالغته وروى الترمذى والنسائى عن زيد بن أرقم رضى الله عنه مرفوعاً من لم يأخذ من شاربه فليس منا (منه) (٥) وهذه أى الخلاصة التى اشتمل عليها الحديث الشريف (منه) (٦) ويلزم ظهور الاطار ولذا قال بعضهم والافضل أن يقص الشارب حتى يظهر الاطار (منه) الاطار ككتاب ما يفصل بين الشفة وبين شعرات الشارب (قاموس ملخصاً)

بجواز الامر بن عملا بالحدیثین وكون القص والا حفاء بمعنى واحد بخلاف لقول أرباب (١) اللغة هذا يقول
العبد الضعیف عصمه الله تعالى الافضل والاحسن عندی القص تحاميا عن شبهة الخلاف وتبعیدا عن
مماثلة المثلة والخمین وترجیحاً لقائله والله أعلم بالصواب ثم المستحب أن يبدأ بالجانب الايمن وهو خير بين
القص بنفسه وبين أن یولی ذلك غیره لحصول المقصود من غیره ثم مروة ولا حرمة بخلاف الا بطل
والعانة كذا ذكره النووی والثانية اعفاء اللحية قال التور بشق قص اللحية كان من صنع الاعاجم وهو
اليوم شعار كثير من أهل الشرك وعبد الاصنام كالافرنج والهندود ومن لا خلاق لهم في الدين من الفرق
الموسومة بالقندرية في زماننا هذا طهر الله عنهم حوزة الدين ومنصة (٢) الاسلام وتقل عن المحيط
لا یخلق شعر حلقه وعن أبی یوسف لا بأس بذلك وقال صاحب المختار التقصیر في اللحية سنة وهو أن
یقبض الرجل لحيته فما زاد على قبضته (٣) قطعه لان اللحية زينة وكثرتها من كمال الزينة وطولها الفاحش
خلاف الزينة وقال في النزازیة ينبغي للرجل أن يأخذ من لحيته اذا طالت ومن أطراف لحيته أيضا وقال
في شرعة الاسلام ان النبي عليه الصلاة والسلام كان یقصر من اللحية من عرضها وطولها وقال في الاحیاء
قال النخعي عجب لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين فان التوسط في
كل شيء حسن ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل أي خف وقد فعل ذلك ابن عمر وجماعة من
التابعین واستحسنه الشعبي وابن سيرین وكرهه الحسن وقتادة وقالوا تركها عافية أحب لقوله عليه الصلاة
والسلام أغفوا للحی والا مرفی هذا قريب اذا لم ينته الى تقصیر اللحية وتدويرها من الجوانب فان
الطول المفرط قد يشوه الحلقة ویطاق السنة المعتدلين بالنسبة اليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية انتهى
وقال النووی وأما الاخذ من طولها وعرضها فحسن ويكره الشهرة في تعظیمها كما يكره في قصها وجزها
قال وقد اختلف السلف هل لذلك حد فمنهم من لم یحد شيأ في ذلك الا أنه لا یتركها لحدا الشهرة ویاخذ منها
وكره مالك طولها جذاً ومنهم من حدد بما زاد على القبضة فیزال ومنهم من كره الاخذ منها الا في حجب وعمره

(١) وهذا رد على المائلین فی قولهم ان الاحفاء والجز والقص بمعنى واحد (قاضي زاده) (٢) قوله
ومنصة الاسلام قال في الصحاح منصة العروس معروفة من نصه دفعه وفي النسخ الكثيرة وبيضة
الاسلام وبيضة القوم ساحتهم (منه) (٤) فان زاد على قبضته منها شيء وسیر جزه وان كان ما زاد طويلاً
تركه كما في نصاب الاحتساب (منه) قال صاحب الهداية ولا یعمل طول اللحية اذا كانت بقدر السنة وهو
القبضة انتهى قال ابن الهمام وما وراء ذلك یجب قطعه هكذا عن رسول الله عليه السلام انه كان يأخذ من
اللحية عن طولها وعرضها أو رده أبو عیسی یعنی الترمذی فی جامعهم ومثله فی معراج الدراية شرح الهداية
قال وبه أخذ العلماء انتهى وقال ابن نجیم فی شرح السکنز فی کتاب الصوم وقد صرح فی النهاية بوجوب
قطع ما زاد على القبضة بالضم ومقتضى الایتم بتركه انتهى وذكر أبو حنيفة فی آثاره ان عبد الله بن عمر رضی
الله عنه كان یقبض على لحيته ویقطع ما وراء القبضة وبه أخذ أبو حنيفة وأبو یوسف ومحمد كذا في
العناية (من الرسالة المسماة بطريقه الاسلام)

والمختار ترك اللحية على حالها وأن لا يتعرض لها بقتصر شيء أصلا ولا أول أصح قالوا في اللحية عشر خصال مكروهة بعضها أشد قبحا من بعض الأولى خضابها (١) بالسواد لا لغرض الجهاد قال في المحيط عامة المشايخ على أنه مكروه وبعضهم جوزه وهو مروى عن أبي يوسف وقال في الإحياء نهى عليه الصلاة والسلام عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب بالسواد خضاب الكفار وعن ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يرجون راحة الجنة ويقال أول من خضب بالسواد فرعون والثانية خضابها بالصفرة والحمرة تشبها بالصالحين لا لا اتباع السنة فإنه قال في المحيط أما بالحمرة فهو سنة الرجال وسماه المسامير وإن اختلف الرواة أن النبي عليه الصلاة والسلام هل فعل ذلك في عمره والاصح أنه لم يفعل ولا لتلبس الشيب على الكفار في الغزو وأما لاجل التزين للنساء والجواري فقد منع عن ذلك بعض العلماء والاصح أنه لا بأس به وهو مروى عن أبي يوسف فقد قال كما يعجبني أن تزين لى امرأتى يعجبها أن أزين لها كذا في المبسوط والثالثة تبييضها بالكبريت أو غيره استعجالا للشبوخة لاجل الرئاسة والتعظيم وإيهام لقاء المشايخ والرابعة تنفها أول طلوعها إثارا للمرددة وحسن الصورة وكذا تنفها أو تنف بعضها بحكم العبث والهوس وتنف الفتيان وهما جنبنا العنقة بدعة رد عمر بن عبد العزيز شهادة رجل كان ينتف فتياله ورد عمر بن الخطاب وابن أبي ليلى شهادة من كان ينتف لحيته وكذا (٢) حلقها إلا إذا نبتت للمرأة لحية فيستحب لها حلقها وكذا تنف الشيب وقد نهى النبي عليه الصلاة والسلام عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن وهو في معنى الخضاب بالسواد والخامسة تضييفها طاقة فوق طاقة تصنعنا لتستحسنه النساء وغيرهن والسادسة الزيادة فيها من الصدغين (٣) والنقص (٤) منها بأخذ بعض العذار (٥) في حلق الرأس والسابعة تسريحها تصنع لاجل الناس والثامنة تركها شعثة (٦) اظهار للزهد وقلة المبالاة لنفسه والتاسعة النظر الى سوادها أو بياضها اعجابا وخيلاء وغرة بالشباب (٧) وفخر بالشيب وتطاولا على الشباب والعاشرة عقدها وضمها كذا ذكره النووي والقزالي (والثالثة) السواك روى أبو نعيم عن جابر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام ركعتان بالسواك أفضل من سبعين ركعة غير سواك وروى البزار عن علي رضى الله عنه عن النبي عليه السلام إن العبد إذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيسمع لقراءته فيدنو منه أو كلمة نحوها حتى يضع فاه على فيه فيأخرج من فيه شيء من القرآن الا صار في جوف الملك فطهر وأفواهم للقرآن وروى ابن ماجه (١) أى خضاب اللحية بالحمرة والصفرة لاجل التزين للنساء والجارية (منه) (٢) وكذا أى كتف اللحية حلقها أى في الكراهة وكذا أى كتف اللحية تنف الشيب في كونه مكروها (لحرره) (٣) الصدغ ما بين العين والاذن (مختار) (٤) وتطاول أى امتدوار تقع وتفضل (قاموس) (٥) الشعر النابت في موضع العذار (مختار) (٦) الشعث تفرق الامر وانتشاره يقال لم الله تعالى شعثك أى جمع أمرك المنتشر والاشعث المغير الرأس (منه) (٧) قوله بالشباب متعلق بكل من اعجابا وخيلاء وغرة (منه)

عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام تسوكوا فان السواك مطهرة للفم مرضاة للرب ما جاءني جبريل عليه السلام الا اوصاني بالسواك حتى لقد خشيت ان يفرض علي وعلى أمي ولولا اني أخاف ان أشق على أمي لفرضته عليهم واني لاستاك حتى خشيت ان أحرق مقدمي وروى مسلم عن شريح قال قلت لعائشة رضي الله عنها بآي شيء كان يبدأ النبي عليه السلام اذا دخل بيته قالت بالسواك وروى الطبراني عن زيد قال ما كان رسول الله عليه السلام يخرج من بيته لشي من الصلوات حتى يستاك وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام لولا ان أشق على أمي لا مررتهم بالسواك مع كل صلاة في رواية البخاري عند كل صلاة في رواية مسلم مع الوضوء عند كل صلاة في رواية النسائي وابن ماجه وابن حبان مع كل وضوء في رواية أحمد وابن خزيمة والطبراني في الاوسط اسكنه عن علي رضي الله عنه عند كل صلاة كما يتوضؤون في رواية أحمد عن زينب لفرضت عليهم السواك عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء وروى الزبار والطبراني في الكبير وأبو يعلى عن عباس بن عبد المطلب وروى الشيخان رضي الله عنهما عن حذيفة رضي الله عنه قال كان النبي عليه السلام اذا قام للتمجد من الليل يشوص (١) فاه بالسواك وروى أبو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي عليه السلام لا يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ الا يتسوك قبل ان يتوضأ وكان عليه السلام يستاك فيعطيني السواك لا يغسله فابدأ به فاستاك ثم أغسله وأدفعه اليه قال في العناية ينبغي ان يكون من الاشجار المرة لانه يطيب النكهة ويشد الاسنان ويقوى المعدة ويكون في غاظه الخنصر وطول الشبر ويستاك عرضا لا طولا عند المضمضة لان النبي عليه السلام كان يواظب (٢) عليه وعند فقده كان به الحج بالاصبع وقال ابن همام ويستحب في خمسة مواضع اصفرار السن وتغير الرائحة والقيام من النوم والقيام الى الصلوة وعند الوضوء (٣) والاستقرار بعيد غيرها وفيما ذكرنا أول ما يدخل البيت ويستحب فيه ثلاث بثلاث مياه وان يكون المسواك لينا غظ الاصبع وطول شبر من الاشجار المرة ويستاك عرضا لا طولا وعند فقده يعالج الاصبع (٤) قال في المحيط قال علي رضي الله عنه التشو يص (٥) بالمسبحة والابهام سواك وقال في

(١) يشوص كيقول أى يغسل وينظف كما يفهم منه (مختار الصحاح) ومن هذا قالوا انه يغسل المسواك عند الاستعمال وعند الفراغ والا فالشيطان يستاك به (منه) (٢) قال الاكمل وفيه دليل على السنية لان المواظبة مع الترك دليل عليها وبدونه دليل الوجوب وقد دل على تركه حديث الاعرابي فانه لم ينقل فيه تعليم المسواك ولو كان واجبا لعلمه وعده من السنن في الكنز والوقاية والهداية والكافي وصحح استحبابا به صاحب الاختيار والزهري وابن همام والاصح كونه سنة صحيحة القدوري واختاره في التنوير (منه) (٣) يعني انه يستحب في جميع الاوقات من غير اختصاص بهذه المواضع لكن يجوز ان يكون مراد ابن همام ان يتأكد استحبابه في هذه المواضع (منه) (٤) ان استاك بالاصبع عند فقدان السواك فالافضل ان يبدأ بالسنن اليسرى ثم باليمنى ذكره صاحب النهر (منه) (٥) التشو يص الغسل وتطهير ما به يقال هو يشوص فاه بالمسواك كذا في الصحاح (منه)

الكافي وعند وجود المسواك لا يقوم الاصبغ مقامه وقال في جمع الفتاوى يستاك عرضاً على الاسنان والحنك واللسان انتهى وصرح بعضهم بكرهه الاستياك في المسجد كذا في الشريح وذكر انه انما كرهه لان السواك عند القيام الى الصلاة بما جرح القدم وأخرج الدم فلا تجوز الصلاة به ولا نهلم برونه عليه السلام استاك عند قيامه الى الصلاة فيحمل قوله عليه السلام لا مرتهم بالسواك عند كل صلاة على كل وضوء ورواية (١) أحمد والطبراني لا مرتهم بالسواك عند كل وضوء انتهى وكنت قد يما ميل الى هذا القول ثم لما رأيت اطلاق الاحاديث وقول ابن همام والاعتماد عليه أكثر من الاعتماد على صاحب الشريح وان لا منافاة بين الاستياك عند الصلاة والاستياك عند الوضوء حتى يحمل أحدهما على الآخر (٢) واما احتمال اخراج الدم فيندفع بالرفق والاقتصار على خارج الاسنان رجعت وذهبت الى سنية الاستياك في المسجد عند الصلاة أيضاً بالجملة السنة في الاستياك ان لم يكن على وضوء ان يكون على الاسنان داخلها وخارجها وعلى الحنك اطراف اللسان حتى اذا اقتصر على أحدهما يخرج عن عهدة سنة واحدة وان كان على وضوء فان يكون على غاية رفق واقتصار على ما لا يحتمل الادماء وفي الاحياء يتبدى بالسواك بعد الاستنجاء ويستاك عرضاً وطولاً وان اقتصر فعرضاً ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء وهذا الترتيب (٣) أحسن عندي لانه قال في الحديث (٤) الاخير لا يشوك قبل ان يتوضأ ولان استعمال المسواك كثير اما يمدى ولم يذكر في الاحاديث المذكورة الا السواك عند الوضوء لا عند المضمضة ولكن ينبغي ان يستعمله عند المضمضة على خارج الاسنان فقط برفق وقبل الوضوء يستعمل على وجه المبالغة أعني الثلاثة المذكورة ليخرج عن شبهة الاختلاف مع الاحتراز عن الادماء في خلال الوضوء وقال النووي (٥) ثم ان السواك مستحب في جميع الاوقات ولكن في خمسة اوقات أشد استحباباً عند الصلاة وعند الوضوء وعند قراءة القرآن وعند الاستيقاظ وعند تغيير القدم لترك الاكل والشرب أو

(١) فعلى هذا الفطر واية مرفوع مبتدأ وقوله لا مرتهم خبره بتاويل هكذا كما أشير اليه ويجوز جره عطفاً على قوله كل وضوء أي وتحمل تلك الرواية على رواية أحمد الى آخره (منه) (٢) ويستحب امساك المسواك باليمنى والسنة في أخذه ان تجعل الخنصر من يمينك أسفل السواك والبنصر والوسطى والسبابة فوقه وتجعل الابهام أسفل رأسه ولا يقبض القبضة لانه يورث الباسور ولا باليمنى هو المتوارث والا فالقياس ان يكون اليسار لان فيه ازالة الاذى كذا في النهر (منه) (٣) قوله والا حسن عندي أثبت الاحسنية بثلاثة أدلة أولها قوله لانه قال البخ وتائها ولان استعمال الخ وتائها قوله ولم يذكر في الاحاديث الى آخره (محروره) (٤) قوله في الحديث الاخير وهو ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان النبي عليه السلام لا يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ لا يتسوك الى آخره (محروره) (٥) ويستحب ان يكون السواك ليلاً غلظ الاصبع وطول شبر كذا في المحيط وفيه دلالة على انه يجوز ان يكون أقصر من شبر صرح به في كتب الشافعية وقال الحكيمة الترمذى ولا يزداد على شبر والا فالشيطان يركب عليه ذكروه في القهستاني (منه)

أكل ماله رائحة كريهة أو طول السكوت أو كثرة الكلام ويستحب أن يستاك يعود من أراك و باى شئ استاك فبايز بل التغير حصل السواك كالخرقة الخشنة (١) والشعر والاشنان ويستحب أن يستاك عرضا ولا يستاك طولا لئلا يدمى لحم الاسنان فان خالف (٢) واستاك طولا حصل السواك مع الكراهة ويستحب أن يمر السواك أيضا على أطراف الاسنان وكراسى اضراسه وسقف حلقه امرارا لطيفا ويستحب أن يبدأ في سواكه بالجانب الايمن من فيه ولا بأس باستعمال سواكه غيره باذنه ويستحب أن يعود الصبي السواك ليعتاده انتهى كلام النووى فظهر من كلام النووى ان المراد بالعرض عرض الاسنان لا عرض المسواك وان انتهى عن السواك طولا لا احتمال التدمية (٣) واذا انتفى واحتاط بحوز هو أيضا فلا يخالف ما في الاحياء وظهر من هذا الحديث الاخير ان غسل السواك بعد الاستياك سنة (والرابعة) المضمضة (والخامسة) الاستنشاق قال في الخلاصة هاستان في الوضوء فريضة في الغسل وحدث المضمضة استيعاب الماء بجميع الفم والمبالغة فيه ان يصل الى رأس حلقه وحدث الاستنشاق ان يصل الماء الى المارن والمبالغة فيه ان يجاوز الى المارن وقال في السكا في المبالغة في المضمضة بالغرغرة وفي الاستنشاق بالاستنثار (٤) وقال في الوجيز وهما باليمن سنة والامتخاط بالسار ادب والمبالغة فيهما سنة الا في حال الصوم وان كان بين أسنانه طعام ان كان قليلا يكون معفوا وان كان كثيرا يتبين للنظرين أو كان في طواحنه ثقب وفيها شئ اختلفوا في وجوب ايصال الماء الى ماتحته والاحوط الوجوب الجنب اذا شرب الماء قبل ان يتمضمض هل يتوب عن المضمضة قالوا ان كان فقيها لا يتوب لانه يشرب على وجه السنة وهي ان

(١) لكنهم قالوا يستاك بكل عود الا الرمان والقصب وأفضله الاراك قاله أبو حنيفة لانه يفسح اللسان ويشبه الطعام وينقى الدماغ ثم الافضل بعد الاراك الزيتون لما روى الطبراني نعم السواك الزيتون من شجرة مباركة وهو سواكى وسواك الانبياء من قبلى (منه) (٢) واعلم ان الزاهدى قال ان المضمضة والاستنشاق سنتان مؤكدتان تاركهما آثم ولو كان الماء كافيا للوضوء مرة معهم ما وثلاثا بدونهما توضأ مرة معهم انتهى قالوا التثليث في أعضاء الوضوء سنة وقيل الثانية سنة والثالثة اكمل للسنة وقيل الثالثة سنة والثانية دونها في الفضيلة وقيل ان الثلاث فرض ولو زاد على الثلاث للوسوسة فهو آثم ولو نوى وضوء آخر جاز وفي المحيط لو توضأ مرة لعزة الماء أو للبرد أو للحاجة لا يآثم والا فويل ان اعتاد يآثم والا فلا وقيل ان اكتفى بمرّة يآثم لانه ترك السنة المشهورة وقيل لا لانه أتى بما أمر به به (منه) (٣) واذا انتفى أى احتمال التدمية واحتاط بان يستعمل المسواك برفق ولطف يجوز استعماله طولا (منه) (٤) قوله بالاستنثار اى اخراج ما في الانف وقع في أحاديث مشكاة المصابيح كون الاستنثار ثلاثا اذا الاستنشاق في الوضوء ثلاث مرات وكذا الاستنثار ثلاث مرات (منه) وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي عليه السلام اذا استيقظ أحدكم من نومه فليستثر فان الشيطان يبس على خياشمه كذا في المشارق وهو محمول على الحقيقة أو كناية عن الوسوسة (منه)

يمص الماء مصفا فلا يصل الماء الى كل الفم وان كان جاهلا يشرب لانه يحب (١) الماء عفا فيصل الماء الى كل الفم كذا في قاضي بخان وفي واقعات الناطقي لا يخرج عن الجنازة في الوجهين جميعا الميمجه وهذا أحوط كذا في الخلاصة ثم السنة عندنا ان يتمضمض ثلاثا (٢) بمياه جديدة وان يستنشق كذلك (٣) وان يقدم المضمضة على الاستنشاق حتى لو استنشق أولا ثم تمضمض يكون تاركا للسنة كذا في الخلاصة ويستحب (٤) المضمضة من أكل الدسم لمسا روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي عليه السلام لما شرب لبنا فتمضمض قال ان له دسما رواه الشيخان فدل هذا الحديث الشريف على انه يستحب المضمضة عن كل ما يبقى في الفم منه شيء لئلا يشوش (السادسة) قص الاظفار ويستحب ان يبدأ باليد قبل الرجلين فيبدأ بمسبحة يده اليمنى ثم الوسطى ثم البصرة ثم الاخنصر ثم الابهام ثم يعود الى اليسرى فيبدأ بأخنصرها ثم بنصرها الى آخرها ثم يعود الى الرجل اليمنى فيبدأ بأخنصرها ويختم بأخنصر اليسرى كذا قال النووي والغزالي وقال في الاختيار توفير الاظفار والشارب مندوب اليه في دار الحرب ليسكون أهيب في عين العدو والاظافر سلاح عند عدم السلاح واذا قص أظفاره أو حلق شعره ينبغي أن يدفنه قال الله تعالى (ألم نجعل الارض كفاتا (٥) أحياء وأمواتا) وان ألقاه فلا بأس به ويكره القاءه في الكنيف والمغتسل قالوا لانه يورث المرض وقال في شرعة الاسلام في الحديث من قلم أظفيره (٦) يوم الجمعة لم يشعث أنامله ويدفن

(١) العب شرب الماء من غير مص كشرب الدواب وفي الحديث لا تشربوا كشرب البعير ولكن اشربوا مثني وثلاث ويسن التسمية كلما شرب والتحميد كما رفع (منه) (٢) لان الفم والانف عضوان منفردان فلا يجمع بينهما ماء واحد كسائر الاعضاء وقال الشافعي الافضل ان يتمضمض ويستنشق بكف واحد والجواب انه لم يستعن باليدين كما في غسل الوجه بل استعمل الكف الواحد ثم انه عليه السلام فعلهما باليد اليمنى فمن قال ان الاستنشاق ينبغي ان يكون باليسرى لانه من باب ازالة الاذى ينبغي ان يلتفت اليه كذا في المبسوط ذكره في النهاية (منه) (٣) لان يتمضمض ببعض كف ثم يستنشق بالباقي ولا ان يتمضمض بكفه ثلاثا وان يستنشق كذلك (منه) (٤) المضمضة ادارة الماء في الفم والاستنشاق جذب الماء بالنفس وليس المراد غسل الفم والانف كذا في غاية البيان في فصل الجنائز وقال في الكنز ومختصر الوقاية بدلها غسل الفم والانف وقال الزيلعي عدل عن المضمضة والاستنشاق اما اختصارا واما لان الغسل يشعر بالاستيعاب فكان أولى لان السنة فيهما المبالغة والغسل أدل على ذلك (منه) (٥) ألم نجعل الارض كفاتا هو من كفت الشيء اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفت ان تصب به احياء وأمواتا أو بفعل مضممر يدل عليه كفاتا وهو تكفت أي تكفت احياء على ظهرها وأمواتا في بطنها (مدارك ملخصا) (٦) وفي التتارخانية عن فتاوى الحجة ويكره تقليم الاظفار وقص الشارب في يوم الجمعة قبل الصلاة وروى عن عمرو بن شعيب قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحلق يوم الجمعة قبل الصلاة واهل الخمسة كذا في شرح المنية في أحكام المسجد وفي القهستاني نقل عن التمر تاشي وغيره كل ما انفصل من الاذى كالشعر والظفر يجب دفنها انتهى (من أحكام

قلامة أظافيره وشعره ثلثا يلعب به السحرة ويقعد الشيطان على ما طال منها ولا يقامه بالسن فانه يورث
البرص بل بالمقراض وفي الحديث من أراد أن يأمن من شكاية العين والبرص والجنون فليقلع يوم الخميس بعد
العصر انتهى وفي الخلاصة وقاضي خان رجل وقت لقلع أظافيره أو لخلق رأسه يوم الجمعة قالوا ان كان يرى
جواز ذلك في غير يوم الجمعة وأخره الى يوم الجمعة تأخيرا فاحشا كان مكروها لان من كان ظفره طويلا كان
رزقه ضيقا وان لم يجاوز الحد وأخر تبركا بالاختيار فهو مستحب لما روت عائشة رضي الله عنها عن رسول
الله عليه السلام انه قال من قلع أظافيره يوم الجمعة أعذه الله تعالى من البلاء الى يوم الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة
أيام واذا قلع أظافيره أو جز شعره ينبغي ان يدفن ذلك الظفر والشعر الحزوز فان رمى به فلا بأس به فان الفاء
في الكنيف أو في المغتسل يكره ذلك لانه يورث داء انتهى (السابعة) غسل البراجم (١) قد عرفت انها اما
مفاصل الاصابع مطلقا أو الوسطى منها قال العلماء ويلتحق بالبراجم ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذان
وقعر الصماخ فيزيل بالمسح لانه يضر كثيرا وكثرته بالسمع وكذلك ما يجتمع في داخل الأنف وكذلك جميع
الوسخ المجتمع على أي موضع كان من البدن بالعرق والغبار ونحوهما كذا قال النووي (الثامنة) تنف الأبط
قال النووي الأفضل فيه التنف لمن قوى عليه ويحصل أيضا بالخلق وبالنورة وحكى عن الشافعي انه قال
علمت ان السنة التنف لكن لأقوى عليه للوجع ويستحب ان يبدأ بالأبط اليمنى (التاسعة) حلق
العانة قال في الاختيار ويبدأ في حلق العانة من تحت السرة قال النووي يستحب حلق جميع ما على القبل
والدبر وما حولهما والأفضل فيه الحلق ويجوز بالفص والتنف والنورة روى مسلم عن أنس بن مالك
رضي الله عنه قال وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأبط وحلق العانة ان لا نترك أكثر من
أربعين ليلة (٢) قال النووي المختار في وقت حلقه انه يضبط بالحاجة وطوله فاذا طال حلق وكذلك الضبط
في قص الشارب وتنف الأبط وتقليم الأظفار وأما حديث أنس المذكور فمعناه لا يترك تركا فيجاوز به
أربعين لانهم وقت لهم الترك أربعين وكذا قال في القنية الأفضل ان يقلع أظفاره ويحفي شاربه ويحلق
عانتة وينظف بدنه بالآغتسال في كل أسبوع مرة فان لم يفعل ففي كل خمسة عشر يوما ولا عذر في تركه
وراء الأربعة عشر فالأسبوع هو الأفضل والخمسة عشر الأوسط والأربعة عشر لا بعد ولا عذر فيها وراء
الأربعة عشر ويستحق الوعيد وقال في القنية أيضا يستحب حلق الرأس في كل جمعة ولا ينتف أنه لان

الفطر الإسلامية (وفي كفاية الشعبي كره العلماء قص الأظفار وحلق الشعر في حال الجنابة لانه جاء
ذلك الشعر يوم القيامة يقول يارب سلّم فارقني وهو جنب وروى ذلك عن النبي عليه السلام (من
أحكام الفطرة) وفي بغية المنية عن أبي هريرة من أراد أن يأمن من الفقر وشكاية العين والبرص
والجذام فليقلع أظفاره يوم الخميس بعد العصر (من الجواهر) وما يعزى الى علي رضي الله تعالى عنه
في تقليم الأظفار من النصح فباطل كما في شرح الشامل (منه) وفي بعض الآثار ورد النهي عن قص
الأظفار يوم الاربعاء لانه يورث البرص (مناوى) (١) البراجم بفتح الباء وكسر الجيم العقد التي على ظهر
مفاصل الاصابع وبواطنها (على القاري) (٢) وهو آثم اذا زاد على الأربعة عشر ذكره الزاهد (منه)

ذلك بورت الالة وفي الفردوس عن عبد الله بن بشر عن النبي عليه السلام قال لا تنتفوا الشعر الذي يكون في الانف فانه بورت الالة وكذا في قصوه قصا وفي خلق شعر الصدر والظهر ترك الادب ويجوز خلق الرأس (١) وترك القددين (٢) ان أرسلهم ما وان شدها على الرأس فلا تنهى وقال في مجمع الفتاوى يكره للانسان ان يستعمل النورة وهو جنب روى خالد بن النبي عليه السلام قال من تنور قبل ان يغتسل جاءته كل شعرة فتقول يارب سلمه ضيعني ولم يغسلني (العاشر الا ستنجاء) (٣) روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام قال اتقوا اللاعنين (٤) قالوا وما اللاعنان يا رسول الله قال الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلمهم (٥) وروى عن قتادة عن أبيه رضي الله عنه قال رسول الله عليه السلام لا يمكن أحدكم ذكره يمينه وهو يبول ولا يتمسح من الخلاء بيمينه ولا يتنفس في الأناة وعن أبي أيوب رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال اذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها يبول ولا غائط ولكن شرقوا أو غربوا وروى البخاري عن أنس رضي الله عنه يقول كان النبي عليه السلام اذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث وروى أحمد وابن ماجه والحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أكثر عذاب القبر من البول وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن قتادة عن عبد الله بن سرجس قال نهى رسول الله عليه السلام أن يبال في الحجر (٦) قالوا فتادة ما يكره من البول (٧) في الحجر قال قال انها مساكن الجن وروى أحمد والنسائي وابن ماجه والترمذي عن عبد الله بن مقفل رضي الله عنه ان النبي عليه السلام نهى ان يبول الرجل في مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه وروى الطبراني في الاوسط والحاكم عن عبد الله بن يزيد عن النبي عليه السلام قال لا ينقع بول في طست في

(١) ويكره القدع وهو خلق بعض شعر الرأس وترك بعضه وكذا خلق رأس المرأة الا للتداوى (منه)
(٢) القدان جانب الرأس (منه) (٣) الاستنجاء أصل الطهارة الصغرى والكبرى والطهارة أصل للصلاة التي هي عماد الدين ومناجات رب العالمين وهي أول ما يسأل عنه العبد بعد الايمان فاما يصح الاستنجاء لم تصح الطهارة فلم تصح الصلاة (منه) (٤) والملمعة قارعة الطريق ومنزل الناس وفي الحديث اتقوا الملاعن يعني عند الحدث (مختار) (٥) وكذا في موارد قارعة الطريق أخرجه أبو داود عن معاذ مرفوعا اتقوا الملاعن الثلاث البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل والبراز يكسر الباء كناية عن قضاء الحاجة والموارد مناهل الماء والمواضع التي بردها الناس لمباح (منه) (٦) الحجر بتقديم الجيم الثقيل المستدير في الأرض (منه) (٧) وكذا البول قائما والبول نجاة القبلة وتجاهه ريح الشديدة لانه وردان عامة عذاب القبر من البول وكذا وردان ضغطة القبر في حق سبعة لانه كان لا يستتره من أبوال الابل ولذا قال عليه السلام لقد ضغطه القبر ضغطة كاد تختلف أضلاعه وقال استترهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه وماروى من حديث العرينيين حيث أذن عليه السلام لهم في شرب أبوال الابل للدواء فهو منسوخ بالحديث الاول لان العام كالخاص في كونه قطعي الدلالة فينسخ المتقدم بالمتأخر فلا يجوز شرب بول الابل وسائر أبوال ما يؤكل لحمه ولودواء كما هو المختار (منه)

البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول منقوع ولا تبوان في مغتسلك وروى مسلم والنسائي وابن ماجه عن جابر رضى الله عنه انه عليه الصلاة والسلام نهى ان يبال في الماء الا كد وروى الطبراني في الاوسط عن جابر رضى الله عنه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبال في الماء الجاري وروى الطبراني عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يستقبل القبلة ولم يستدبرها في الغائط كتب له حسنة وعي عنه سيئة قال في الاختيار اعلم ان الاستنجاء على خمسة أوجه اثنان واجبان أحدهما غسل نجاسة المخرج في الفسل عن الجنابة والحيض والنفاس كيلا تشيع في بدنه والثاني اذا تجاوزت مخرجها عند محمد قل أو كثر وهو الاحوط لانه يز يد على قدر الدرهم وعندهما يجب اذا تجاوزت قدر الدرهم لان ما على المخرج سقط اعتباره لجواز الاستجمار فيه فيبقى المعتبر ما وراءه والثالث سنة وهو اذا لم تتجاوز النجاسة مخرجها فغسلها سنة والرابع مستحب وهو اذا بال ولم يغتسل يغسل قبله والخامس بدعة وهو الاستنجاء من الريح اذا لم يظهر الحدث من السبيلين قال يجوز الخجر وما يقوم مقامه يسحبه حتى ينقيه لان المقصود الاقناء فبأي شيء حصل جاز والغسل بالماء أفضل لانه أبلغ في الاقناء والنظافة قال واذا تعدت النجاسة المخرج لم يجزء الاغسل وقد بيناه قال ولا يستنجى بيمينه (١) ولا بعظم (٢) ولا بروت لانه عليه الصلاة والسلام عن ذلك كله ولا بطعام لما فيه من اضاعه المال وقد نهى عنه فان استنجى بهذه الاشياء جاز ويكره لان المنع لمعنى في غيره فلا يمنع حصول الطهارة كالاستنجاء بشوب الغير ومائه قال ويكره استقبال القبلة واستدبارها في الخلاء في البيوت والصحارى (٣) لقوله عليه الصلاة والسلام لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا وعن أبي حنيفة في الاستدبار لا بأس به لانه غير مقابل للقبلة (٤) وما ينحط (٥) ينحط نحو الارض ولا يستعمل في الاستنجاء أكثر من ثلاثة أصابع ويستنجى برؤسها لا برؤسها وكذلك المرأة وقيل

(١) قوله بيمينه وكذا الامتخاط بيمينه مكره ويذنب ان يكون بالشمال وكذا كل ما فيه رفع اذى وخسة قال اليمين للامور الشريفة كاخذ المصحف والكتب والا كل والشرب وكذا يقدم اليمين في لبس القميص والقباء ويؤخر في الزرع (منه) (٢) قوله ولا بعظم ولا بروت لان الاول طعام الجن والثاني علف دوابهم ولا يستنجى بما يجب تعظيمه كالكاغسد وما قيل من انه يجوز الاستنجاء باوراق كتب المنطق فهو خطأ عظيم لان الحروف مما يجب تعظيمه لكونها مبني الآيات والا حاديت وهذه الدقيقة نهى بعض السلف حين رأى قوما يرمون هدا كتب عليه أبو جهل لعنه الله تعالى (منه) (٣) الصحراء البرية وهي غير مصر وفة لثا نيت ولزوم التأنيث والجمع الصحارى بفتح الراء والصحراوات وبعض العرب تقول الصحارى بالكسر وهذه صحار كجوار (ختار من خصا) (٤) قوله لانه غير مقابل للقبلة هذا ضعيف لانه استدلال في مقابل النص وهو غير مقبول كما عرف في موضعه (قاضي زاده) (٥) أى ينزل منه ويخرج منه البول والغائط ينحط أى ينزل نحو الارض لانه نحو القبلة بخلاف ما اذا استقبل فان الخارج منه يذهب الى جانب القبلة فهو صافي البول (قاضي زاده)

تستنجي برؤس أصابعها انتهى وفي الخلاصة الاستنجاء بالأحجار سنة مؤكدة والاستنجاء بثلاثة أحجار أو ثلاثة أمدار أو ما يقوم مقامها سنة حتى لو تركها تجوز صلاته ولو استنجى بحجر واحد وحصل النقاء يكون مقبلاً السنة عندنا ولو استنجى بثلاثة أحجار ولم تحصل التنية لا يجوز حتى تحصل التنية وإذا خرج القيح أو الدم من ذلك الموضع لا يكفي الحجر (١) هذا إذا كانت النجاسة التي على موضع الاستنجاء قدر الدرهم أو أقل فإن كانت أكثر هل يكفيها الحجر عن أبي حنيفة أنه يكفي وعن محمد أنه لا يكفي وعن أبي يوسف وإيتان ولو استنجى بحجر مرة لا يجوز مرة أخرى إلا إذا كان للحجر أحرف فاستنجى بحرف لم يستنج به في المرة الأولى ثم كيف يستنجى قال يقبل بالأولى ويدبر بالثانية والثالثة وهذا ليس بشرط بل يفعل على وجه يحصل به التنية ويستنجى بيساره بالماء والحجر ثم اتباع الماء بعد الاستنجاء بالحجر أدب من مشايخنا من قال هذا في الزمن الأول أما في زماننا (٢) فسنة وكيفيته مجلس كاشف الفرج ويرخي موضع الاستنجاء كل الارغاء حتى يظهر ما تدخل فيه من النجاسات فيغسله حتى يتم التنظيف (٣) وهل يشترط عدد صبغات الماء منهم من شرط الثلاث ومنهم من شرط السبع ومنهم من شرط العشر ومنهم من أوجب في الاحليل ثلاثاً وفي المقعد خمساً والصحيح أنه يفرض إليه فيغسل حتى يقع في قلبه أنه قد طهر ويصب الماء قليلاً قليلاً ثم يزدح حتى يكون أطهر ويغسل يديه قبل الاستنجاء (٤) وبعده هو المختار وإن كان لا بس الخفين فذهب ماء الاستنجاء تحت رجليه أن يدخل ماء الاستنجاء في خفه يحكم بطهارة الخفين بطهارة موضع الاستنجاء وأن دخل لا يظهر بطنه بطهارة موضع الاستنجاء وكذا لو استنجى على لوح بالماء اللوح طاهر ولو أصاب الماء كفه أو ذيله أن أصاب الماء الأول أو الثاني أو الثالث ينجس نجاسة غليظة وإن أصابها الماء الرابع ينجس نجاسة الماء المستعمل ويجمع النجاسة على الاحليل (٥) وعلى موضع آخر أن زاد على قدر الدرهم منع وكذا ما على الدبر وآخر وفي الفتاوى وينبغي أن يستنجى بعد ما خطا خطوات وانما يستنجى بالماء إذا وجد مكاناً يستتر نفسه أما إذا كان على شط نهر ليس هناك ستره ولو استنجى بالماء قالوا يصير (٦) فاسقاً ولو استنجى في الشتاء بماء

(١) لأن ما ورد على خلاف القياس يقتصر على موره والمورد هو ما يخرج على وجه المعتاد وما ذكر منه الدم والقيح ليس بمعتاد فلا يكفي فيه المسح بالأحجار (منه) (٢) وجه الفرق أنهم يبيعرون بعرأ وأهل هذا الزمان يشطون نطقاً كما ورد في الحديث (قاضي زاده) الزمن والزمان اسم لقيليل الوقت وكثيره وجمعه أزمان وأزمنة (مختار) (٣) قال الفقهاء ومالا ينصرف ذات نجس فلا بد من التجفيف إلا في البدن فتوالى الغسلات يقوم مقامه كما في الاشباه (منه) (٤) فائدة الغسل قبله أن الماء أصاب المسامات التي في اليد فلا تدخله النجاسة فلا يبقى رائحتها بخلاف ما إذا لم يغسل اليد قبله (منه) (٥) الاحليل ثقب الذكر لكن المراد من النجاسة أعم مما كان عليه وعلى حواله (منه) (٦) إذا كان هناك من يحتمل رؤيته عورته قالوا انتهى عن كشف العورة يستوعب أوقات العمر كلها بخلاف الامر بالاستنجاء لانه لا يقتضي التكرار كما في الاصول (منه)

سختين كان كمن استنجى في الصيف بماء بارد ولكن ثوابه دون من استنجى بالماء البارد ولا يتنفس في الاستنجاء اذا كان صائماً واذا غسل دبره وهو صائم ينبغي أن لا يقوم من مقامه حتى ينشف ذلك الموضع بخرقة كيلا يصل الماء الى باطنه فيفسد صومه (١) ولا بأس للصائم أن يستنجى بالماء * وفي فوائد الامام أبي حفص الكبير لوشلت يده اليسرى ولا يقدر أن يستنجى بها ان لم يجد من يصب الماء لا يستنجى وأن قدر على الماء الجارى يستنجى بنفسه وكذا المريض ان لم يكن له امرأة وكان له ابن أو أخ أو امرأته اذا لم يكن لها زوج ولها بنت أو أخت سقط الاستنجاء بوضوءه والابن أو الاخ بوضوءها البنت أو الأخت المتوضىء اذا استنجى على وجه السنة (٢) بحب عليه الوضوء وفي التجنيس لا يستقبل القبلة في الاستنجاء لانه حال كشف العورة وفي النهاية يكره للمرأة أن تمسك ولدها نحو (٣) القبلة وهذا كله اذا كان ذاكرة للقبلة وأما اذا غفل فلا بأس به وقال في شرعة الاسلام والتسمية عند وضع الثياب ستردون أعين الخوافي (٤) ولا يرفع ثوبه حتى يدن من الارض ويستتر عند التخلي ما استطاع ولا يبول عريانا ويرتاد (٥) لبوله مكانا ناشفا (٦) ولا يستقبل ببول ولا غائط شمساً ولا قراً وينكس رأسه عند ذلك حياء مما ابتلى به ويدفن ما خرج منه من أذى وينزع (٧) عنه ما كان عليه اسم الله تعالى مكتوباً أو يضرب برجله اليمنى على الارض لتفترغه الهوام ويميل على شقه اليسر ولا ينظر الى ما خرج منه ولا ينظر الى فرجه ولا يمتخط ولا يمزق عليهما ولا يطيل الجلوس لانه يورث الباسور ولا يتكلم عليه فانه يوجب المقت (٨) ولا يبول قائماً انتهى ويستحب الايتار ولا يحب عندنا لمساروى أبوداود وابن حبان عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام من اكتب جل فليوترفن فعل ذلك فقد أحسن ومن لا فلا حرج ومن استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج ومن أتى الغائط فليستتر فان لم يجد الا أن يجمع كتيبا من رمل فليستتر به فان الشيطان يلعب بمقاعد بني آدم من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج * ثم قالوا في كيفية مسح الذكر ياخذ الذكر بالشمال فيمره على جدار مسبل أو مستاجر أو موضع تأتي من الارض

(١) وفي فساد الصوم بدخول ماء الاستنجاء الى باطنه نظر فليتنظر لانه لا يصل الى ما يصل اليه ما في الاحتقان حتى يقاس على الاحتقان (منه) (٢) بأن يسترخى على السكالم لان الغالب خروج شئ عنه حينئذ (منه) (٣) هذا مبني على الغالب لانه يكره للرجل أيضاً أن تمسك ولده نحوها قال في الاشياء ما حرم على البالغ فعليه حرم عليه فعليه بولده الصغير فلا يجوز أن يسميه خماً ولا أن يلبسه حراً ولا أن يخضب يده أو رجله بالخاء ولا اجلاسها لغائط أو بول مستقبلاً أو مستدبراً نحو القبلة (منه) (٤) والخافية والخافيات الجن جمع خواف (قاموس) (٥) قوله ويرتاد أى يطلب وفي الحديث اذا بال أحدكم فليترد لبوله أى فليطلب مكاناً لينا أو منحدر (منه) (٦) قوله نشفا يقال نشف الارض الماء شرب (منه) (٧) قوله وينزع عنه أى يخرج ويبعد عن نفسه يعنى عند قضاء الحاجة وكشف العورة كما كان عليه اى شيئاً كان على ذلك الشئ اسم الله مكتوباً بمن مثل ما يقال له بالفارسية بازو بند وغيره من النسخ (قاضي زاده) (٨) المقت البغض والمراد البغض من الله أو من الناس (منه)

وان تعذر ياخذ الحجر بيمينه والقصب بيساره ويمسح الحجر بقصبيه ويحرك اليسار فيمسحه ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو يزيد أو ينقص وبالجملة يمسح إلى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح والياتار مستحب وقالوا أيضا المستحب بعد الاستنجاء بالحجر أن ينتقل من ذلك الموضع إلى آخر ويستنجى بالماء وظنى أن هذا في الصحراء لثلايلوث المكان الكثير (١) بالعدرة وأما في الخلاء فلا حاجة إليه لعدم العلة المذكورة فإذا فرغ من قضاء الحاجة والاستنجاء (٢) ينبغي أن يدل ذلك يده بمحاطة أو أرض إزالة للرائحة أن بقيت ويقول بعد الفراغ وستر العورة الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن فرجي من الفواحش (مسئلة) قال النووي يجوز الجماع مستقبل القبلة في الصحراء والبيان هذا مذهبنا ومذهب أبي حنيفة وأحمد وداود واختلف فيه أصحاب مالك فجوزها ابن القاسم وكرهها ابن الحبيب والصواب الجواز فان التجر بماء ما ثبت بالشرع ولم يرد فيه نهى (الحادي عشر) الختان (٣) في الاختيار سنة للرجال مكروه للنساء فواجتمع أهل مصر على ترك الختان قائلهم الإمام لأنه من شوائب الإسلام واختلفوا في وقته قيل حتى يبلغ وقيل إذا بلغ تسع سنين وقيل عشرة وقيل متى كان يطيق ألم الختان خن والافلا ولولده هو يشبه المختون لا يقطع منه شيء حتى يكون ما يوازي الحشفة وقال في الخلاصة خن ولم يقطع الجلدة كلها أن قطع أكثر من النصف يكون ختانا الشيخ الضميف إذا سلم ولم يطق الختان أن قال أهل البصرة لا يطيق تركه لأن ترك الواجب جائز فترك السنة أولى وأبو حنيفة لم يقدّر وقت الختان قال شمس الأئمة الحلواني وقت الختان من حين تحمل الصبي ذلك إلى أن يبلغ وقال في مجمع الفتاوى ويختن الصبي لتسع سنين وإن كان أصغر من ذلك أو أكبر قليلا فلا بأس به (الثانية عشر) رش المساء على الفرج (٤) وداخلة الأزار لمن يعتريه الوسوسة دفعها

(الحديث الخامس)

(الاذنان من الرأس) (الرواية) أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه

(١) يعني أنه إذا استنجى بالماء في موضع قضاء الحاجة بعد الاستنجاء بالأحجار يمر ماء الاستنجاء على النجاسة فيلاقيها ويذهب عنها إلى مكان ظاهر فينجسه أما إذا انتقل إلى مكان ظاهر بعد الاستنجاء بالأحجار واستنجى بالماء فلا يلوث ذلك المكان كما لا يخفى (قاضي زاده) (٢) قال في الاشباه يشترط في الاستنجاء إزالة الرائحة الكريهة عن موضع الاستنجاء وعن الأصابع الذي استنجى به إذا عاجز والناس عنه غافلون (منه) ولا يحل مد الرجل إلى القبلة وكذا إلى المصحف والكتب الشريفة في النوم أو اليقظة إن كان في حديثه دون أحد الجانبين أو الفوق وكذا وضع الرجل على الكتب لكن إذا جعلها تحت رأسه كالوسادة فإن قصد الحفظ جاز والافلا (منه) (٣) ومن المسائل التي قال الإمام الأعظم فيها لأدري الختان أي وقته (منه) قال في الاشباه أي جان إذا مات الجنى عليه فعليه نصف الدية وإذا عاش فالدية فقل الختان إذا قطع حشفة الصبي خطأ بذن أبيه (منه)

قال توضح رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثاً ويديه ثلاثاً ومسح برأسه وقال الاذان من الرأس وأخرجه ابن ماجه عن عبد الله بن زيداً بنه والدارقطني عن ابن عباس رضي الله عنهما وأخرج ابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ألا أخبركم بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وفيه ثم غرف غرفة فمسح برأسه وأذنيه وبوب عليه النسائي باب مسح الاذنين مع الرأس وروى أيضا عن أبي موسى الاشعري وابي هريرة وانس وابن عمر وعائشة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين بطرق كثيرة حتى عد صاحب المفاتيح شرح المصابيح من الاحاديث المشهورة مع كونه شافعيًا فلا وجه لنضعيف بعضهم كابن الصلاح (اللغة) الاذن بضم و بضم تين عضو معروف وهي مؤنثة ومن للتبويض والرأس اسم من الحلقة الى الهامة لكن المتبادر الشائع في الشرع والاستعمال منبت الشعر واللامان لتعريف الجنس (الاعراب) الاذان مبتدأ من الراس خبره (البلاغة) ليس هذا الحديث الشريف على ظاهره من بيان الخلقة والحقيقة لان النبي عليه الصلاة والسلام لم يبعث لذلك ولانه مشاهد معلوم لكل واحد فلا يفيد لا فائدة الخبر ولا لازمه فيلغو فكيف يصدر عن أفصح الانام عليه أفضل الصلاة والسلام بل المراد بيان الحكم الشرعي المبعوث لاجل كل نبي فالشارع قد يجعل العضوين المختلفين حقيقة عضو واحد كما في الغسل فان جميع الاعضاء فيه كعضو واحد حتى يجوز نقل البلة فيه من عضو الى آخر ولا يصير الماء مستعملاً حتى يفصل عن جميع الاعضاء وقد يجعل عضوا واحدا عضوين كالرأس في الوضوء فان الوجه منه يغسل ومنبت الشعر يمسح (١) ولا يجوز فيه نقل البلة من أحدهما الى الآخر كما في سائر أعضاء الوضوء ولا يجوز أن يكون المراد بيان مجرد كونه مسحاً (٢) بناء على أن (٣) الرأس منطوع على ثلاثة منبت الشعر والاذن والوجه والاول مسح والثالث مغسول والثاني متوسط بينهما فتردت بين أن تكون مغسولة ومسوحة فبين رسول الله عليه الصلاة والسلام انها من الرأس حكماً أي من منبت الشعر في كونها مسحوة لان مجرد الاشتراك في نوع لا يصحح جزئية بعض عن بعض كالرجل واليد والوجه فانه لا يصح أن يقال الرجل من اليد أو الوجه كما لا يخفى وكذا لا يقال زيد من عمرو فتعين أن يكون الاذان بعضاً من الرأس المأمور بمسحه أي يمسح عليهما بمسح

(١) لكن مقدار الفرض محمل فتنه عليه السلام في حديث مغيرة بن شعبه انه أتى سباطة قوم فقال وتوضأ ومسح على ناصيته وخفيه ويجوز أن يكون خبر الواحد بياناً لجمل الكتاب فالحكم مضاف الى الجمل دون البيان والجمل من الكتاب دليل قطعي فيكون حجة على الامام مالك في اشتراط الاستيعاب وعلى الشافعي في التقدير بثلاث شعرات وكذا على احمد في تقديره بثلاث الرأس (منه) (٢) بل المراد كون الاذن مسحاً مع الرأس بماء واحد كما هو مذهبنا كما أفاده بقوله أي يمسح عليهما بماء واحد (قاضي زاده) (٣) قوله بناء على أن الرأس منطوع الى آخره يعني انه لا يجوز أن يكون مراده عليه السلام بيان مجرد كون الاذن مسحاً بناء على هذه العلة بل بناء على ما ذكره المصنف بقوله وتوجيهه الخ وقوله لان مجرد الاشتراك الخ متعلق بقوله ولا يجوز أن يكون الخ (قاضي زاده)

واحد بماء واحد فهمي كـ بعض أجزاء منبت الشعر وتوجيهه (١) ان الله تعالى لما أمر ألا يغسل بعض أجزاء الرأس وهو الوجه ثم أمر بمسح الرأس علمنا ان المراد بالرأس ليس المعنى الاول وثيقنا كون منبت الشعر مراداً بالاجماع والتبادر وكون تحت الخنك الاسفل غير مراد للاجماع وترددنا في الاذنين هما داخلان في خطاب وامسحوا برؤوسكم أم لا لا في دخولهما في خطاب فاغسلوا وجوهكم لعدم تناول الوجه ايها أصلاً فذكر عليه الصلاة والسلام قوله الاذان من الرأس لبيان دخولهما في خطاب المسح (الشرح) الاذان بعض من الرأس في حكم المسح في الوضوء أي مسح عليهما ماء واحد (التفريع) دل هذا الحديث الشريف ان مسح الاذنين يكون بماء الرأس لا ماء جديد سنة وهذا مذهب الحنفية وقال الشافعية السنة أن مسحهما ماء جديد لما روى انه عليه السلام أخذ لاذنيه ماء جديد أو أجاب ابن الهمام انه يجب حمله على انه لقضاء البلية قبل الاستيعاب توفيقاً (٢) بينه وبين ما ذكرنا واذا انعدمت البلية لم يمكن يد من الاخذ كما لو انعدمت في بعض عضوه واحد ولو رجحنا (٣) كان ما رويناها أكثر وأشهر انتهى اما دلالة ما ذكرنا على سنية مسح الاذنين فلان الاستيعاب سنة عند غير مالك وواجب عنده فلم يمسحوا مع كونهم ممن محل المسح لم يحصل الاستيعاب واما دلالة على كون مسحهما ماء الرأس فقد ذكر في قسم البلاغة (السؤال) فان قلت اذا دخل الاذان في خطاب وامسحوا برؤوسكم يلزم أن يفرض مسحهما كمنبت الشعر ولم يذهب اليه أحد قلت لما دخل الماء الى تدخل على الوسائل غير المقصودة دل على ان المراد بعض الرأس وهو محمل مبين بالربيع بحديث مغيرة انه عليه السلام مسح على ناصيته وهذه رواية القدوري وفي ظاهر الرواية ثلاث أصابع اليد ووجهه ان تقدير الآية وامسحوا أيديكم برؤوسكم فلما عكس بان جعل الآية محللاً (٤) والحل آله علمنا ان ههنا مكتة وهي عدم لزوم الاستيعاب في كل منهما لان أحدهما آله حقيقة والثاني بدخول حرفها والآلة غير مقصودة في الحكم فاعتبرنا ما جعله الشارع محللاً وهو اليد

(١) ومذهب مالك واحمد كمنبت أي خنيفة وقال الزهري هما من الوجه مسحاً معه وقال الشعبي ظاهرهما من الرأس وباطنهما من الوجه وقال حماد يغسل ظاهرهما وباطنهما وقال اسحق الاختيار أن مسح مقدمهما مع الوجه ومؤخرهما مع الرأس كذا في شرح المشكاة وعن مالك ستة أقوال قاله القرطبي في تفسيره وهو أعلم بمذهب امامه وفصل السر وحي الاقوال الستة وهي قوله يحجزه مسح ثلثيه أو الثلث أو مقدم رأسه أو أدنى ما يطلق عليه اسم المسح أو مسح الكل فرض ويعفى عن ترك شيء يسير وظاهر مذهبه ان الاستيعاب فرض (منه) (٢) قوله توفيقاً مفعول له لقوله يجب حمله وقوله بينه أي بين هذا الحديث وبين ما ذكرنا من قوله عليه السلام الاذان من الرأس ومن حديث ابن عباس وفيه ثم غرف غرفة فمسح بهما رأسه وأذنيه (قاضي زاده) (٣) أي ولو أردنا ترجيح أحد هذين الحديثين على الآخر لمكان ترجيح ما ذكرناه أولى لانه أكثر من جهة الرواية وأشهر (قاضي زاده) (٤) وفيه انه يلزم على هذا عدم ثبوت الاستيعاب في آية التيمم وهي قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم والجواب ان الاستيعاب في التيمم ثبت بالأحاديث المشهورة لا بالنص أو ثبت بالنص على وجهه لبيان بالأحاديث المشهورة (منه)

نرجح الجواب الشرع على الحقيقة فاكتملنا من اليد بالاصابع لكونها أصلا في اليد عملا وشرعا ولذا يلزم كمال دية اليد بقطعها والثلاث أ كثرها ولا كثر حكم الكل (١) فظاهر من جملة هذا ان المفروض مقدار (٢) غير معين الموضع بل يجوز في أى موضع كان من الرأس فخصه بصفة كل جزء من الرأس لا يفرض مسحه بعينه فدخل الاذن في الخطاب كدخل القفا فكلا لا يفرض مسحه بعينه لا يفرض مسحهما فصار أجزاء الرأس كخصال (٣) الكفارة فان قلت فعلى هذا ينبغي ان يجزى مسحهما عن مسح الرأس كالتفريق كون الاذن من الرأس ثبت بخبر الواحد فلا يقع عما ثبت بالكتاب كما ان التوجه الى الخطم لا يجزى لان كونه من البيت ثبت بخبر الواحد والتوجه الى البيت ثبت بالكتاب فلا يجزى عنه ما ثبت بخبر الواحد لئلا يلزم نسخ الكتاب به وكارض وقع فيها نجاسة فحقت وذهب أثرها لا يجوز القيمة منها وان طهرت وجاز عليها الصلوة لقوله عليه السلام زكاة الارض يبسه لان شربة الطهارة ثبتت بالكتاب قطعا فلا ينوب عنها ما ثبت بخبر الواحد فان قلت ما ظهر من تقريرك لاسيما من قولك ترددنا الى آخره ان الآية مجملة وهذا الحديث بيان لها وبيان اجمال الكتاب بخبر الواحد يجوز ويستند الحكم الى الكتاب لا الى الخبر فيفتقر هذا من الصورتين المذكورتين فيلزم ان يجزى مسحهما عن مسح الرأس وليس كذلك قلت نعم ان الآية مجملة لكن في حق المقدار لا في حق المحل اذا المحل هو الرأس المتبادر المعلوم الى مثبت الشعر ولا ابهام فيه وترددنا لم ينشأ من الآية بل من فصله عليه السلام

(١) وفي شرح الجامع الصغير فان وضع ثلاثة أصابع ورفعها من غير ان يدها فعلى رواية التقدير بثلاثة أصابع يجوز وعلى رواية الرابع لا يجوز ولا بد من الامر حتى يستوعب الرابع (منه) (٢) واختلفوا في مقدار المفروض من الرأس على ثلاث روايات عن أصحابنا في ظاهر الرواية مقدرة بثلاث أصابع من اليد مطلقا وفي رواية ربع الرأس وهو قول زفر وفي رواية بمقدار الناصية وهي مختار الكرخي والطحاوي وقيل لافرق بين الربع والناصية وقيل الناصية أقل من الربع نص عليه السروجي ويمكن ان يحاب عنه بان المراد بالربع الربع التقديرى لا التحقيق اعلم ان المفروض في مسح الرأس المقدّر بطريق الفرضية ربه لكن لا بالدليل القطعي بل بالدليل الظني الاجتهادى ومثل هذا يسمى فرضا عمليا لا يكفر جاحده وجوز صاحب النهاية أن يكون الفرض هنا بمعنى الواجب واعترض عليه بوجهين الاول أنه لا جواز للمسح بدون قدر الناصية عند الحنفية وهذا ليس حكم الواجب بل حكم الواجب اذا فات عن قصد الجواز مع النقصان والثاني انه مخالف لما انفق عليه الجميع من انه لا واجب في الوضوء أصلا ويمكن الجواب ان الواجب قد يطلق على ظني في قوة الفرض كالوتر عند أبي حنيفة حتى يمنع تدكيره صحة الفجر وعلى ظني انه دون الفرض في العمل وفوق السنة كعتبين الفاتحة حتى لا تنسد الصلاة بتركها لكن يجب سجدة السهو نص عليه في التلويح والواجب في قول صاحب النهاية بالمعنى الاول (منه) (٣) وهي عتق رقبة أو اطعام عشرة مساكين أو كسوتهم في كفارة اليمين والواجب واحد من الثلاثة لم تعين فان الفعل معين فلم يجب الكل على سبيل البدل فاذا أتى بواحد منها سقط الباقي (منه)

أذروى بطرق كثيرة أنه عليه السلام مسح بأذنيه فاحتمل أن يكون مسحهما سنة مستقلة كالسواك والتثليث وإن يكون داخل في الاستيعاب بأن تكونا من محل المسح (١) كالناصية والعدار بل الاحتمال الأول راجح كما لا يخفى فذكره عليه السلام دفعا للاحتمال الراجح فيكون هذا الحديث مثبتا للزيادة في محل المسح والزيادة على النص نسخ لا يجوز بخبر الواحد فكان كالصورتين المذكورتين فإن قلت فعلى هذا يلزم أن يجوز نقل البلل من الرأس إلى الأذن بأن لا يصير مستعملا كما جاز في أجزاء الوجه واليد والرجل لكنه لا يجوز قال في الخلاصة واستيعاب جميع الرأس بالمسح سنة وكيفيته أن يبل كفيه وأصابع يديه ويضع بطون ثلاث أصابع من كل كف على مقدم الرأس ويعزل السبابتين والابهامين ويجافي الكفين ويجريهما إلى مؤخر رأسه ثم يمسح القودين بالكفين ويمسح ظاهر الأذنين بباطن الابهامين وباطن الأذنين بباطن (٢) السبابتين حتى يصير ما سحا ببل لم يصير مستعملا قلت فرق بين الرأس وسائر أعضاء الوضوء فإن الاستيعاب ليس بفرض (٣) في الرأس وفرض في غيره فالرأس كأعضاء متعددة في حق إقامة الفرض عند الحنفية حتى قالوا لا يجوز المسح بأصبع (٤) وأصبعين وإن ابتل ريع الرأس لأن بلل الباقي في الأصبع حينئذ بعد الوضوء مستعمل فلا يوجد مسح المقدار المقر وضوء بماء مطهر وبهذا يتم الجواب وأما في حق إقامة السنة فعلى ما ذكره في الخلاصة وما وافقها من كالفرض وقال قاضي خان وصورة الاستيعاب أن يضم أصابع يديه على مقدم رأسه وكفيه على فؤديه ويعدهما إلى فقا فيجوز وأشار بعضهم إلى طريق آخر احترازاً عن استعمال الماء المستعمل لأن ذلك لا يمكن إلا بكفة ومشقة فيجوز الأول ولا يصير الماء مستعملاً ضرورة (٥) إقامة السنة وقال ابن همام المسنون في كيفية المسح

(١) والمسح امر ارشئ لغة وفي الشريعة أيضاً كذلك إلا أنه أهم من الحكمي كما أن الشيء شامل لليد المبتل وغيره أيد فانه إذا سقطت خرقه مبتلة على رأس أو خف أو أصابه المطر أو دخل في الأذن لا يكفي عن المسح فاندفع ما روي على هذا التعريف (منه) والمسح إصابة اليد المبتلة العضو وفيه نظر لأنه إذا أصاب رأسه وخفه من ماء المطر قدر المقر وضوء أجزاءه مسح باليد أو لم يمسحه وقيل المسح امر اراليد المبتلة على الشيء وفيه أنه منقوض بالمسح في التيمم ومسح السيف بالخرقة ثم المسح ببلل في كفه جائز سواء أخذه من أناء أو بقي في كفه بعد غسل ذراعيه هو الصحيح بخلاف ما إذا مسح رأسه أو خفه وبقى على يده بل فسخ به رأسه وخفه لا يجوز (منه) (٢) والاكتفاء بهذا قدر مشير إلى أن إدخال الأصبع في الأذن ليس بسنة والمشهور أنه أدب بماء خوذ لمسح الرأس فلا يأخذ ماء جديداً كما في المحيط لكن في الخلاصة أن أخذه فحسن (منه) (٣) وإن قال بأن الاستيعاب فرض الإمام مالك لأنه حمل الباء في الآية على أنه صلة (منه) (٤) ولو أعاد الأصبع إلى الماء فاصاب بهاموضها آخر وآخر جاز وأصاب الرأس بجوانبها الأربع أجزاءه واختار شمس الأنظمة أنه لا يجوز (منه) (٥) لأنه لا ضرورة إلى المد لا إقامة الفرض فظهر حكم الاستعمال فيه وبه حاجة في إقامة سنة الاستيعاب فلم يظهر حكم الاستعمال فيه كما في الغسل فعلم من جميع هذه الصور أن ما قيل من أنه إذا غسل ثلاثاً ثلاثاً يمسح ثلاثاً وإذا غسل مرة مرة يمسح مرة كافي في النظم

أن يضع كفيه وأصابعه على مقدم رأسه أخذاً إلى قفاه على وجه يستوعبه ثم يمسح أذنيه على ما ذكره
وأما مجافاة السبابتين مطلقاً ليمسح بهما الأذنين والكفين في الأدبار ليرجع بهما على القودين فلا أصل له في
السنة لأن الاستعمال لا يثبت قبل الانفصال والأذان من الرأس حتى جاز اتحاد بلتيماولان أحداً من
حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤثر عنه ذلك ويقول العبد الضعيف عصمه الله تعالى الحق
ما قال هذان الإمامان من عدم صيرورة الماء مستعملاً لا قامة السنة ألا يرى أن الماء لم يصر مستعملاً
بعد الأصابع إلى القفا بلا شبهة فكيف يصير مستعملاً بعد الكفين وأى فرق بينهما (١) لكن الأولى
عندي في كيفية الاستيعاب ما ذكر في الخلاصة لا للاحتراز عن كون الماء مستعملاً ولا لكونه مروياً عن
النبي عليه السلام بل للاحتراز والخوف عن فناء البلة قبل حصول الاستيعاب والاحتياج إلى أخذ
ماء جديد لا سيما في البلدان الحارة والفصول الحارة

الحديث السادس

﴿إذا توضأت فخلل أصابع يديك ورجليك﴾ (٢) (الرواية) أخرجه الترمذي وابن ماجه عن ابن
عباس رضي الله عنهما وقال حسن غريب (الاعراب) إذا منسوب المحل بالشرط على ما ذهب إليه
الحقون ولم يجعلوا إذا مضافاً إلى الشرط يؤيده ان القاء السببتين لا يعمل ما بعدهما قبلها سوى قاء ما
لا بالجواب على ما ذهب إليه الا كثرون ولا محل لشرطها وجزائها من الاعراب وأصابع مفعول خلل
مضاف تنثية يد (الشرح) إذا توضأت فأوصل الماء إلى ما بين أصابع يديك ورجليك بالخليل
بالأصابع (٣) (التفريع) دل ظاهر هذا الحديث الشريف وما في السنن الأربع من حديث لقيط بن صبرة
قلت يا رسول الله أخبرني عن الوضوء قال أسمع الوضوء وخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن
تكون صائماً صححه الترمذي وما في الدارقطني خللوا أصابعكم لا يخللها الله تعالى بالنار يوم القيامة وما رواه
الطبراني مرفوعاً وموقوفاً على ابن مسعود وهو الاشبه خللوا فانه نظافة ونظافة تدعو إلى الايمان والايمان
مع صاحبها في الجنة (ومارواه) عنه أيضاً مرفوعاً (٤) وموقوفاً باسناد جيد لتهنكن الأصابع بالظهور أو

لا أصل له وكذا ما قيل انه يمسح ثلاثاً بيمينه جديدة بل قال شيخ الاسلام انه بدعة اعلم أن الأصل
في الرأس الغسل لأنه انقل إلى المسح لضرب من الخرج منه من الله تعالى على عباده فلا يردان المسح
لم يعقل مطهر اطبعاً فيحتاج إلى النية (منه) (١) أى بين مد الأصابع فقط وبين مد مجموع الأصابع
والكفين (منه) (٢) وكيفيته في أصابع الرجلين أن يدخل خنصر يده اليسرى مبتدأ من خنصر الرجل
اليمنى إلى خنصر اليسرى ويستحب أن يخلل من أسفل ولذا قضى الامام الهمام صلاة عشرة من سنة
بالخليل من فوق (منه) (٣) لكن لا على الوجه المنهى الذي تقابل الكف بالكف بل بأن يضع يطن
الكف اليمنى على اليسرى يدخل الأصابع بعضهم في بعض كذا في شرح المشكاة لملي القاري لكن في
التهماني عبر عنه بالتشبيك فتأمل (منه) (٤) الحديث المرفوع ما ينتهي اسناده إلى النبي عليه السلام نصريحاً
أو حكماً من قوله أو فعله أو تقريره كقول الصحابي سمعت رسول الله قال كذا أو رأيته يفعل كذا أو

لتنهكها (١) النار وفي رواية له موقوفواخلوا الاصابع الخ من لا يحشوها الله النار ومارواه أيضا عن
 وائلة رضي الله عنه وان كان ضعيفا من لم يخلل أصابعه بالماء خلمها الله تعالى بالنار يوم القيامة على
 وجوب تحليل الاصابع في الوضوء مطلقا فيكون موافقا لما ذهب اليه مالك من وجوب ذلك بناء على
 دخوله في حقيقة الغسل المأمور به وقد رجح قوله بعض المحققين من الحفاظ بوجهين (٢) الاول
 ان اسالة الماء من غير ذلك لا يطلق عليه اسم الغسل في اللغة لا يقال غسل المطر الارض الا اذا نظفت
 الارض وهو انما يكون بذلك وزيادة والثاني ان المعنى المقول من شرعية الغسل (٣) تحسين هيئة
 الاعضاء الظاهرة للقيام بين يدي الرب تعالى تحقيا قالوا لا القياس (٤) الكل قالنا بين مصري وقرى
 خشن الاطراف لا يزيل ما استحكم في خشونتها الا بذلك فالاسالة لا تحصل مقصود شرعيتها ويقول
 العبد الضعيف عصمه الله تعالى على الوجه الاول بعد تسليم قول العرب غسل المطر الارض الا عند
 التنظيف لا نسلم ان غسل فيها حقيقة بل مجاز بمعنى نظف بقرينة حالية كيف ولا معنى لقولنا أسال
 السحاب الماء على الارض بذلك فلا بد من ارتكاب التجوز فالاقرب في المجاز ما قلنا بعلاقة ان الاسالة
 من أسباب التنظيف فعبر به عنه ولو سلم فيلزم دخول التنظيف أيضا في حقيقة الغسل ولم يقل به أحد مع
 انه ينافيه قولهم غسلته فلم ينظف ولم يزل وسخه وعلى الثاني لا نسلم ان المقصود من شرعية الغسل التحسين
 المذكور كيف ولو كان كذلك لفرض التعدد في الغسل اذ المرة الواحدة تزيد التلوين في الغالب ولم يحز
 الصلاة مع الاوساخ الظاهرة في الاعضاء الظاهرة ولم يلزم الوضوء لمحدث أعضاء وضوئه منظفة من

فعلت بحضوره كذا ولا يذكر انكاره ومثال المرفوع حكما ما يقول الصحابي أو يفعل أو يخبرناهم يفعلون
 في زمانه عليه السلام كذا دائما لا مجال للعقل فيه ولا من الاسرائيلي ولا يتعلق ببيان لغة أو شرح غريب
 والحديث الموقوف هو الذي ينتهي اسناده الى الصحابي (منه) (١) وفي الحديث قال عليه السلام
 انهكوا الاعقاب أي بالغوا في غسلها وتنظيفها في الوضوء وانتهوا لحرمة تناولها بما لا يحل (منه)
 (٢) الاصل في نقض الوضوء والخارج من السبيلين لقوله تعالى (أو جاء أحد منكم من الغائط) لانه نجس
 خارج من بدن الانسان ووجدوا هذا في الخارج من غير السبيلين فعدوا الحكم الاول اليه لانه نجس أيضا
 والاصل مشتمل على معنى معقول وهو ان خروج النجاسة أثر في زوال الطهارة عن المخرج لا تصافه
 بضد الطهارة وعن سائر البدن لان الحدث لا يقبل التجزى وعلى معنى غير معقول وهو الاقتصار على
 الاعضاء الاربعه فلما تعدى الحكم الاول الى الفرع أي الى الخارج من غير السبيلين تعدى الحكم
 الثاني وهو الاقتصار على الاعضاء الاربعه ضرورة تعدى الاول (منه) (٣) قوله شرعيتها أي شرعية
 الغسل والتأنيث باعتبار معنى الغسل وهو الاسالة فافهم ولو سلم أي لو سلم ان غسل في قولهم غسل المطر
 الارض مستعمل في معناه الحقيقي فيلزم الخ أي لكن اللازم فاسد لانه لم يقل به أحد ولا ينافي دخول
 التنظيف في حقيقة الغسل قولهم غسلته الخ (٤) يعني ان القياس يقتضي غسل كل الاعضاء في الوضوء كما
 في المعنى بل بالطريق الاولى لان الغائط أنجس للاختلاف في المعنى (قاضي زاده)

الاسواخ والنجاسة الحقيقية ولم يقل بواحد منها احدا فلان امر بالغسل (١) تعبدى محض لا يعقل معناه فالحق ما قاله ائمتنا بكون الاحاديث المذكورة مصروفة عن ظواهرها لان حديث الاعرابي والاخبار التي حكى فيها وضوء رسول الله عليه السلام لم يذكر فيها التخليل بمحملها على وجوب التخليل اذا لم يصل الماء بين الاصابع بدونه وأما مع الوصول فسنة وقال بعض الحفاظ وعندى انه مستحب لعدم ثبوت المواظبة مع كونه اكالا في المحل ويمكن دفعه بان كونه اكالا بل انما في الاغلب (٢) للفرض في عمله دليل المواظبة كالتعليق وهو يكفي في ثبوت السنية ولا يلزم صريح نقل المواظبة (الفائدة) نذكر فيها ثلاث فوائد (الاولى) في فضيلة التخليل وكيفية روى الطبراني والامام احمد عن أبي أيوب الانصاري وعطاء رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبذا المتخللون من أمق في وضوء والطعام وروى الطبراني عن أنس رضى الله عنه أيضا وفي رواية للطبراني عن أبي أيوب الانصاري رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله عليه الصلاة والسلام فقال حبذا المتخللون من أمق قالوا وما المتخللون يا رسول الله قال المتخللون بالوضوء والمتخللون من الطعام أما تخليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الاصابع وأما تخليل الطعام فن الطعام انه ليس شئ أشد على المسكين من أن يرايين أسنان صاحبهم ما طعموا وهو قائم يصلي وروى أبو داود والترمذي عن المستوردين شدد رضى الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ يدلك أصابع رجله بجمعه قالوا يخلل بخنصر اليد اليسرى بيد أربطه اليمنى من الخنصر الى الابهام ثم بجله اليسرى من الابهام الى الخنصر ويدخل من الاسفل (الثانية) في تخليل اللحية (٣) اختلفوا فيه قال أبو يوسف رحمه الله سنة لما روى أبو داود عن أنس رضى الله عنه كان عليه السلام اذا توضأ أخذ كفاه ماء فأدخله تحت خنكه فيخلل به لحيته وقال بهذا أمرني ربي وما رواه الترمذي وابن ماجه عن عثمان رضى الله عنه انه عليه السلام كان يخلل لحيته ومستحب عندهما لانه

(١) قوله قال امر بالغسل الى آخره أى اذا لم يثبت ما ذكره بعض المحققين في الوجه الثانى ايضا فنقول ان الامر بالغسل أى بغسل أعضاء الوضوء تعبدى الى آخره (قاضى زاده) (٢) يعنى ان المقصود من التخليل هو اكال الفرض في محل الفرض وايصال الماء الى ما بين الاصابع فرض فيكون التخليل مستنونا لان السنة اكال الفرض ولذا استدلل بعدم وقوع التخليل في محل الفرض على عدم السنية كما في تخليل اللحية على ما قال أبو حنيفة ومحمد ولا نه عليه السلام فعله مرة لكن في شرح الآثار انه سنة عند أبي يوسف لا مرجح يربيه ثم قال وهو الاصح وهذا هو المختار لان المسند كور في حديث أنس لفظ كان اذا توضأ فهم منه التخليل غير مرة لامة واحدة لكن فيه ان التكرار غير المواظبة فلا يثبت السنية لان السنة مواظب عليه النبي عليه السلام ولم يتركه الا مرة أو مرتين كذا في المحيط قال في المفيد والمزيد السنة مواظب عليه النبي عليه السلام ولم يتركه الا لمدر (منه) (٣) وتخليل اللحية او خال الاصابع في خلال ما على الذقن من أسفل يكون ظهر السكف الى العنق بعد تثليث غسل الوجه كما في شرح النقاية (منه)

لم يثبت (١) منه عليه السلام المواظبة بل مجرد الفعل الا في شد وذن من الطرق فكان مستحباً لاسنة ورجح بعضهم قول أبي يوسف بأن قوله عليه السلام بهذا أمرني ربي معن عن نقل صريح المواظبة لان أمر الله تعالى حامل عليها ويمكن دفعه بأن أمر الله تعالى له عليه السلام ان كان للوجوب عليه عليه السلام لم يدل مواظبته عليه السلام على السنية كما قال نفسه عليه السلام في التهجد وان كان للنسب فلا يدل على المواظبة (الثالثة) في تخليل الاسنان بالخلال بهد الاكل قال الفقيه أبو الليث في البستان كان ابن عمر رضي الله عنه يامر بالخلال ويقول اذا نزلت الخلال وهن الاضراس وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تغسلوا بالماء المشمس فانه يورث البرص ولا تخلوا بالقصب فانه يورث الاسككة وقال الاوزاعي لا تخلوا بالأس فانه ذلك يورث عرق النساء ويكره الخلال بالريحان وبالأس وبخشب الزمان ويستحب أن يكون الخلال من الخلاف الاسود والاصفر واذا تخلل فامح من بين أسنانه ان ابتلعه جاز وان ألقاه جاز وقد جاء في الاثر الاباح في الوجهين جميعاً وهو ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال من أكل الطعام فالتخلل بين أسنانه فليلفظ وماله بلسانه فليبتلع فن لفظ فقد أحسن ومن لاه فلا حرج ويستحب اذا أراد أكل اللحم أن يأكل قبله لقمتين أو ثلاثاً من الخبز (٢) حتى يسد الخلل انتهى وفي شرعة الاسلام ويخلل أسنانه فانه يصحح الباب ويجلب الرزق ولا يتخلل بالأس والريمان والقصب ولا بالقت والطرفاء والمكسنة ولا بالريحان ولا بالبردى

﴿ الحديث السابع ﴾

﴿ من غسل يوم الجمعة (٣) واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودان من الامام واستمع ولم يبلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها ﴾ (الرواية) أخرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي وقد حسنه والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم والحاكم وقد صححه عن أوس بن أوس رضي الله عنه والطبراني في الاوسط عن ابن عباس رضي الله عنهما قال التور بشق رحمة الله اختلف أهل الرواية في قوله غسل فنه من يرويه بالتشديد وهم الاكثر وعدداً منهم من يرويه بالتخفيف وهم الاعلام من

(١) قوله لم يثبت ولهذا نقل عن أبي حنيفة انه قال مسح اللحية جائز ليس بسنة ومعنى جائز ان صاحبه لا ينسب الى بدعة وهو المتنقول عن محمد وقوله عليه السلام خلوا بينكم بالوجوب وان كان مقرراً وبالوعيد لان حديث الاعرابي والاخبار التي حكى فيها موضوع رسول الله عليه السلام من غير ذكر التخليل تصرفه عن افادة الوجوب والوعيد مصرّف بما اذا لم يصل المساء بين الاصابع فلم يكن التخليل بينهما واجباً بل سنة (منه) قوله بين الاصابع قال عليه السلام خلوا أصابعكم قبل أن تخللها نار جهنم لا يفيد الاسنة (منه) (٢) ومن أكرام الخبران لا ينتظر الادام وفي الحديث أكرموا الخبر فانه من بركات السماء والارض (منه) (٣) الجمعة فريضة محكمة جاحدها كافر بالاجماع وهي فرض عين الا عند بعض الشافعية حيث قال انها فرض كفاية وهو غلط ذكره في شرح الوجيز (منه) وثبت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع الامم ونوع من المعنى كما سيأتي تفصيله في شرح الحديث العاشر (منه)

أئمة الحديث (اللغة) من شرطية في المغرب مختصرا غسل الشيء إزالة الوسخ ونحوه عنه بإجراء الماء عليه والغسل بالضم اسم من الاغتسال وهو تمام غسل الجسد واسم الماء الذي يغتسل به وفي الحديث من غسل يوم الجمعة واغتسل أى غسل أعضائه متوضأ والتشديد للمبالغة فيه على الاسباغ والتثليث ثم اغتسل للجمعة وعن العيني أن أكثرهم يذهبون إلى أن معنى غسل جامع أمر أنه مخافة أن يرى في طريقه ما يشغل قلبه قال الأزهرى فكان الصواب في هذا المعنى التخفيف كما رواه بعضهم من قولهم غسل امرأته وغسلها (١) بالعين والعين إذا جامعها ومن فسر التغميل بحمل المرأة على الغسل بان وطئها حتى أجنبت فقد أبردوا بعدم ترك المنصوص عليه انتهى وفي القاموس التغميل المبالغة في غسل الأعضاء وقال الأثرم صاحب أحمد رحمه الله غسل بالتشديد بمعنى اغتسل فيراد به التوكيد ألا يرى إلى قوله ومشي ولم يركب ومعناها واحد وقال مكحول وأبو عبيد معنى المشدد غسل الرأس خاصة لأن العرب لهم لم (٢) وشعور وفي غسلها كلفة فافرد غسل الرأس لذلك وقال عبد الله بن الأسود وهلال بن يسار وهما من التابعين معناه يبطأ صاحبته لما فيه من غض البصر وصيانة النفس عن الخواطر التي تحجز بينه وبين التوجه إلى الله تعالى بالكيفية وإذا خفف فعناه ما التوكيد وأما غسل الرأس والأقرب ما ذكر في المغرب فعني غسل مخففاً متوضأ ومشدداً أكل وضوءه بالتثليث وحقية ثم ما غسل أعضاء الوضوء وبالغ في غسلها ويوم الجمعة يجوز تسكين ميمه وضمه وبكر وابتكر قيل بمعنى واحد لتأكيده رواية النسائي وغدا وابتكر وقال ابن النبارى رحمه الله بكر تصدق قبل خر وجهه يتناول في ذلك ما روى في الحديث بكر وبالصدقة فان البلاء لا يتخطاها وقيل بكر أدرك بكورة الخطبة وهي أولها وابتكر أى قدم أول الوقت كذا وجد في كتب أصحاب الغريب وتابعهم عليه الخطابي وغيره وفي المغرب عكس ذلك حيث قال بكر بالتشديد والتخفيف أتى الصلاة في أول وقتها ومنه بكر وبالصلاة المغرب أى صلوا عند سقوط القرص وابتكر أدرك أول الخطبة من الابتكار وهو كل بكورة لفا كمة كذا في الصحاح والقاموس واختار التور بشق هذا الأخير لمطابقته أصول اللغة والعمل الخارجى فان الإنسان إنما يعدو إلى المسجد أولاً ثم يسمع الخطبة ثانياً ودان من الدنو وهو القرب ويقال استمع له وإليه أى أصغى وقصد السماع واللغو الباطل من الكلام والمراد به هنا مطلق الكلام ولو أمر أجمع وفأنها عن منكر أو تسديد القول عليه الصلاة والسلام إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة نصت والامام يخطب فقد لغوت رواه الشيخان وفي بعض الروايات ومن لغا فليس له في جمعة تلك شيء وهذا ظاهر أن لم يبلغ في هذا الحديث مقيد بوقت الاستماع وفي بعض الروايات ولم يبلغ عند الموعظة الخطوة بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة من خطوات والاجر الثواب

(١) وقد يراد بالغسل الجماع على تشبيهه تلك اللذة بالغسل وتلحقه الهاء لأن الغالب على الغسل التأنيث فقيل غسيلة (منه) (٢) والهمم بالكسر الشعر جاوز شحمة الأذن فإذا بلغ المنسكين فهو جمعة والجمع لم ولمام (منه)

(الاعراب) من مبتدأ أو يوم الجمعة قيد لغسل ومعطوفاته (١) في المعنى وفي اللفظ ظرف غسل فقط فيقدر لكل معطوف على حدة وكان تامة فاعله عمل سنة والباء في بكل خطوة للامثلة والمجمل خبر من وأجر صيامها بدل اشتمال من عمل سنة ولما كان القيام والصيام معنى العمل اكتفى به في الربط واستغنى عن الضمير والاضافات الثلاث على التوسع مثل يأسارق الليلة (الشرح) من جمع يوم الجمعة تسع خصال اسبغ الوضوء والاعتسال واثان الصلاة أول الوقت وادراك أول الخطبة والمشي وترك الركوب والدنو من الخطيب واستماع موعظته وترك الكلام عنده يعطى له في مقابلة كل خطوة أجر صيام سنة وقيامها (التفريع) ينبغي أن لا يوسع خطاه ويمشي من مكان بعيد ليكثر الخطى فيزيد الاجر (الفائدة) نذكر فيها ثلاث فوائد الاولى في سنن الغسل والغسل المسنون وفضيلة غسل الجمعة أما سنن الغسل بان يبدأ (٢) بغسل يديه ثلاثاً ثم فرجه حتى ينقيه ثم يزيل النجاسة ان كانت على يديه ثم يتوضأ وضوء الصلاة الارجليه ثم يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلاثاً ثم يتنحى فيغسل قدميه ان كان في مستنقع الماء المستعمل والا فلا يؤخر غسل القدمين ولم يذكر النية والبسملة والسواك والتخليل فكأنهم اكتفوا بقولهم ثم يتوضأ وضوء الصلاة والدليل على سنية هذه الاشياء ما روى في الصحيحين وغيرهما قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غسل من الجنابة بدأ بغسل يديه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب الماء على رأسه ثلاث غرفات

(١) قوله ومعطوفاته يريد والله أعلم ما عدا قوله ولم يبلغ فانه لا يجوز أن يقيده بما قيد به سائر المعطوفات بل يقيد بوقت الاستماع فقط كما ذكره آتينا والا يكون بين كلاميه تناقض كما لا يخفى (قاضي زاده) ومسوخ هذه الارادة حمل اضافة معطوفات الى الضمير على العهد الذهني ويجوز أن تحمل الاضافة على الاستغراق ويخص العموم بقرينة المقابلة لان العام اذا قوبل بالخاص يادامع الخاص كما تقرر في الاصول (قاضي زاده) أى يقدر لكل واحد من المعطوفات لفظ يوم الجمعة وهذا مبنى على مذهب من لا يشترط في التنازع تقدم العامل على المفعول (قاضي زاده) والتوسع في الظرف أن لا يقدر معه في توسعاً في نصب نصب المفعول به أو يضاف اليه على وثيرة فيجعل اليوم ضارباً والليل ما كرا في ضرب اليوم ومكر الليل وكذا يجعل الليلة مسروقة في قوله يأسارق الليلة أهل الديار * وجعل الاضافة في الامثلة المذكورة بمعنى في انما هو كلام النحاة وهو كلام ظاهري وأما المحققون من أهل المعاني لا يقدر ون في أمثالها كلمة في ويجعلون الاضافة بمعنى اللام كذا أفاده الحمشى الفاضل ذكره ابن الشيخ في حاشية البيضاوى (قاضي زاده) (٢) قوله بأن يبدأ بغسل يديه هكذا وجد في أكثر النسخ الا في نسخة واحدة ففيها فان يبدأ وعلى أكثر النسخ يجب أن يؤول الكلام فيقول ان هذا مبنى على حذف القول والتقدير أما سنن الغسل فنقول انها بان يبدأ بغسل الخ وانما قلنا بوجوب التأويل لان المبتدأ اذا قارن اما يجب دخول الفاء في خبره كما صرح المصنف في الاظهار الا عند حذف القول وضرورة الشعر كما ذكره أيضاً ولم يوجد هنا ضرورة الشعر حملناه على اضمار القول والله الموفق (قاضي زاده)

بيديه ثم يفيض الماء على جسده كله ويروي ييدا فيغسل يديه قبل أن يدخلهما الاناء ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قالت ميمونة رضي الله تعالى عنها وضعت للنبي عليه السلام غسلا فسترت به ثوباً وصب على يده فغسلها ثم أدخل يمينه في الاناء فأفرغ بها على فرجه ثم غسل شماله ثم ضرب بشماله الارض فداكم ادا لك شديدا ثم غسلها فضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه ثم أفرغ على رأسه ثلاث خثيات ملاء كفيه ثم غسل سائر جسده ثم تنحى فغسل قدميه فنوالته ثوبا فلم يأخذه فانطاق وهو يفيض يديه وأما الغسل المستنون فاربعة غسل الجمعة والعيسدين والاحرام وعرفة وقيل هذه الاربعة مستحبة وأما فضيلة غسل الجمعة (١) فاروى سلمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور (٢) ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له (٣) ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفي رواية وفضل ثلاثة أيام (٤) رواه البخاري وعن أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعا من اغتسل يوم الجمعة ثم لبس من أحسن ثيابه وهمس طيبا ان كان عنده ثم مشى الى الجمعة وغايه السكينة ولم يتخطأ أحدا ولم يؤذ ثم ركع ما قضى له ثم انتظر حتى ينصرف الامام غفر له ما بين الجمعتين رواه احمد والطبراني وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعمران بن حصين رضي الله عنهما مرفوعا من

(١) اختص يوم الجمعة باحكام منها استئنان الغسل لها والطيب ولبس الاحسن وتقويم الاظفار وحلق الشعر ولكن بعدها أفضل والبخور في المسجد والتبكير لها والاستئغال بالعبادة أي بعبادة صلاة الجمعة الى آخر وج الخطيب ولا يسن الا برادهم او يكره افراده بالصوم وافراد ليلته بالقيام وقرائة سورة الكهف فيه ونفي كراهة النفل وقت الاستواء على قول أبي يوسف الصحيح المعتمد وهو خير أيام الاسبوع ويوم عيد وفيه ساعة اجابة وتجتمع فيه الارواح وتزار فيه القبور ويؤمن فيه الميت من عذاب القبر ومن مات فيه أو في ليلته أو في فتنة القبر ولا تسجرفيه جهنم وفيه خلق آدم وفيه أخرج من الجنة وفيه تقوم الساعة وفيه يزور أهل الجنة بهم سبحانه وتعالى (منه) (٢) الطهور بالضم مصدر بمعنى الطهارة وبالفتح اسم لما يتطهر به ويجوز حمله على كل منهما والثاني أظهر (قاضي زاده) (٣) قوله ثم ينصت اذا تكلم الامام فان قلت فليشكل هذا العطف بعد قوله ثم يصلي ما كتب له لان صلاة الجمعة بعد الخطبة قلت هذا ما مبني على مذهب قوم أنكروا اقتضاء الترتيب تمسكا بقوله تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها أزواجا وماهني على أن ثم قد يكون لترتيب الاخبار لا لترتيب الحكم كما قال بلغني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب أي ثم اني أخبرك ان الذي صنعته أمس أعجب فيحمل ثم في الحديث عليه فيندفع الاشكال والله أعلم (قاضي زاده) (٤) قوله وفضل ثلاثة أيام ان كان المراد بهذا الفضل الفضل قبل الجمعة السابقة فلا مَرَّ ظاهر وان كان المراد به الفضل بعد الجمعة التي فعل فيها ذلك الافعال فيقال غفران الذنوب الاتية عبارة عن أن يحفظه الله تعالى من الذنوب في تلك الاوقات وقيل يعطى له من الرحمة والثواب قدرا يكون كفارة لما فيه له سابقا ولا حادثة ذكره على القاري في شرح المشكاة نقل عن النووي (قاضي زاده)

اغتسل (١) يوم الجمعة كفرت عنه ذنوبه وخطاياها فإذا أخذ في المشي كتب له بكل خطوة عشرون حسنة فإذا انصرف من الصلاة أجر بعمل مائتي سنة رواه الطبراني وروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وحده أيضا وقال فيه كان له بكل خطوة عمل عشرين سنة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما مرفوعا من غسل واغتسل ودناوا بتكروا قتر واستمع كان له بكل خطوة نخطوها قيام سنة وصيامها رواه أحمد ورجال رجال الصحيح وعن أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعا أن الغسل يوم الجمعة ليس الخطايا من أصول الشجر أسالا رواه الطبراني ورواته ثقات وعن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا أن هذا يوم عيد جعله الله تعالى للمسلمين فمن جاء الجمعة فليغتسل وإن كان له طيب فليمس منه وعليكم بالسواك رواه ابن ماجه بإسناد حسن (الفائدة الثانية) في فضيلة التبكير (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكن ما قرب بدنة (٣) ومن راح في الساعة الثانية فكن ما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكن ما قرب بكبش أو قرن ومن راح في الساعة الرابعة فكن ما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكن ما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر رواه مالك والشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وفي رواية الشيخين وابن ماجه إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالاول ومثل المهجر (٤) كمثل الذي يهدي بدنة ثم كالذي يهدي بقرة ثم كبشاً ثم دجاجة ثم بيضة فإذا خرج الإمام طوا وصحفهم يستمعون الذكر وعن أبي عبيدة رضي الله عنه قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه سارعوا إلى الجمعة فإن الله تعالى يبرز إلى أهل (٥) الجنة في كل جمعة في كتف كافر فيه يكونون معه

(١) روى مسلم عن أنس رضي الله عنه أنه كان عليه السلام يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد والاجماع على أنه لا يشترط قدر معين في ماء الوضوء والغسل ولكن يسن أن لا ينقص ماء الوضوء عن مد ماء الغسل عن صاع فالمد رطلان والصاع ثمانية أرطال والمراد بالماء والرطل ما كان وزنا لا كيلا كما في شرح المشكاة (منه) (٢) اعلم أن التبكير من قبيل النفل والفضيلة وأما وجوب السعي إلى الجمعة فقل عند الأذان بين يدي المنبر والأصح أن المعتبر هو الأذان الأول وإن لم يكن هذا الأذان على عهد رسول الله عليه السلام وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ولما كان عهد عثمان رضي الله عنه وكثير الناس زاد هذا الأذان على دار في السوق يقال الزوداء ولذا كره البيوع والشراء عند هذا الأذان كراهة تحريم وكذا الاشتغال بعمل آخر مكره تحريرا وكذا الوباغ واشترى حالة السعي فهو مكره وأيضا كما في البحر لقوله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله والمراد بالسعي نفس الفعل لا الفعل بوصف الاسراع ثم كون المعتبر هذا الأذان أنما هو أن كان بعد الزوال كذا في الهداية (منه) (٣) البدنة ناقصة أو بقرة تنحر بمكة وسميت بذلك لأنهم يسمنونها والجمع بدن (٤) والمهجر بالفتح والهاجرة والمهجر نصف النهار عند اشتداد الحر والتهجير والتهجر السير في المهاجرة (مختار الصحاح) (٥) أي يظهروا يكشف جمالهم على قدر تسارعهم أي على مقدار سرعته إلى الجمعات في الدنيا ومعنى المعية العون والنصرة (قاضي زاده)

في القرب على قدر تسارعهم فيحدث الله تعالى لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رآه قبل ذلك ثم يرجعون (١) إلى أهلهم فيحدثونهم بما أحدث الله لهم قال ثم دخل عبيد الله المسجد فاذا هو برجلين يوم الجمعة قد سبقاه فقال عبد الله رجلا ن وأنا الثالث ان شاء الله تعالى ان يبارك في الثالث رواه الطبراني وعن علقمة قال خرجت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما يوم الجمعة فوجد ثلاثة قد سبقوه فقال رابع اربعة ومارابع اربعة من الله بعبيداني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس يجلسون يوم القيامة من الله تعالى على قدر رواحهم الى الجمعات الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع ومارابع اربعة يبعيد رواه ابن ماجه وابن عاصم واسنادهما جيد حسن اعلم ان الرواح في اللغة تقيض الصباح وهو اسم للوقت من زوال الشمس الى الليل وقد يكون مصدرا كقولك راح يروح واحوا هو تقيض غدا يغدو غدوا والساعة جزء من الزمان مطلقا وما كونها جزأ من اربعة وعشرين جزءا من مجموع الليل والنهار فعلى اصطلاح أهل النجوم والتهجير السير في الهاجرة وهي من نصف النهار الى العصر هذا هو المشهور وقال الازهرى الرواح الذهاب سواء كان أول النهار أو آخره أو في الليل وقيل أيضا التهجير قد يجيء بمعنى التبرير ومنه الحديث لو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه أى التبرير الى كل صلاة فاذا عرفت هذا فذهب مالك وكثير من أصحابه والقاضى حسين وامام الحرمين من أصحاب الشافعى ان الافضل هو الذهاب بعد الزوال وان المراد بالساعات لحظات لطيفة بعد الزوال ومذهب الشافعى وجهه ان أصحابه وابن حبيب المالكي وجهه ان العلماء استحبوا التبرير اليها أول النهار ثم اختلفوا في أول الساعات فبعضهم من طلوع الفجر واختارها حجة الاسلام الغزالي والنووي وبعضهم من طلوع الشمس واتفقوا ان آخرها زوال الشمس فعندهم اذا جاء بعد الزوال فلا شيء له مما ذكر في الحديث وأنت خير بان هذا حمل للحديث على خلاف اللغة المشهورة وتضييق للرحمة الواسعة وحمل صاحب القاموس راح على كونه من راح المعروف يراح راحة (٢) أخذته له خفة يردده عليه الصلاة والسلام في الحديث الاخير على قدر رواحهم الى الجمعات فان الرواح مصدر يروح لا يراح فان مصدرة راحة (الفائدة الثالثة) في الترهيب عن تخطي الرقاب والكلام عند الخطبة والترغيب في النوم من الامام والانصات له عن عبد الله بن بسر رضى الله عنهما قال جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة والنبي عليه الصلاة والسلام يخطب فقال النبي عليه السلام اجلس

(١) وفي الحديث فيزداد حسنهم وجههم في زيارتهم فيقول أهلهم فقد ازدادتم حسنا وجمالا فيقولون قد ازدادتم أيضا بعد مفارقتنا حسنا وجمالا (منه) وفي الحديث اثبات رؤية الله للمؤمنين كما هو معتقد أهل السنة خلافا للمعتزلة لكن رؤية المؤمنين متفاوتة فمنهم من يراه في كل مقدار جمعة ومنهم من ينظر اليه غدوة وعشيا كرمنا الله في العقبى بسعادة لقائه كما كرمنا في الدنيا بزيادة عطائه (منه) (٢) وراح في المعروف يراح راحة أخذته له خفة ومنه قوله عليه السلام ومن راح في الساعة الثانية الحديث لم يرد راح النهار بل المراد خف اليها (قاموس ماخصا)

فقد آذيت وآذيت (١) رواه احمد وعن معاذ بن أنس رضي الله عنهم امر فوعا من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم رواه ابن ماجه والترمذي وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بيتهما رسول الله عليه السلام بخطب اذا جاع رجل يتخطى رقاب الناس حتى جلس قريبا من النبي عليه الصلاة والسلام فلما قضى النبي عليه السلام صلاته قال ما منعك يا فلان أن تجمع معنا قال يا رسول الله قد حرصت أن أضع نفسي بالمسكان الذي ترى قال قد رأيته يتخطى (٢) رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مساهما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله تعالى عز وجل رواه الطبراني قال في فتاوى قاضيه خان اذا حضر الرجل يوم الجمعة والمسجد ملاءن ان تخطى يؤذى الناس لا يتخطى وان كان لا يؤذى أحدا بان لا يطأ ثوبا ولا جسدا لا بأس بأن يتخطى ويدن من الامام وذكر الفقيه أبو جعفر عن أصحابنا انه لا بأس بالتخطى ما لم يأخذ الامام في الخطبة ويكره اذا أخذ لان للمسلم أن يتقدم ويدنو من المحراب اذا لم يكن الامام في الخطبة ليتسع المكان على من يجي بعده وينال فضل القرب من الامام فاذا لم يفعل الاول فقد ضيع ذلك المكان من غير عذر وكان للذي جاء بعده أن يأخذ ذلك المكان أمانا جاءه والامام يخطب فعليه أن يستقر في موضعه من المسجد لان مشيه ونقده عمل في حال الخطبة انتهى حاصله انه لا يتخطى حال الخطبة مطلقا وفي غيرها ان علم ان في الصفوف السابقة موضعا خاليا جازا لتخطى وان أدى اسقوط حرمتهم بترك التقدم اليه وان لم يعلم ان أدى بالتخطى لا يتخطى وان لم يؤذ فلا بأس به وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة قال النووي رحمه الله في الحديث النهي عن جميع أنواع الكلام حال الخطبة ونبه (٣) بهذا على ما سواه لانه اذا قال انصت (٤) وهو في الاصل أمر بمعرفة وسماع

(١) من اني الجيم اذا بلغ حره وامل المراد انك اعطيت الناس حرارة بمعنى اغضبتهم (منه) (٢) ومن اجل ان تخطى رقاب الناس مذموم قالوا لا يجوز التصديق في المسجد مطلقا حتى قيل فلس يكفره فلس وقال ابو النصر ارجوان بفقر الله لمن يخرج السائل من المسجد وعن الامام خلف بن ايوب لو كنت قاضيا لا قبل شهادة من يتصدق على هؤلاء في المسجد كذا في الاختيار والوجه انه يكون بتصدق سببا لذلك الفعل المكروه ويشترك له في الاتم وقال بعضهم يجوز التصديق بشرط ثابتة كونه محتاجا ولا يتخطى ولا يمر بين يدي المصلي حينئذ لا بأس به (منه) (٣) ويكره لاختطاب ان يتكلم في حال الخطبة الا اذا امر بمعرف فلا يكره لما روى ان عمر رضي الله عنه كان يخطب يوم الجمعة فدخل عليه عثمان رضي الله عنه فقال آية ساعة ههنا فقال ما زدت حين سمعت النداء يا امير المؤمنين على أن توضحأت قال الوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالاغتسال كذا في البحرقيلا عن البدائع (منه) (٤) قوله لانه اذا قال انصت الخ بيان مغلق والواضح ان يقال لانه عليه السلام اذا سمع قول القائل انصت لغوا وهو أمر بمعرفة ويستلزم النهي عن منكر ففسيره من الكلام أولى فافهم (قاضي زاده)

لغوا فيه من الكلام (١) أولى وقال السكرماني لان الخطبة أقيمت مقام الركعتين فكما لا يجوز التكلم في المنوب لا يجوز في النائب وقال ابن وهب من أفا كانت صلاته ظهرها وحرم فضل الجمعة انتهى وعن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو (٢) كمثل الحمار يحمل أسفارا والذي يقول له أنصت ليس له جمعة رواه احمد والبخاري وعن أبي بن كعب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يوم الجمعة تبارك وهو قائم يذكرنا بأيام (٣) الله وأبو ذر رضي الله عنه يغمز أبي بن كعب فقال متى أنزلت هذه السورة أنى لم أسمعها الى الآن فأشار (٤) اليه أن اسكت فلما انصرفوا قال سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني فقال أبي ليس لك من صلاتك اليوم الا ما لغوت فذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بالذي قال أبي فقال عليه السلام صدق أبي رواه ابن ماجه باسنادا حسن جيد وروى عن جابر رضي الله عنه قال قال سمع بن أبي وقاص رضي الله عنه لرجل لا جمعة له فقال عليه الصلاة والسلام لم يسمع قال لانه كان يتكلم وأنت تخطب فقال النبي عليه الصلاة والسلام صدق سمع رواه أبو يعلى والبخاري قال القاضي عياض اختلفوا في الكلام هل هو حرام أو مكروه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي يجب الانصات للخطبة سماعها أم لا وقال احمد لا يلزمه اذا لم يسمعها واختلف الفقهاء في أن الدنو من الامام أفضل أم التباعده عنه أم لا يسمع ما يقول الخطيب في الخطبة من مدح الظلمة وغير ذلك والمختار الاول لان السنة لا تترك بما يقارنه من البدعة والمعصية كمن شيع جنازة معها نائحة وأجمعوا على أن من لم يسمع الخطبة لا يتكلم بكلام الناس واختلفوا في قراءة القرآن والتسبيح والذكر والتفقه قال بعضهم هي أفضل من الانصات وقال بعضهم الانصات أفضل وهو الاحوط والافق لا طلاق الاحاديث وأما من سمع الخطبة فقال بعضهم لا بأس بالكلام اذا أخذ في مدح الظلمة والصحيح وجوب السكوت (٥) من أول الخطبة الى آخرها ولا يرد السلام ولا يشمت العاطس وعن أبي يوسف يصلي في نفسه عند قول الخطيب يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وقال قاضي بخاري ومشايجنا

(١) ولا يرد عليه انه رأى رجلا عند بئر فخاف وقوعه فيها أو رأى عقر بאתاب الى انسان فانه يحوزله أن يحذره وقت الخطبة لان ذلك يجب لحق آدمي وهو محتاج اليه والانصات لحق الله ومبناه على المسامحة كذا في البحر (منه) هذا التعليل لا يليق خصوصا لمثل ذلك العالم المتبحر والصواب أن يقال والانصات لحق الله تعالى وهو غير محتاج بل غنى عن العالمين (قاضي زاده) (٢) فهو أي مثل هذا المتكلم كمثل الحمار ويحتمل أن يكون السكاف زائدة والضمير راجع الى من أي ذلك المتكلم مثل الحمار (قاضي زاده) (٣) أي الوقائع بين الناس من الحروب والخصومة والعداوة قال تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس مرة لتناوتارة علينا ومرة تسمر وتارة نساء (منه) (٤) والاشارة بعينه ورأسه اذا رأى منكرا لا بأس به ويشمل هذا تسميت العاطس ورد السلام كذا في البحر (منه) (٥) قوله وجوب السكوت من أول الخطبة الى آخرها لقوله تعالى فاستمعوا له وأنصتوا قال سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء نزلت في الخطبة ومن كان بعيدا لا يسمع قيل يقرأ في نفسه والا صرح انه يسكت للآية كذا في الاختيار (منه)

قالوا لا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بل يستمع ويسكت لان الاستماع فرض والصلاة على النبي عليه السلام سنة يمكن بعد هذه الحالة ولا يصلي في حال الخطبة ولو كانت سنة الجمعة وتحية المسجد ولو كان في الصلاة فشرع الخطيب قطع على رأس الركعتين فان كان سنة الجمعة يقضى بعدها واختلفوا فيما اذا صعد المنبر ولم يشرع بعد في الخطبة قال أبو حنيفة لا يتكلم في هذه الحالة وقال يجوز التكلم الى أن يشرع في الخطبة وأما الصلاة فتكره بالاتفاق ثم اختلف المشايخ في هذا الكلام اختلف فيه قال بعضهم كلام الناس وقال في العناية وهو الاصح وقال بعضهم مثل التسييح وقراءة القرآن وأرى انه الحق لان كلام الناس يكره في المسجد مطلقا لو ردد الوعيد فيه في الحديث وهذا الاختلاف جار فيما اذا فرغ من الخطبة ولم يشرع في الصلاة بعد وكذا بين الخطبتين وعن محمد لا يجوز الكلام بين الخطبتين فالحقه بالسكتات كذا في التجنيس (تنبيه) اختلف المشايخ في تعيين الكلام انما هو في الكلام المختلف فيه بينهم ما بين أبي حنيفة أعنى قبل الشروع (١) و بعد الفراغ لا في حال الخطبة فان الكلام فيها يحرم بالاتفاق بينهم في ظاهر الرواية ولو تسيحا أو صلاة أو قراءة أو أمر بالمعروف أو نهيا عن المنكر أو سلاما أو رد سلاما أو تسميتا أو تحميذا وروى عن أبي يوسف جواز بعضها سرا فاما الجهر فلا وانما ذكرت هذا وان كان في غاية الظهور لان بعض المتسمين يزي العلماء من الجملة الاغنياء زعموا ان اختلاف المشايخ في تعيين الكلام المنهي عنه مطلق ولو في حال الخطبة فجوز واما جرى في عاقبة زماننا من بدعة منكورة عمت في البلاد ومعصية مستتجة شاعت بين العباد بل مصيبة دينية عظيمة وبلية كلية جسيمة ابتلينا بها أيها المؤمنون ان الله وانا اليه راجعون من التصلية والترضية والتأمين والمدح والثناء على الامراء الجائرين بانواع الاحسان (٢) وأصناف التحريفات حتى لا يكاد السامع يفهم من كثرة النعمات والتعطيات اظهار اللبصاعة النغمية ومراة للفرقة الغوية والعجب كل العجب من علماء زماننا من القضاة والمفتين يستمعون هذا المنكر كل أسبوع ولا ينكرون بل يجوزون ويتكفون للاستدلال على جوازه

(١) اعلم ان المرقى للخطيب يقرأ الحديث النبوي وينهى عن الامر بالمعروف على مقتضى الحديث الذي يقرؤه ثم يقول أنصتوا رحمكم الله ولم أر نقلا في وضع المرقى في كتب أئمتنا ذكره في البحر أي ينهى المرقى قبل صعود الخطيب المنبر الناس عن أن يأمروا بالمعروف أو ينهوا عن منكر ما يقتضي حديث اذا قامت لصاحبك يوم الجمعة أنصت الخ (قاضي زاده) (٢) والغناء حرام بالاجماع عند مالك واحمد والشافعي وامامنا الاعظم كذا في البرازية وقال في التتارخانية اعلم أن التغني حرام في جميع الاديان هذا اذا كان التغني للناس في غير الاعياد والعروس وأما التغني وحده بالا شعاع لدفع الوحشة أو في الاعياد والعروس فاختلفوا فيه والصواب منعه مطلقا في هذا الزمان وأما تغني بمعنى حسن الصوت بلا لحن فتدوب اليه وفي الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وفي الزيادات اذا أوصى بما هو معصية عندنا وعند أهل الكتاب وذكرونها الوصية للمغنين والمغنيات فعلى تحسين التغني كفر لا نه تحليل للحرام القطعي لكن صاحب الهداية والذخيرة سميها كبيرة (منه)

بما هو باطله وخيالات فاسدة يعلم فسادها بآول التوجه ولا يحتاج الى التفكير والتفقه اتباعا للشيطان والظلمة والهوى واشار الدنيا الدنية على العقبي قول بعضهم قد سبق و بعضهم يقول ان الترضية في زماننا شعارا لاهل السنة فانظر ايها الرجل هل يصير الحرام بهذا حلالا وان هذا استدلال في مقابلة النص وأول من فعله ابليس حيث قال خلقتني من نار وخلقته من طين و بعضهم يستدل بقوله عليه السلام مارا المسلمون حسنا فم عند الله حسنا فهذا باطل لان المراد منه الاجماع العملي وهو اتفاق المجتهدين من أمة محمد عليه السلام على حكم شرعي لا اتفاق الجهلة والعوام فالمراد من المسلمين الكاملون في الاسلام وأشبههم من يسوغ في فتواه في سككات الخطيب بلالحن ويستمتع ولا ينكر ما جرى بين يديه من الاحسان والنفقات ومعلوم ان تثبيت الخلق بالافعال أقوى منه بالاقوال والمفهوم من التجنيس الحاق السككات بحال الخطبة باتفاق الثلاثة ولوسلم (١) فذا عند سكتة الامام من عند نفسه وقول المؤذن بلالحن ولا تنف والعادة في زماننا ان سكت الخطيب ان سكت لاجل المؤذن ليتغنى بالنفقات فهذا قلب الموضوع والفرع المصنوع والهوى المذموم والزيا المحذور فهذه (٢) هذه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

﴿ الحديث الثامن ﴾

﴿ أنت امامهم واقدم باضعفهم واتخذ مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجرا ﴾ وفي رواية وأقدر القدم باضعفهم وفي رواية أخرى آخر ما عهد الى رسول الله عليه السلام قال له أم قومك قال قلت يا رسول الله اني أجد في نفسي شيئا قال أدنه (٣) فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدرى بين يدي ثم قال تحول فوضع في ظهري بين كتفي ثم قال أم قومك فمن أم قوما فليخفف فان فيهم الكبير وان فيهم المريض وان فيهم الضعيف وان فيهم ذا الحاجة واذ اصلى أحدكم وحده فليصل كيف يشاء ﴿ الرواية ﴾ أخرج هذا الحديث الشريف أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن عثمان بن أبي العاص رضى الله عنهما السكن في لفظ أبي داود والنسائي قال عثمان يا رسول الله اجعلني امام قومي قال أنت امامهم الى آخره وهذا الحديث من الأحاد فيوجب العمل دون العلم ذكر في الاصول ان الدلالة في ايجاب العمل والعمل أربعة أقسام لان الدليل اما قطعي الثبوت والدلالة واما قطعي الثبوت دون الدلالة واما ظني الثبوت والدلالة واما ظني الثبوت دون الدلالة بل هي قطعية والدليل الذي يوجب العلم والعمل هو ما كان قطعي الثبوت والدلالة كالاتي كانت قطعية الدلالة

(١) ولوسلم عدم الحاق السككات بحال الخطبة فذا مشروط بما اذا سكت الامام من نفسه الخ بخلاف ما اذا سكت ليتغنى المؤذنون كما هو العادة في زماننا فانه منكر أيضا (قاضي زاده) (٢) فهذه أى هذه البدعة التي يفعلونها في حال السككات البدعة المنكرة أو مثل تلك البدعة القبيحة (قاضي زاده) (٣) قال أدنه ضمير أدنه للسكت هكذا سمعت من الشارح الفاضل ويحتمل ان يكون أدنه من باب الافعال والضمير منصوب المحل ففعوله قال في المختار أدناه قر به وهو راجع الى النفس باعتبار لفظة تدبر (قاضي زاده)

لان الايات القرآنية كلها قطعي الثبوت لكونها متواترة واكتفى في الدلالة قد ثبت كون قطعية وقد ثبت كون ظنية وكالحديث المتواتر اذا كانت دلالة قطعية وما عداها من الاقسام (١) الثلاثة لا يوجب الا الظن وهو كاف في باب العمل في الاجتهاد ايات (اللغة) كلمة أنت ضمير مرفوع منفصل والخطاب لعثمان بن أبي العاص رضي الله عنهما والامام الذي يقتدى به وأم القوم في الصلاة يؤم مثل رد يرد امامة وانتم به أي اقتدى واقتد بصيغة الامر من الافعال من القدوة بمعنى الاسوة يقال فلان قدوة يقتدى به وقد يضم فيقال لي بك قدوة وقدوة والخطاب لعثمان أيضا والاضعف أفعل التفضيل المبني للفاعل على ما هو الاكثر في استعماله وقد يكون بناؤه للمفعول مثل أشهر وأعذر ويستعمل باحد ثلاثة أمور وهي اللام ومن والاضافة وقد يستعمل مجردا اذا كان المفضل عليه معلوما كما في قولنا الله أكبر وهو هنا مضاف الى الضمير الزاجع الى القوم المذكور في قوله اجعلني امام قومي كما صرح به في رواية على ما سبق (٢) ومعنى الاضعف الزائد على الغير من القوم في الضعف واتخذ (٣) بصيغة الامر من الاتخاذ وهو افتعال من الاخذ الا انه ادغم بعد تليين الهمزة وابدال التاء ثم لما كثرت استعماله على لفظ الافتعال توهم ان التاء أصلية فبنوا منه فعل يفعل فلو اتخذ يتخذ وقرئ اتخذت عليه أجزاؤا المؤذن اسم فاعل من التأذين وهو كثرة الاعلام عموما والاعلام لوقت الصلاة خصوصا ولا يأخذ كلمة لا للنفي ويأخذ فعل مضارع من باب نصر من الاخذ وهو بمعنى التناول والاذان في الاصل مصدر اذن كعلم وزنا ومعنى ثم صار اسما للتأذين والاجرا لاجرة بمعنى الكراء (الاعراب) أنت مبتدأ وامامهم خبره واقتد جملة فعلية انشائية عطفت على الجملة الاولى وباضعفهم متعلق باقتد واتخذ جملة انشائية أيضا عطفت على الجملة الاولى كما هو المختار عند البعض أو على الثانية كما هو المختار عند الآخر بن ومؤذنا مفعول به لقوله اتخذ وجملة لا يأخذ صفة لقوله مؤذنا وعلى أذانه ظرف مستقر حال من الاجرو لكون ذي الحال نكرة وجب تقديم الحال عليه (البلاغة) قوله عليه السلام في مقام الجواب لسؤال عثمان رضي الله عنه أنت امامهم يفيد الدوام ولم يقل جعلتك امامهم والحال انه هو المطابق لسؤاله حيث قال اجعلني امام قومي والعدول الى اسمية (٤) الجملة للاذعان بالنسبة المذكورة ثم الزيادة منه عليه السلام على سؤاله لان الكلام يكون مبسوطا مع الاحباب كما في قوله تعالى (وماتلك يمينك

(١) والاقسام الاربع من الدليل يثبت بالاول القرض والثاني والثالث الوجوب والرابع السنة والاستحباب ليكون ثبوت الحكم بقدر دليله (منه) (٢) في رواية حيث وقع في لفظ أبي داود والنسائي كما سبق قال عثمان يا رسول الله اجعلني امام قومي قال أنت امامهم الى آخره فالضمير راجع الى القوم (قاضي زاده) (٣) واتخذ افتعل من اتخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان اتخذت أي لاخذت وأظهر ابن كثير ويعقوب وحفص النذال وأدغمه الباقر (من تفسير القاضي) (٤) قوله والعدول الى اسمية اخرج الظاهر ان يقال وعدل عطفا على لم يقل فمطف العدول عليه يحتاج الى التكلف اما في جانب المعطوف أو في جانب المعطوف عليه كما لا يخفى (قاضي زاده)

ياموسى قال هي عصاى أتوكأ عليها وأهش (١) بها على غنمى ولى فيها ما رب أخرى) مع ان قوله عصاى كاف والزائدة عليه للنكتة المذكورة ولان فى زيادته عليه السلام بيانا لحكم شرعى آخر فى حق المؤذن وهو انما بعث لبيان الاحكام الشرعية والتذكير فى مؤذنا يقيدان القصدا الى فرد (٢) لما يصدق عليه اسم المؤذن كائنا (٣) من كان ويجوز ان يكون التذكير للمعظم بقراءة الوصف ثم الوصف بقوله لا ياخذ على أذانه أجر اما للمدح فيكون المؤذن الذى ياخذ أجر غير مدح بل مذموم واما للتخصيص فيكون احترازا عن المؤذن المذكور المذموم (الشرح) أنت يا عثمان امام قومك يعنى كن امام قومك وصل بهم الصلوات الخمس المكتوبة واتبع فى صلاتك باضعفهم يعنى لا تطل الصلاة بعد مراساتك القرائض والواجبات والسنة على حد يكون سببا للتنفير الجماعة بل صل بهم بصلاة أضعفهم على وجه لا يكون الضعفاء عاجز ين عنه بل قادر ين عليه واتخذ مؤذنا لا ياخذ أجر أدنىو يا على أذانه (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على انه لا ينبغى للإمام أن يطول التسييح أو غيره على وجه يمل به القوم اذا أتى بقدر السنة لان التطويل المذكور سبب التنفير عن الجماعة والتنفير مكروه لانه مؤدى الى حرمان المسلمين عن الثواب الموعود وعلى الصلاة بالجماعة وهو المضاعفة على ثواب الفرد بخمس وعشرين درجة فى رواية وبسبع وعشرين درجة فى رواية أخرى وكذا (٤) فى الصحيحين وغيرهما عن قيس بن أبى حازم قال أخبرنى أبو موسى عن رضى الله عنه قال ان رجلا قال والله يا رسول الله انى لا تاخر عن صلاة العداة من أجل فلان مما يطيل بنا فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى موعظة أشد غضبا منه يومئذ ثم قال يا أيها الناس ان منكم منفر من فايكم ما صلى بالناس فليمتجوز فان فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة وفى الصحيحين عن أنس رضى الله عنه ما صليت وراء امام أخف صلاة ولا أتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان ليسمع (٥) بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تفتن (٦) أمه ومراده عليه السلام بالاعتداء بضعفهم النهى عن التطويل على قدر السنة عند ملل القوم حتى ان رضوا بالتطويل لا يكره وكذا اذا ملوا من قدر السنة لا يكره التطويل الى قدر السنة ولا يكونون معذورين فى الملل والتخلف بسبب ذلك والدليل على ان هذا امراده عليه السلام دأبه وعادته

(١) والهش ضرب الشجر بالعصا لبسطة ورقها (مختار) (٢) قوله أن القصدا الى فرد الى آخره يستفاد منه ان المؤذن اذا لم يأخذ على أذانه أجر استحق ان يتخذ مؤذنا كائنا من كان لكن بعد هذا القصدا ما ورد فى الحديث الآخر من ان المؤذنون أمناء فيقتضى ان يكون المؤذن أمينا لا يستعلا به على موضع مشرف لحرم الناس وأيضا يلزم ان يكون عالما باوقات الصلاة وألفاظ الاذان والاقامة بتجويد او ترتيل وغير ذلك كما بين فى محله فاتم على النكتة الثانية والله أعلم (قاضى زاده) (٣) فيه اشارة الى ان المؤذن لا يلزم ان يكون أكبر سنا كما يلزم فى الاقامة قال عليه السلام لا بنى أبى مليكة اذا سافر عما اذنا وأقما وليؤمكما أكبركما (منه) (٤) أى دل على ما ذكرنا فى البخارى ومسلم وغيرهما (منه) (٥) قوله وان كان ليسمع ان شأنا بقراءة اللام فى ليسمع (منه) (٦) قوله مخافة ان تفتن الفتنة الاختيار والامتحان والاحراق وذهاب المال والعقل والمناسب ههنا المعنى الاخير ويقال فتنته المرأة ولهته (منه)

في الصلاة وقد كانت قراءته وسائر أفعاله على وجه السنة فلا بد من كون ما نهى عنه غير ما كان دأبه في غير الضرورة وأما حال الضرورة فمستثناة كما في تخفيفه لمبكاء الصبي وليس المراد بالتخفيف الإخلال بالواجب أو السنة لغير ضرورة يدل عليه ما ورد عن أنس رضي الله عنه من أنه ووصف صلاته عليه السلام بالخشية والأتية ولا توصف صلاة ترك فيها شيء من الواجب والسنة بالأتية فمن خفف الصلاة تاركاً من الواجب والسنة محتجاً (١) بلفظ هذا الحديث غافلاً عن معناه فقد ضل سواء السبيل ويستفاد من مفهوم هذا الحديث الشريف أن أخذ الاجرة على الأذان لا يحل قال في الهداية ولا يجوز الاستئجار على الأذان والامامة وتعليم القرآن والفقه والأصل أن كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستئجار عليها عندنا وعند الشافعي يصح في كل ما لا يتعين على الاجير لانه استئجار على عمل معلوم غير متعين عليه فيجوز وقال في العناية قوله غير متعين إشارة إلى الاحتراز عما لو تعين الشخص للامامة والافتاء والتعليم فانه لا يجوز استئجاره بالاجماع ثم قال في الهداية ولنا قوله عليه السلام اقرأ القرآن ولانا كوابه وفي آخر ما عهد رسول الله عليه السلام عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه وإن اتخذت مؤذناً فلا يأخذ على أذانه أجراً (٢) وفي غاية البيان اتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً وهو المطابق للفظ الحديث المذكور ثم قال في الهداية ولأن القرية متى حصلت وقعت عن العامل ولهذا يعتبر أهليته فلا يجوز له أخذ الاجرة عن غيره كما في الصوم والصلاة ولأن التعليم مما لا يقدر المعلم عليه الا بمعنى من قبل المتعلم فيكون ملتزماً لا يقدر على تسليمه فلا يصح وقال في الخلاصة ولا يحل للمؤذن ولا للامام أن يأخذ على الأذان والامامة أجراً فان لم يشارطهم على شيء لستهم عرفوا حاجته فيجمعوا له في كل وقت شيئاً كان حسناً يطيّب له ولا يصير أجراً وقال في العناية ومشايع بلغ استحسنوا الاستئجار على تعليم القرآن اليوم وجوز واله ضرب المدة وأفتوا بوجوب المسمى عند عدم الاستئجار وعند عدم ضرب المدة أفتوا بوجوب أجر المثل لانه ظهر التواني في الامور الدينية ففى الامتناع تضییع حفظ القرآن فقالوا انما كره المتقدمون ذلك لانه كان للمعلمين عطيات من بيت المال فكانوا مستغنيين عما لا بد لهم من أمر معاشهم وقد كان في الناس رغبة في التعليم بطريق الحسبة ولم يبق ذلك وقال أبو عبد الله الخيري يجوز في زماننا للامام والمؤذن والمعلم أخذ الاجرة ذكره في الذخيرة انتهى وقال تاج الشريعة وكان في الاول مروءة في المتعلمين في مجازاة الاحسان بالاخص بلا شرط وفي زماننا قد زال انتهى قال في الهداية وعليه الفتوى

(١) مفعول له للاحتجاج لاحال بعد حال من فاعل خفف لنفسه المعنى اذا تارك الواجب في ضلال سواء كان عالماً بالمعنى الحديث أو غافلاً عنه كما لا يخفى (قاضي زاده) (٢) وتبطل الاجارة عند المتقدمين لكل عبادة غير واجبة أما الاجارة على أمر مباح كتعليم الكتاتبة والطب والتعبير فتجوز عندهم والاجارة على أمر واجب كما اذا كان الامام والمفتي والمعلم واحداً لم تصح بالاجماع ولا تصح الاجارة للمعاصي كالتمتع والنوح وكان ابليس أول من تعنى وأول من نلح كذا ورد مرفوعاً كما في الكرماني (منه)

فعلى هذا كان تقييده عليه السلام للمؤذن بعدم كونه أخذ الاجر ليكون محرزاً للثواب الموعود للمؤذنين كما سيحكي تفصيله وما يستفاد من مفهومه من ان أخذ الاجر لا يحل فمحمول على الزمان الاول الذى كان فيه الناس أصحاب مروعة (١) **السؤال** ان قلت أنت امامهم جملة اسمية اخبارية واقتصد جملة انشائية فينبهنا كمال الاقطاع فلا يجوز عطف الثانية على الاولى عند أهل المعاني وابن مالك وابن عصفور اذا كانت الجملتان لا محل لهما من الاعراب وأما الجملة التي لها محل من الاعراب فيجوز العطف فيها قلت أما أولاً فيجوز كون جملة أنت امامهم اخبارية بصورة انشائية معنى بمعنى كن امامهم وصل بهم فلا شك في عطف الجملة الانشائية بصورة ومعنى على الانشائية معنى فقط وأما ثانياً فقد جوز هذا العطف الصفار وجماعة فيحمل على مذهبهم وأما ثالثاً فليكن هذا العطف من عطف القصة على القصة مع قطع النظر عن خصوص الاخبارية والانشائية كما جوزه العلامة الزخشرى حيث عطف جملة ثواب المؤمنين على جملة عذاب الكافرين في سورة البقرة في قوله تعالى (فان لم تعملوا ولولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات الآنية) فان قلت تقييد الاقتداء بضعفهم مخالف لما ورد في الاحاديث من انه اذا كان في الجماعة الكبير أو المريض أو ذو الحاجة فالحكم كذلك قلت ذكر الاضعف محمول على التمثيل أو هو كناية عن لا يتحمل التطويل بطريق ذكر الملزوم واردة اللازم بقرينة الاحاديث الاخر فلا يلزم التقييد فان قلت من القواعد (٢) المقررة ان الاقل تابع للاكثر فلم اعتبر حال أكثر الجماعة بحال العليل وهو بين الجماعة قليل قلت لان ديننا مبني على اليسر لا على العسر مع ان في اعتبار حال الاكثر يتضرر الضعفاء وأما في اعتبار حال الضعفاء لا يتضرر الاقوياء لما مر من ان المراد من تخفيف (٣) الصلاة ما كان موصوفاً بالآتية مطابقة الصلاة النبي عليه الصلاة والسلام بدون الاخلال بالواجب والسنة **الفائدة** (٤) الامامة أفضل من الاذان (٥) عندنا خلافاً

(١) والمروعة رغبة صادقة للنفس في الافادة بقدر ما ينبغي قيل لبعض الحكماء ما المروعة قال باب مفتوح وطعام مبذول وازار مشدود أى قائم في حوائج الناس (منه) (٢) ومن القواعد ان المشقة تجلب التيسير والاصل فيه قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وقوله تعالى (ما جعل عليكم في الدين من حرج) وفي الحديث أحب الدين الى الله الخفيفة السمحاء (منه) (٣) ثم من أسباب التخفيف في العبادة وغيرها المرض وخصه كثيرة كالتييم عند الخوف من زيادة المرض أو بطئه والصلاة على ما استطاع من القعود والاضطجاع والاياء والتخلف عن الجماعة مع حصول الفضيلة والفطر في رمضان والانتقال من الصوم الى الاطعام في كفارة الظهار والفطر في رمضان والاستنابة والتداوى بالنجاسات والخمر على أحد القولين واختار قاضي خان عدمه واساغة اللقمة بها اذا غص اتفاقاً وباحاجة النظر للطبيب حتى للعورة والسواكين ذكره في الاشباه (منه) (٤) واعلم ان لفظ الاذان معروف، وكذا لفظ الاقامة فانه مثل الاذان الا انه يزيد فيه باسماء الفلاح قد قامت الصلاة مرتين وهو ما نقله الملك النازل من السماء وسبب ثبوته ان عبد الله بن زيد بن عبدويه الانصاري قال كنت بين النائم واليقظان اذ رأيت شخصاً نزل من السماء وعليه

للشافعي على ما ذكره النووي وغيره من مذهبه لمواظبته عليه الصلاة والسلام عليها وكذا الخلفاء الراشدون المهديون من بعده وما نقل عن عمر رضي الله عنه من أنه قال لولا الخليفة لا ذنت فلا يستلزم تفضيله عليهم بل مراده لا ذنت مع الامامة لا مع تركها فيفيدان الا فضل كون الامام هو المؤذن وهذا مذهبهما وعليه كان أبو حنيفة ولا شك في جواز كون المؤذن غير الامام كما يدل عليه هذا الحديث الشريف وكذا ما روى أبو داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الائمة ضمانة والمؤذنون أمانة فأرشد الله الائمة وغفر للمؤذنين لا يفيد تفضيل المؤذنين عليهم اذ ليس الضمان بمعنى الغرامة بل بمعنى انهم متكفون بحجة صلاة القوم وأداءها على وجه السكال برعاية جميع لوازمها وهو أمر فيه مشقة وأفضل الاعمال أمهرها أي اشقها بخلاف المؤذنين فانهم أمانة بمعنى انهم يعتمدون عليهم في الاخبار بالمواقيت فليس عليهم الامراعاة الصدق ولا مشقة فيه ولذا دعا عليه الصلاة والسلام للائمة بالارشاد والتوفيق لصعوبة ما لزمهم بخلاف المؤذنين والارشاد مستلزم للمعقرة التي دعا بها للمؤذنين فلا يتوهم تفضيلهم بتخصيصهم بالدعاء ولا يبعد أن يستفاد فضيلة الامامة على الاذان من الحديث الشريف حيث

ثوبان أخضران قدام على حائط مستقبل القبلة فاذن ثم مكث هنيهة ثم قام فقال مثل مقالته الاولى وزاد في اخره قد قامت الصلاة مرتين فانيت رسول الله عليه الصلاة والسلام وأخبرته فقال رؤي يصدق ألقها على بلال فانه أمد صوتا منك فجاء بلال فقال رأيت مثل ما رآه وروى ان سبعة من الصحابة رأوا تلك الرؤيا في ليلة واحدة فقال عليه السلام هذا ثبت كذا في النهاية قال أبو يوسف رأيت ابا حنيفة يؤذن ويقيم بل ورد عن عتبة بن عامر قال كنت مع رسول الله عليه السلام في سفر فلما زالت الشمس أذن وأقام وصلى الظهر ولذا ورد ان النبي عليه الصلاة والسلام اذن وأقام احيا نا وفوضهما الى غيره كثير او كان اماما لم في الصلاة والسنة أن يفصل بين الاذان والاقامة الا في المغرب يفصل بينهما بقدر قراءة ثلاث آيات ولا يؤذن لصلاة قبل دخول وقتها وبعاد في الوقت وقال أبو يوسف والشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل لتوارث اهل الحرمين والحجة على السكك قوله عليه السلام لبلال لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا وقد مد يديه عرضا وينبغي ان يؤذن ويقيم على طهر فالوضوء في الاذان مستحب وفي الاقامة سنة فان أذن على غير وضوء جاز وان أقام بكرة وكذا يكره اذان الجنب لان النبي عليه السلام انكر على بلال اذانه قبل الوقت وامره ان ينادى على نفسه ألا ان العبد قد نام أي اذن في حال النوم فساكن يبكي ويطوف حول المدينة ويقول ليت بلالا لم تلده امه لكثرته معاتبه رسول الله اياه ثم الثواب الموعود للمؤذن الذي لا يتعنى في اذانه للناس لان التعنى للناس حرام وكبيرة في الاذيان كلها وصرح في البرازية بحرمته في المذاهب الاربعية ولذا قالوا ويستحب ان يكون المؤذن عالما بالسنة لقوله عليه السلام لا يؤذن لكم خياركم والاذان انما شرع للصلوات المكتوبة والجمعة لا غير ولذا قالوا يؤذن للفاطنة ويقيم لان النبي عليه السلام قضى الفجر ليلة التعريس باذان واقامة وكان خيرا في الباقي ان شاء اذن واقام وان شاء اكتفى بالاقامة (منه)

فوض اتخاذ المؤذن الى الامام وكذا استفاد من سؤال عثمان رضى الله عنه الامامة دون الاذان حيث قال اجعلنى يا رسول الله امام قومي ثم فضل الاذان مشهور روى البخارى وغيره انه عليه الصلاة والسلام قال لا يسمع مسمى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهده يوم القيامة وروى الترمذى انه قال عليه الصلاة والسلام ثلاثة على كتمان المسك يوم القيامة عبد ادى حق الله تعالى وحق مولاه ورجل اتم قوما وهم به راضون ورجل ينادى بالصلوات الخمس كل يوم وليلة وروى احمد عنه عليه الصلاة والسلام لو يعلم الناس ما فى النداء لتضاربوا عليه بالسيوف وله باسناد صحيح يغفر للمؤذن منتهى اذانه ويستغفر له كل رطب ويابس سمعه ورواه البزار الا انه قال ويحبيه كل رطب ويابس وزاد فى رواية وله اجر من صلى معه وروى الطبرانى فى الاوسط يد الرحمن فوق رأس المؤذن وانه يغفر له مسمى صوته أين بلغ وله فيه أن المؤذن يخرجون من قبورهم يؤذن المؤذن ويلى الملبى ولمسلم ان المؤذنين أطول الناس أعناقاً يوم القيامة والا حاديت فى ذلك كثيرة ولاكن ذلك الثواب اذا لم ياخذ على الاذان أجراً ولذا وصف عليه الصلاة والسلام فى الحديث الشريف المؤذن بقوله لا ياخذ على اذانه أجراً (ثم اعلم) ان المتأخرين استحسنوا الاستئجار على تعليم القرآن والفقهاء وكذا على الامامة والتأذين لظهور التوائى فى الامور الدينية على ما نقلناه عن الكتب المذكورة ولم يذكر فى واحد من الكتب الاستئجار على قراءة القرآن واعطاء الثواب فبقى تحت المنهى عنه قال عليه الصلاة والسلام اقرؤا القرآن ولا تأكلوا به والاستئجار على القراءة بان يكون قصداً المعطى أن يكون ما أعطاه أجره للقراءة لا تية ليكون ثوابها له ولو احدى من أحبائه وقصداً القارى من قراءته أخذ المال بحيث لو لم يعط لم يقرأ ولو قرأ ولم يعط يغضب عليه ويطلب منه بل ربما يجره الى باب القاضى على ما هو الشائع فى زماننا والقارى لا يستحق بهذه القراءة ثواباً أصلاً لخلوها عن النية والاجماع على أن لا ثواب الا بالنية لقوله عليه الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات وانه يكذب فيز يدانما حيث يقول انما أقرأ حسبة لله تعالى وأخذ الدراهم ضلة محضه وصدة مبتدأة والله تعالى يعلم انه لو لم يدفع اليه تلك الدراهم لا يقرأ ولا يستحق من الله تعالى حيث يتخذ كتابه الكريم وفرقانه العظيم الذى لا يمسه الا المطهرون مكسباً ومتجراً للحطام وشبكة للحرام مع انه تنزل من رب العالمين ليعمل به العاملون المؤمنون يحلون حلاله ويحرمون حرامه ويعتبرون بأمثاله وقصصه ويتخذون ذخراً للآخرة وسبيلاً الى رضوان الله تعالى وقر به وشقيفاً للذنوب والخطايا وذلك المسكين يقرأ هذا القرآن العظيم الشأن لاجل درهم بخس معدودة بل جيفة قدرة طابوها كلاب يشتري بآيات الله عناقيلاً ولو لبس على الناس فكيف يلبس على من هو عالم الغيب والشهادة ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فنعوذ بالله من هذا الغرور (ثم الفرق) بين الاجرة والصلة مشهور فالاجرة ما عين بازاء عمل من الاعمال ويجعل عوضاً عنه وغرضه العامل من عمله فالمعطى انما يعطى ليعمل العامل والاجير انما يعمل لياخذها فلا يستحق العامل بهذا العمل ثواباً فى الآخرة وانما يستحق الاجرة فى الدنيا ويحل له اذا روعيت شرائط صحة

الاجارة (١) وأما الصلة فبها مبتدأة بسبب انصاف المعطى بعمل من أعمال البر أو ليتصف به بان يستعين بهافي تحصيله كارتاق القضية والمعلمين والمتعلمين والأئمة والمؤذنين من بيت مال المسلمين والوقوف المشروطة لواحد منهم فمن اشتغل بعمل من هذه الأعمال للتقرب الى الله تعالى يحل له ما أخذه من الصلة ويستحق الثواب من الله في الآخرة وان اشتغل ليأخذها فلما خوذ حرام ولا يستحق ثوابا من الله تعالى لانه يلزم أن يتقلب أجره والمفروض أنها أصلية ولا تستحق الصلة إنما يكون بعمل البر والذي قصد منه نفع الدنيا ليس من أعمال البر فلا يوجد شرط صحة الاستحقاق والحل نعم قدير يدرج تعلم العلم لله تعالى وهو فقير فيمنعه الاشتغال بالمعاش عن التعلم فيطلب حجرة من مدرسة لها وظيفة معينة والله تعالى يعلم قلبه انه يريد أخذ المال للتعلم ولا يريد التعلم لأخذ المال وان عكس بحرم وبدل على هذا التفصيل ان المتقدمين لم يجوزوا والاجارة على تعليم القرآن والفقهاء وجوزوا أخذ الصلة من بيت المال والوقف المشروط فان قلت لم يجوزوا أن يكون مراد المعطى أن يكون ما أعطاه صلة قلت لا يجوز فان المعطى إنما يعطى ليقرأه بأمرة على مراده حتى انه يراقبه هل يداوم وربما يسلمط عليه تقاطا واذا ترك القراءة يوما يغضب عليه ويقول تا كل الحرام وربما يعزله ويصعب مكانه آخر وربما يطلب من القارئ القراءة بالقليل والقارئ يطلب بالكثير ويقول الطالب فلان العالم قرأ بقل من هذا فيجرب بينهما ما يجري بين المستاجر والمؤجر وهل للاجرة معنى غير هذا نعم ان الاخوين في الله يقرأ أحدهما بالتماس الآخر أو بدونه فيعطى ثوابه لروح أبيه فيعطى الاجر له ولا يأمره ولولم يعظم يترك أخوه القراءة فلا شك في جواز هذه الصورة ثم القراءة مثل الصلاة والصوم قال الغزالي في فائحة العلوم ان أخذ الاجرة على الصلاة حرام بالاتفاق فدل هذا على ان أخذ الاجرة على الصوم والقراءة لا يجوز أيضا بدلالة النص فان قلت ان القارئ اذا خاف على نفسه الهلاك من الجوع فهل يجوز له القراءة بالاجرة قلت لا يوجد قارئ على هذه الصفة وان وجد فلا كلام فيه اذا يجوز له كل الميتة ولحم الخنزير ومال الغير بلا اذن وما جاز للضرورة لا يقيدها ثم الدليل على مدعانا فن الكتاب قوله تعالى (ولا تشتروا بآيات الله ثمنا قليلا) ومن السنة قوله عليه الصلاة والسلام على ما امرأوا القرآن ولاتا كلوا به وقوله عليه الصلاة والسلام من عمل منهم عمل الآخرة للدنيا فليس له في الآخرة من نصيب فاذا لم يكن له ثواب فكيف تصح هذه الاجارة التي هي في الحقيقة بيع الثواب وبيع المعلوم لا يصح ولوسلم وجوده فليس بمال ولوسلم فليس بمقدور التسليم وأما الاجماع فهو ان الامامة تنفقوا على أن لا ثواب لاعمل الابالنية لقوله عليه الصلاة والسلام إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وهو حديث مشهور

(١) قال في السراج الوهاج في كتاب الاجارة واختلفوا في الاستئجار على قراءة القرآن على القبر مدة معلومة قال بعضهم لا يجوز وقال بعضهم يجوز وهو المختار انتهى لكن المصنف عده هذا الكتاب من جملة المتداولات الضعيفة والاجارة إنما تصح فيما يمكن تسليمه فاذا لم يكن تسليمه مقدورا لا تصح فيه الاجارة كما عرف في محله (قاضي زاده)

يجوز به الزيادة على الكتاب والنية حالة باعثة على العمل ولم توجد فيما نحن فيه وليست عبارة عن قول القارى
 أنا أقرأ لله وقول المعطى أنا أعطى لله وأجمعوا أيضاً على تحرير يا هو وما نحن فيه رياء أو ملحق به فكيف
 يجوز أخذ الاجرة على المعصية وأما التماس فن وجهين أحدهما ان القراءة مثل الصلاة والصوم في كونها
 عبادة بنية فكما لا يجوز أخذ الاجرة عليهم الا يجوز عليها والثاني انها يبع الثواب بالحقيقة فاشبه يبع
 ثواب الاعمال التي عملها رجل في الزمان الماضي فكما ان هذا باطل فكذلك هذا اقل في الاختيار لو اوصى
 بان يطين قبره أو يجعل عليه قبة أو يدفع شئ الى من يقرأ عند قبره القرآن فالوصية باطلة لان عمارة
 القبور للاحكام مكروهة وأخذ الشئ للقراءة لا يجوز لانه كالاجرة فانظر (١) الى هذا كيف نفى الجواز
 عن مشا به الاجرة فكيف عن الاجرة وانما قال كالاجرة لعدم تعيين المقروء واليوم ولم يجعل صلة (٢)
 اذ لا تتصور معناها هنا كما تقدم وقال بعضهم اذا عين القارى يجوز على وجه الصلة دون الاجرة
 ووجهه والله اعلم ان تعيين القارى عيذل على انه صديقه ورجل كريم شرف فوق يدعو ويترحم للاموات
 وانه يلمس منه باختياره أن يقرأ لله تعالى خالصا عند قبره بحكم الصداقة أو الكرم لا الطمع الى ما اوصى
 اليه وانه صلة منه يدفع اليه قرأ أو لم يقرأ وفي التتارخانية نقلا عن المحيط واذا اوصى أن يدفع الى انسان
 كذا من ماله ليقرأ القرآن على قبره فهذه الوصية باطلة وقال بعضهم اذا كان القارى معينا يجوز على
 وجه الصلة والصحيح انه لا يجوز وهكذا قال ابو نصر وكان يقول لا معنى لهذه الوصية واصله القارى
 بقراءته لان هذا بمنزلة الاجرة والاجرة في ذلك باطلة وهو بدعة ولم يفعلها احد من الخلفاء انتهى وفي
 الخلاصة اوصى (٣) القارى القرآن يقرأ عند قبره فالوصية باطلة وقال تاج الشريعة في شرح الهداية ان
 القراءة بالاجرة لا يستحقها الثواب لا للميت ولا للقارى ووجهها انعدام النية وهي مناط الثواب وهذا
 القدر كاف للعاقل ولم يخالف هذا المدعى من الادلة الاحديث (٤) واحده وهو ظاهر أخرجه البخارى
 عن ابن عباس رضى الله عنه أن نقرأ من اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام مر واءاء فيه لدبغ او سليم
 (١) قال في المجتبى قراءة القرآن عند القبور ربما تكون أفضل ويجوز أن يخفف الله شديداً من العذاب بل
 يقطعها عند دعاء القارى وتلاوته انتهى لكن يقرأ قاعدا لا ماشيا ولا دائرا فانه دأب النصارى كما في
 الاحكام والقارى عند اشتغال الناس بالدفن ثم دون المشتغل بالدفن كذا في نخبه الفتاوى ويكره للقوم
 أن يقرأوا القرآن جملة كما في المحيط وكذا من البدع الذبح عند القبر كما في التبيين وكذا يكره التعزية عند
 القبر كما في القنية (منه) (٢) لان الصلة انما توضع ليتصرف العامل بعمل من أعمال البر وما قصد منه نفع الدنيا
 ليس من أعمال البر فلا يوجد (منه) (٣) والمراد من الايصاء بشئ من المال لقارى القرآن فيكون باطلا
 لكن اذا جلس على قبر أخيه من يقرأ القرآن حسبة لا يكره عند محدوده أخذ المشايخ وهو المختار كما في
 التزانيق و به يفتى كما في جامع الفتاوى ويقول القارى بعد قراءته اللهم أوصل ثواب ما قرأت الى فلان كما
 في الضياء (منه) (٤) قوله الاحديث واحد استثناء من أعم الاشياء وقوله من الادلة ظرف مستقر
 حال منه قدم عليه لكونه نكرة (منه)

فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل فيكم من راق ان في الماء رجلا لينا واوليا فانطلق رجل منهم فقرا
بفأخذه الكتاب على شاة (١) فجاء بالشاة الى اصحابه فسكرهوا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله أجرا
حتى قدموا المدينة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله أجرا فقال رسول الله عليه السلام ان احق
ما اخذتم عليه أجرا كتاب الله انتهى فجوابه ان ابن حجر نقل عن الحنفية جواز اخذ الاجرة على الرقية
ذكره في شرح هذا الحديث يعني انهم جوزوا الاجرة في الرقية لهذا الحديث ولم يجوزوا في قراءة القرآن
لانها عبادة والاجر فيها على الله تعالى وهو القياس في الرقية الا انهم تركوه بهذا الحديث وحمل بعضهم الاجر
في الحديث على الثواب وادعى بعضهم نسخه بالا حاديث الواردة في الوعيد (٢) على أخذ الاجرة او يقدر
في الحديث مضافا محذوفا بقرينة سبب الوعد روية (٣) كتاب الله واجاب التور بشق بان قال قد روى
هذا الحديث من وجوه كثيرة وفي بعض طرقه الفاظ تبين وجه الحديث فن ذلك فاستضافهم فلم يضيفوا
رواه مسلم وفي رواية البخاري عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه فصالحهم على قطع من الغنم فوجه
الحديث ان اهل تلك السرية كانوا مسافرين قد وجب على اهل الماء حقهم على ما صح من حديث عقبة بن
حامر رضي الله عنه قلنا يا رسول الله انك تبغثنا فنزلنا على قوم لا يقرؤنا فترى فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان نزلتم يقوم فامروهم ما ينبغي للضيف فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم فايض
لم اخذ ذلك عوضا عن حقهم الذي منعوا وكان ابو سعيد في تلك السرية ولم تكن الرقية علة لاستحقاقهم ذلك
بل كانت ذريعة الى استخلاص حقهم وهذا هو الصواب في تاويل هذا الحديث فوجه قوله عليه السلام
ان احق ما اخذتم عليه أجرا كتاب الله أراد به أجر الاخرة كان سؤالهم عن أخذ الاجرة فعرض عليه
الصلاة والسلام بما هو الحقيقة والمطلوب منه وهذا النوع من الخطاب يسمى التحوييل عند اهل البلاغة
ثم قال فان قيل فما صنع محمد بن خارجة بن الصامت عن عمه وهو من الحسان انه مر بقوم فقالوا انك جئت
من عنده هذا الرجل بخير فارق لنا هذا او توه برجل مجنون في القيود فراقه بام القرآن ثلاثة أيام غدوة وعشية
كلما ختمها جمع بزاقه ثم نقل فكأنما نشط من عقاب فأعطوه مئة شاة فأثنى النبي عليه الصلاة والسلام
فذكر فقال كل فلعمرى لمن أكل (٤) برقية باطل لقد أكلت برقية حق قلنا لم يذكر في هذا الحديث
انهم شارطوه على شيء فيعدها ماضى أيام كثيرة وأفاق المرقى أعطوه مائة شاة تكملة له فهذا الحديث
لا يدل على جوازه ولودل لوجب صرفه عن ظاهره لقوة ما ذكرنا ولو فرض المساواة تساقطا فنرجع الى

(١) أى على أن يعطوه شاة ان سلم اللد يغ نسلم فأعطوه الشاة فجاء (منه) (٢) لكن هذا الجواب يتوقف
على أن يكون هذه الاحاديث متأخرة عنه فان ثبت ثبت والا فلا فن ذلك المذكور من الالفاظ التي تبين
توجيه الحديث الشريف قوله عليه السلام فاستضافهم الى آخره (قاضي زاده) (٣) والرقية معروفة والجمع
رقى واسترقاه فراقه برقية رقية بالضم فهو راق أى داع (منه) (٤) قوله لمن أكل جواب القسم أى من الناس
من يأكل برقية باطلا كذا كرا الكوكب والاستعانة بهامن الجن قوله برقية حق أى بذكر الله وكلامه وانما
حلف بعمرى لما أقسم الله به بقوله لعمرى انهم لن يسكرتهم بعمرى ذكره في شرح المشكاة (منه)

القياس وقد ذكرنا انه يدل على عدم الجواز واعلم ان هذه الجملة مأخوذة مما ذكره المصنف رحمه الله في بعض كتبه وأن هذا التفصيل هو الذي وعد به في شرح الحديث الاول في آخر التفريع بقوله ويجيء تفصيله في شرح الحديث الثامن ان شاء الله تعالى لانه لم يوفق له الحكمة أرادها الله تعالى

﴿ الحديث التاسع ﴾

﴿ اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرًا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون هو أنا فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة ﴾ (الرواية) أخرج هذا الحديث الشريف البخاري ومسلم واحمد وأبو داود والترمذي والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما كما في الجامع الصغير (اللغة) كلمة اذا ظرفية استعملت استعمال الشرط عند البصرية وشرطية عند الكوفية والسمع من سمع الشيء بالكسر سماعا وساعا وقد يجمع على أسمع وجمع الاسماع وأسمعونه واستمع له وأسمعه الحديث والمؤذن بصيغة الفاعل من يعلم الوقت للصلاة المكتوبة أداء وقضاء (١) أو لصلاة الجمعة والصلاة الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن الثناء من الله تعالى وسلوا بصيغة الامر أصله استلوا وكلاهما مستعمل والعبد ضمد الحرف ومن له خضوع وتذلل والعباد جمعه وله جمع كثيرة أكثر من عشرين وأرجو بصيغة المتكلم من الرجاء هو الامل وحلت من حل محل بالكسر أي وجب أو من حل محل بالضم أي نزل والشفاعة ما هو الموعد بقوله عليه الصلاة والسلام شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي ويحتمل أن تكون هي التي لرفع الدرجات أو أعم منهما (الاعراب) كلمة اذا ظرف لفعل الشرط عند المحققين والجوابه عند الجمهور وزيفه ابن هشام بوجوده كما فصله في المعنى والفاء غير منة أو هي شرطية جوابها فقولوا والجملة لا محل لهما من الاعراب وعند الجمهور الجملة الاولى في محل الجر كونها مضافا اليه لا ذاومثل منصوب على انه صفة لمصدر محذوف أي قولاً مثل ما يقول وهو مضاف الى ما وهي موصولة أو موصوفة والعائد محذوف أي مثل ما يقوله أو مصدرية أي مثل قول المؤذن بمعنى مقوله ثم عاطفة وجملة صلوا عطف على قولوا وعلى متعلق بصلوا والفاء في فانه للتعليل وان حرف من الحروف المشبهة واسمه ضمير الشأن وكلمة من اسم شرط مبتدأ

(١) أما الاول فظاهر وأما الثاني فلان الفقهاء قالوا من أراد قضاء الفوائت أذن وأقام للاول ثم هو مخير في البواقي ان شاء أذن وأقام في الكل وان شاء اقتصر على الاقامة (منه) أحدها أنهم قالوا الشرط والجزاء تربط بينهما الاداة على قولهم تصير الجملة ثان واحدا لان الظرف عندهم من جملة الجواب وثانيها انه ممنوع في قول زهير * بدالي أني است أدرك ما مضى * ولا سابقا شيئا اذا كان جائيا * والجواب محذوف أي اذا كان جائيا فلا أسبقه ولا يصح أن يقال لا أسبق شيئا وقت مجيئه لان الشيء انما يسبق قبل مجيئه وثانيها ان الجواب ورد بالالفهجائية نحو اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون وما بعدها لا يعمل فيما قبلها (منه)

وجملة صلى في محل الجزم (١) شرطية وعلى متعلق بصلى وصلاة مفعول مطلق للعدد وجملة صلى الله في محل الجزم جزائية وخبر المبتدأ اما جملة الشرط أو جملة الجزاء أو مجموعهما والصحيح هو الاول كما في المعنى وعليه متعلق بصلى وعشر أى صلاة عشر مفعول مطلق للعدد أيضاً ونم عاطفة أيضاً وجملة سلوا عطف على صلوا والله مفعول على متعلق به والوسيلة مفعول ثان لسلوا والفاء للتعليل وان حرف من الحروف المشبهة واسمها ضمير راجع الى الوسيلة ومنزلة خبرها والجملة تعليل الامر وفي الجنة ظرف مستقر صفة لمنزلة وجملة لا تنبغى صفة لعبد صفة لمنزلة والا لا يستثناء ولعبد متعلق بلا تنبغى والمستثنى مفرغ ومن عباد ظرف مستقر صفة لعبد وكلمة من للتبعية وعباد مضاف الى الله وجملة أرجوا استثنائية وان مصدرية وأكون فعل متكلم منصوب بها واسمها مستتر وهو مبتدأ أو ناخبره والجملة في محل النصب لكونها خبراً كون وجملة أكون في تأويل المفرد مفعول أرجو والفاء في فن جزائية للشرط المحذوف أى اذا كان رجائى ثابتاً (٢) ومن اسم شرط مبتدأ وجملة سأل في محل الجزم شرطية على متعلق بسأل والوسيلة مفعولة وجملة حلت في محل الجزم جزاء الشرط وفي خبر المبتدأ ما من من الاحتمالات الثلاثة (البلاغة) السماع لا يتعلق بالمؤذن بل بصوته فهو ما من ذكر المحل واردة الحال من المجاز المرسل واما من حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه كما قيل في واء آل القرية ثم السماع سبب والقول بمثل ما قال المؤذن مسبب على ما هو المستفاد من كلمة اذا والفاء وكذا المستفاد من قوله مثل ما يقول لان المشبه به أقدم من المشبه فاذا الحديث ان السماع الجيب لا يسبق المؤذن في الاجابة بل يعقب كل جملة منه بجملة منه وقد جاء التنصيص به في حديث أبي امامة رضى الله عنه عنه عليه السلام وفيه قال اذا كبركبر واذا تشهد تشهد الى آخره وأفاذا أيضاً أنه ينبغى أن لا يتكلم السماع (٣) ولا يشتغل بشىء حال الاذان كما ذكره صاحب التحفة ثم ان صيغة الامر في المواضع الثلاثة ظاهرها الوجوب اذ لا تظهر قرينة صادقة عنه بل ربما يظهر استنكار تركه لانه يشبه عدم الالتفات اليه والتشاغل عنه لكن آخر الحديث يصلح ان يكون صار فاعن الوجوب لان مثله من الترغيبات في الثواب يستعمل في المستحب وان كانت صيغة الامر موضوعة للوجوب (٤) عندنا ذكره

(١) قوله وجملة صلى في محل الجزم شرطية أقول هذا مخالف لما علم في النحو من ان الجزم في مثله في محل الفعل فقط مع قطع النظر عن فاعله والجملة لا محل لها من الاعراب فلما أوردت هذا السؤال على الشارح أجاب بعد عدة أيام بان قال قولى في محل الجزم حال من صلى فانحل الاشكال يعنى انه من قبيل ملة ابراهيم حنيفاً وكذا الحال في قوله وجملة صلى الله في محل الجزم جزائية سؤالاً وجواباً وكذا الكلام فى الآتى وجملة سأل في محل الجزم وجملة حلت في محل الجزم فتدبر ولا تكن من القاصرين (قاضى زاده) (٢) والاولى ان يكون التقدير اذا كان أن أكون ذلك العبد مرجوا غير متيقن (منه) (٣) أى السماع للاذان بكلام دينوى أو آخرى سوى الاجابة ولذا قال فى البحر لا يجب الاستماع للاذان لمن يأكل (قاضى زاده) (٤) لان صيغة الامر موضوعة للطلب وموجب الوجوب عند المحققين لا النسب ولا الاباحة ولا التوقف كما فى الاصول (منه)

ابن الهمام ثم التراخي المستفاد من كلمة ثم في ثم صلووا بالنسبة الى أوائل الاجابة وكذا كلمة ثم في قوله ثم سلوا يكون التراخي المستفاد منها بالنسبة الى أوائل الفاظ الصلاة بالنسبة الى آخرها اذ لا تراخي فيها لان كلمة ثم تقتضي التشريك في الحكم والترتيب والمهلة الا ان تكون واقعة موقع الفاء فتخرج حينئذ عن المهلة ذكره ابن هشام فيستفاد منه جواب آخر فتدبر (١) ثم العطف في الموضوعين انما هو لتحصيل معنى العاطف (٢) فلا يقتضي ان توجد جهة جامعة بين الجملتين سواء كان الجامع عقليا أو وهما أو خياليا (الشرح) اذا سمعتم اذان المؤذن أيها المؤمنون فقولوا وأجيبوا لله بان تقولوا مثل ما قال المؤذن من كلمات الاذان وبعد فراغكم من الاجابة صلوا على فان من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشر مرات وبعد فراغكم عن الصلاة على اسألوا عن الله تعالى لاجل الوسيلة فان الوسيلة منزلة كائنة في الجنة لا تنبغي تلك المنزلة الا لعباد من عباد الله وأرجو أن يكون ذلك العبد أنا فاي امرئ من أمي سال عن الله لاجل تلك الوسيلة وجبت له شفاعتي التي ادخرتها لاهل الكبائر من أمي (٣) أو التي كانت لرفع الدرجات في الجنات العاليات (التفريع) دل هذا الحديث الشريف ان السامع للاذان يجب أن يسمع ويمتصع لاسكن قالوا لو كان السامع في المسجد ليس عليه ان يحجب وكذا لو كان قارئاً للقرآن فسمع الاذان قيل الافضل ان يمسك ويستمع وقيل يغضي في قراءته ان كان في المسجد وان كان في بيت فكذلك ان لم يكن اذان مسجده وكذا اذا سمع الاذان غير مرة ينبغي ان يحجب الاول سواء كان مؤذن مسجده أو غيره لانه حيث سمع الاذان ندب له الاجابة أو وجبت فاذا تحقق في حقه فالسبب يأتي بالسبب ثم لا يتكرر عليه فان سمعهم معا أجاب معتبر اجواب مؤذن مسجده حتى لو سبق مؤذنه بعيدا وسبق تقيد به دون غيره ولو لم يعتبر هذا

(١) وجهه ان ثم بمعنى الفاء فلا حاجة الى التكليف وفيه ان التكليف يرتكب في ابقاء الكلمة على حقيقة ما على ان البصري لا يقولون بان الحرف يحجب عن معنى حرف آخر (منه) (٢) قوله لتحصيل معنى العاطف وهو التراخي على أحد التوجيهين المذكورين فتى وجد التراخي مثاليين الجملتين يسوغ العطف ولا يتوقف على وجود الجامعة بينهما وفي هذا الحكم وسم الفاء وفي الواو خلاف كما عرف في محله (قاضي زاده) (٣) كلمة أو لمنع الخلو فلا ينافي كون الشفاعة كما سبق بل العموم انسب لان المجيب المؤذن قد يكون من اهل الكبائر وقد لا يكون والشفاعة موعودة لكل فلا بد من كون الشفاعة أعم من كونه التخليص من الدرجات أو لرفع الدرجات والسنة ان يستقبل المؤذن القبلة في الاذان والاقامة لان الملك النازل من السماء فعل كذا ويكره تركه ويحول وجهه عند حى على الصلاة وحى على الفلاح عينه ويساره ولا يحول في الاقامة الا لانه ينتظرون الاقامة ومن صلى في الصحراء يؤذن ويقيم وفي المصر كذلك وان تركهم جميعا في المصر جاز لقول ابن مسعود اذان الحى يكفينا والاول أفضل قال في المبسوط قال عليه السلام من صلى في أرض قفر وامام صلى بصلاته ما بين الخافقين من الملائكة ومن صلى بغير اذان واقامة لم يصل معه الاملاك كان ثم اذان الصبي العاقل لا يكره لكن اذان البالغ أفضل وبعاد اذان الصبي الذي لا يعقل وكذا اذان المجنون والسكران (منه)

الاعتبار جاز لكن فيه خلاف الاولى فيخصص عموم الحديث باول اذان سمعه ثم ظاهر قوله عليه السلام
 فقولوا مثل ما يقول مخالف لورود الحوقلة عند الجميلة في حديث مسلم عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول
 الله عليه الصلاة والسلام اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر فقال احدكم الله اكبر الله اكبر ثم قال اشهد
 ان لا اله الا الله قال اشهد ان لا اله الا الله ثم قال اشهد ان محمداً رسول الله قال اشهد ان محمداً رسول الله ثم قال
 حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال الله اكبر
 الله اكبر قال الله اكبر الله اكبر ثم قال لا اله الا الله قال لا اله الا الله من قلبه دخل الجنة وكذا اذا قال المؤذن
 في اذان الفجر الصلاة خير من النوم (١) يقول الحبيب صدقت وبررت فحملوا ذلك العام على ما عدا تلك
 الكلمات الثلاث لكن قال ابن الهمام وذلك الحمل غير جار على قاعدة لان عندنا المخصص الاول ما لم
 يكن متصلاً لا يخص بل يعارض فيجوز فيه حكم المعارضة أو يقدم العام والحق هو الاول وعلى قول
 من لم يشترط ذلك انما يلزم التخصيص اذا لم يمكن الجمع وهم نال يلزم من وعده عليه السلام لمن اجاب
 كذلك بدخول الجنة نفي ان يجعل الحبيب مطلقاً (٢) وتعليل الحديث بان اعادة النداء الداعي
 يشبه الاستنزاع بخلاف ما هو ذكر ثياب عليه قائله لا يتم اذ لا مانع من صحة اعتبار المجيب داعياً نفسه
 مخاطباً لها حثاً وحضاً على الاجابة بالفعل كيف وقد صرح بذلك (٣) فيمارى عن ابي امامة رضى الله
 عنه عنه عليه السلام من حديث طويل وفيه واذا قال حي على الصلاة قال حي على الصلاة واذا قال حي
 على الفلاح قال حي على الفلاح (٤) فيفيدان عموم الاول معتبر قال ولقد رأيتنا من مشايخ السلوكة من كان
 يجمع بينهما فيدعو نفسه ثم تبرا من الحول والقوة ليعمل بالحديثين (٥) ثم الاحاديث الواردة في فضل الاجابة
 والدعاء عقيب الاذان كثيرة منها حديث سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه عنه عليه السلام من قال حين
 يسمع الاذان وأنا أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله رضى الله عنه باو محمد
 رسولاً وبالله اسلام ديننا غفر له ذنبه واه مسلم وعن ابن عمر رضى الله عنه أن رجلاً قال يا رسول الله ان
 المؤذنين يفضلوننا فقال رسول الله عليه السلام قل كما يقولون فاذا انتهيت (٦) فسل تعطى رواه ابوداود
 وابن حبان في صحيحه ومنها حديث جابر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام من قال حين النداء اللهم رب

(١) وأصله ان بلا لا قال الصلاة خير من النوم حين وجد النبي عليه السلام راقد اذ قال ما أحسن هذا الجملة
 في اذانك وخص الفجر به لانه وقت نوم وغفلة (منه) (٢) اذا ذكر الشئ لا يتنافى غيره وقوله وتعليل
 الحديث جواب سؤال مقدر وهو ظاهر (منه) (٣) بذلك أى بما يدل عليه حديث المتن من العموم واتيان
 الحبيب بكل ما أتى به المؤذن من ألفاظ الاذان (قاضي زاده) (٤) وذكر في التحفة انه يقول عند الفلاح
 ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (شرح الطريقة) (٥) يعنى كان الجمع بين الجميلة والحوقلة عند قول
 المؤذن حي على الصلاة حي على الفلاح عملاً بالحديثين (قاضي زاده) (٦) فسل تعطى أى سئل الله تعطى
 سؤالك ويحتمل ان يكون المعنى تعطى ما يعطى المؤذنون فلا يفضلونك والله أعلم قاضي زاده فضل كنهم
 وعلم وقاضى وفضله كنت أفضل منه (قاموس ملخصاً)

هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة رواه البخاري وغيره وزاد البهقي في آخره أنك لا تخلف الميعاد وروى الطبراني في الاوسط والامام أحمد عنه عليه الصلاة والسلام من قال حين ينادي للمنادي اللهم رب هذه الدعوة القائمة والصلاة النافعة صل على محمد وارض عني رضا لا سخط بعده استجاب الله دعوته وللطبراني في الكبير من سمع النداء فقال أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وان محمد اعبده ورسوله اللهم صل على محمد وبلغه درجة الوسيلة عندك واجعلنا في شفاعته يوم القيامة وجبت له الشفاعة الى غير ذلك من الاحاديث ثم قوله عليه السلام في الحديث الشريف ثم صلوا يدل على ان اتيان الصلاة عليه عليه السلام لا يختص بلفظ معين فيثاب المصلي عليه باي لفظ كان لكن المختار في صفة الصلاة عليه على ما ذكر في السكافية والزاهدي في الفتنى وشرح القدوري انه سئل محمد عن الصلاة على النبي عليه السلام فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وهي الموافقة لما في الصحيحين وغيرهما عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم عليك (١) قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك الى آخره أشار عليه السلام في التعليم بقوله اللهم الى آخره الى ان المأمور بقوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه ينبغي له ان يسأل الله أن يصلي عليه عليه السلام ولا يصلي عليه بنفسه لانه قاصر عن القيام بهذا الحق كما ينبغي فالمصلي في الحقيقة هو الله تعالى ونسبة الصلاة الى العبد مجاز ومعنى الصلاة عليه بقولنا اللهم صل عظمه في الدنيا باعلاء ذكره وابقاء شريعته وفي الآخرة بتضمين أجره وتشفيته في أمته ذكره ابن الاثير فعنى الصلاة الثناء الكامل والتعظيم فيستترك في هذا المعنى العام سيدنا ابراهيم عليه السلام لسكن هذا المعنى العام في حق نبينا (٢) عليه الصلاة والسلام يتحقق في ضمن ذلك المعنى الخاص المذكور فلا يرد ان ابراهيم عليه السلام (٣) لا يصح في حقه ذلك المعنى الخاص اذ لا بقاء لشرعته ويجيء باقي الكلام في الصلاة على سيد الانام في الحديث الحادي والثلاثين ثم الكيفية في سؤال الوسيلة له عليه الصلاة والسلام بينت في الاحاديث السابقة فعليك بها والشفاعة المذكورة مطلقة فتشمل الشفاعة لاهل

(١) قوله فان الله قد علمنا الى آخره تعليل لمقدر كانه قال لم خصصت السؤال بكيفية الصلاة على دون السلام فقال عليه السلام فان الله تعالى الخ حيث ورد في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته (قاضي زاده) (٢) قد يقال ان الصلاة على نبينا عليه السلام مشبهة بالصلاة على سيدنا ابراهيم عليه السلام فيقتضي التشبيه أن يكون معنى الصلاة على نبينا عليه السلام هذا المعنى العام قلت التشبيه لا يقتضي المماثلة من جميع الوجوه كما عرف في محله (قاضي زاده) (٣) قوله فلا يرد ان ابراهيم عليه السلام الى آخره تفريع على قوله فعنى الصلاة الثناء الكامل يعني اذا كان معنى الصلاة هذا المعنى العام فلا يرد السؤال بصلاة الله تعالى على ابراهيم بان يقال كيف يصح هذا المعنى الخاص في حقه (منه)

الكبار والشفاعة لرفع الدرجات كما هو مذهب أهل السنة وقد أنكر بعض المعتزلة والخوارج الشفاعة لأهل الكبار بناء على أن مرتكب الكبيرة إذا مات بلا توبة منها لا يكون مؤمناً ولا كافراً ويكون محمداً في النار عند المعتزلة ويكون كافراً عند الخوارج وعندنا الكبيرة لا تخرج المؤمن من الإيمان وتسكوا بقوله تعالى (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) قلنا إن هذه الآية وأمثالها في حق الكافرين ولنا في الشفاعة قوله تعالى (يومئذ لا تنفع الشفاعة) (١) إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) والمرضى له من قال لا إله إلا الله ذكره القرطبي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله (ولا يشفعون إلا من ارتضى) وقد جاءت الآثار التي تبلغ مجموعها حد التواتر بصحة الشفاعة لذنب المؤمنين قال النووي والقاضي عياض شفاعته نبينا (٢) خمس الأولى في الأراحة عن هول الحشر الثانية في إدخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة في إدخال قوم حوسبوا واستحقوا النار الجنة الرابعة في إخراج من أدخل النار الخامسة في رفع الدرجات وزاد القاضي عياض شفاعته سادسة وهي شفاعته لعمه أبي طالب (٣) في تخفيف العذاب وزاد بعضهم شفاعته سابعة وهي شفاعته لأهل المدينة ثم لأهل مكة ثم لأهل الطائف وأخرى لمن زار قبره الشريف وأخرى لمن أجاب المؤذن عن بر يده رضي الله تعالى عنه أن رسول الله عليه الصلاة والسلام قال إنى لا رجوان أشفع يوم القيامة عدد ما على الأرض من شجرة ومدررة ذكره في المواهب اللدنية (السؤال) فان قلت قد ذكر عليه الصلاة والسلام التعليل في الأمر بالصلاة عليه وسؤال الوسيلة ولم يذكر التعليل في إجابة الأذان فما وجهه قلت وجهه الإشارة إلى أن الإجابة (٤) واجبة دون الأخيرين فذكر تعليمهم المزمع بالترغيب فيهما لأن شأن المؤمن أن لا يترك الواجب فلا يحتاج إلى الترغيب فيه بخلاف النوافل ويجوز أن يكون التعليل (٥)

(١) الاستثناء من الشفاعة أى الشفاعة من أذن له أو من أعم المفاعيل أى الامن أذن في أن يشفع له فان الشفاعة تنفعه فمن على الأول مرفوع على البدلية وعلى الثاني منصوب على المفعولية ورضي له قولا أى ورضي لمكانه عند الله تعالى قوله في الشفاعة أو رضى لأجله قول الشافع في شأنه أو قوله لأجله وفي شأنه (منه) (٢) وله عليه السلام شفاعات أعظمها في تعجيل الحساب وهي مختصة به ويشاركه الأنبياء والملائكة والمؤمنون في الثالثة والرابعة واختلف في اختصاص الثانية به عليه السلام وجوز النووي اختصاص الخامسة به عليه السلام كما في جمع الجوامع وقال القاضي عياض بان الرابعة مختصة به (منه) (٣) عن الزهرى أنه قال عليه السلام أن أهون أهل النار عذاباً بوطالب وهو منعل بن علقم يغلى من هاد ماغه (منه) (٤) قوله وجهه الإشارة إلى أن الإجابة واجبة فيه أنه يحدث ما ذكره سابقاً من أن آخر الحديث يصلح أن يكون صارفاً عن الوجوب وما سيذكره لاحقاً من بعض الفقهاء من أن الإجابة باللسان غير واجبة مع أن ما نحن فيه من الإجابة باللسان كما لا يخفى (قاضي زاده) (٥) قوله ويجوز أن يكون التعليل الخ أقول هذا الجواب متعين لأن التعظيم يقتضى الترتيب سواء استعمل بعينه أو بمعنى الفاعل على ما سبق من التوجيهين فيكون المعنى من صلى على بعد الإجابة من سأل إلى الوسيلة بعد الإجابة مع أن الترغيبات في (١٤ - نبراس العقول)

للمجموع أى من صلى على بعد الإجابة ومن سأل إلى الوسيلة بعد الإجابة والصلاة على فلا إشكال فإن قلت لم يجزم عليه الصلاة والسلام بأن مقام الوسيلة له بل ذكر الرجاء وأمر أمته بسؤالها له من الله تعالى قال القرطبي في الجواب قاله عليه الصلاة والسلام قبل أن يوحى إليه أنه صاحبها ومع ذلك (١) فلا بد من الدعاء بها فإن الله تعالى يزide بكثرة دعاء أمته رفعة كما يزide بصلاتهم ثم انه يرجع ذلك عليهم بنيل الأجور وجوب شفاعته ذكره في الكوكب المنير في شرح الجامع الصغير فإن قلت قد قال الله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) فما الفائدة في تعيين العشر في الحديث قلت فيه فائدة عظيمة لأن مقتضى الآية أن يعطى عشر درجات في الجنة فاخبر أن الله تعالى يصلي على من صلى على نبيه عشر أود كر الله للعبد أعظم من الحسنة مضاعفة وقال العراقي لم يقتصر على ذلك حتى زاده كتابة عشر حسنات وحط عنه عشر خطيئات ورفع عشر درجات كما ورد في الأحاديث فإن قلت قوله عليه الصلاة والسلام فقولوا مثل ما يقول من قبيل التشبيه والغالب فيه إلحاق الناقص بالكمال فما الكمال في الفاظ المؤذن قلت إن الكمال فيها من حيث أنه يرفع صوته ويستغفر له كل رطب ويابس سمعه كما مر في حديث (٢) الإمام أحمد فإن قلت الحجب يحوقل في الجملة ويقول صدقت وبررت في قوله الصلاة خير من النوم فلا مماثلة بين الفاظهما فواجه التشبيه قلت التشبيه لا يقتضي المماثلة من كل وجه كما في قوله زيد كالأسد كما ذكره علماء البيان فإن قلت المفهوم المخالف من قوله فمن سأل إلى الوسيلة حلت له الشفاعة هو أن من لم يسأل إلى الوسيلة لم تحل له الشفاعة مع أن الشفاعة أذخرت لأهل الكبر من أمته عليه السلام قلت لا اعتبار عند المفهوم المخالف في النصوص والدلالة وإنما اعتبر في العقليات والروايات والمحاورات وأيضا الشرط سبب للجزاء ويجوز أن يكون لسبب واحد أسباب عديدة فلا يلزم حرمان من لم يسأل الوسيلة له عليه السلام عن الشفاعة (الفائدة) ظاهر الحديث المشهور وجوب الإجابة باللسان كما هو ظاهر الخلاصة وفتاوى قاضيخان والتحفة واختاره ابن الهمام وقال الحلواني الإجابة بالقدم فلو أجابه باللسان (٣) ولم يمش لم يكن مجيبا حاصله

الفرائض والواجبات كالصوم والحج والاضحية وزكاة الفطر كثيرة سابقة جدا في كتب الحديث كما لا يخفى (قاضي زاده) (١) قوله ومع ذلك أى مع عدم علمه عليه السلام بذلك والاولى أن يقال ولو فرض علمه بذلك فلا بد إلى آخره يعني كما إن دعاء الأمة يكون سببا لرفعة الدرجات له كذلك يكون باعثا لنيل الثواب وجوب الشفاعة في حق أمته (قاضي زاده) (٢) وفي الحديث لكل نبي دعوة يدعو بها واختبات دعوتى شفاعتي متى معناه دعوة أعلموا أنها تستجاب لهم ويبلغهم رغوبهم والافهم لهم من دعوة مستجابة ولنبينا عليه السلام مالا يعدوا لكن حالهم فيما بين الخوف والرجاء وضمنت لهم دعوة تستجاب يدعون بها على يقين من الإجابة ونبينا عليه السلام أذخر هذه الدعوة لآمته يوم المخافة وخاتمة الحزن جزاءه الله أحسن ما جزى نبيا عن أمته وصلى الله عليه وسلم ذكره القاضي عياض (منه) (٣) الحادى والثلاثون أى من آفات اللسان التكم عند الأذان والإقامة بغير الإجابة أو الإيقاع كل عمل باليد والرجل واللسان حتى التلاوة أن كان في غير المسجد ولا يسلم وأما رده فقد اختلفوا فيه وفي التهستاقى نقل عن قريش المسائل

(بيان ما في الحديث التاسع من القوائد والحديث العاشر من الرواية واللغة) (١٠٧)

نفى وجوب الاجابة باللسان وبه صرح جماعة وانهم مستحبون حتى ان اجاب نال الثواب والا فلا اثم ولا كراهة وفي التجنيس لا يكره الكلام عند الاذان بالاجماع ذكره شمس الائمة السرخسي وقول صاحب التحفة ينبغي ان لا يشكك ولا يشتغل بشئ محال الاذان لا يفيد حرمة التكلم والاشتغال وقول صاحب النهاية أرى بع (١) من الجفاء ومن جملتهم من سمع الاذان ولم يجب قال ابن الهمام وهو غير صريح في اجابة اللسان اذ يجوز ان يراد به الاجابة بالالتيان والالكان جواب الاقامة واجبا ولم نعلم فيه عنهم الا انه مستحب روى أبو داود عن أبي أمامة رضي الله عنه ان المؤذن أخذ في الاقامة فلما ان قال قد قامت الصلاة قال النبي عليه الصلاة والسلام أقامها الله وأدامها وقال في سائر الاقامة كنحو حديث عمر في الاذان ذكره في شرح المنية

﴿ الحديث العاشر ﴾

﴿ والذي نفسى بيده لقد هممت ان آمر بحطب يحطب (٢) ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها ثم أمر رجلا فيؤم الناس ثم أختلف الى رجال لا يشهدون الصلاة فاحرق عليهم بيوتهم والذي نفسى بيده لو يعلم أحدكم انه يجدر قاسمينا أو مرمانين حسنتين لشهد العشاء ﴾ وفي رواية لقد هممت ان آمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلا فيصلي ثم انطلق معي برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة فاحرق عليهم بيوتهم بالنار وفي رواية لقد هممت ان أمر فتيتي فيجمعهم الى حزم من حطب ثم أتى قوما يضلون في بيوتهم ليست بهم علة فاحرقهم عليهم وفي رواية يتخلفون عن الجمعة قيل همار وايتان رواية في الجمعة ورواية في غيرها وكلاهما صحيح والحديث المذكور أو لا يدل على ان المراد العشاء وفي رواية وما يتخلف عن صلاة الجمعة الا منافق قد علم نفاقه أو مر يض وان كان المر يض ليمشى بين رجلين حتى يأتى ﴿ الرواية ﴾ أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنهما ﴿ اللغة ﴾ الواو والقسم والنفس بمعنى الروح

ان الكلام فيه يوجب خشية سلب الايمان (وسيلة الطريقة) (١) عن النبي عليه الصلاة والسلام أرى بع من الجفاء ان يقول الرجل قائما وان يمسح جبهته قبل الفراغ من صلاته وان يسمع النداء فلا يشهد مثل ما يشهدوا اذا ذكرت عنده فلم يصل على ذكره في بستان العارفين وفي الاذان والاقامة بلا طهارة أقوال الاول انهم أمكرهان بلا وضوء ولا نه يصير داعيا الى ما لا يحببه بنفسه مع ان فيه الفصل بين الاقامة والصلاة بالاشتغال باعمال الوضوء والاقامة شرعت متصلة بالشرع وفي الصلاة والثاني انهما لا يكرهان لانهما ذكر في الوضوء فيها مستحب كالقراءة والثالث ان الاذان لا يكره بلا وضوء لانه ذكر والاقامة مكروهة لما فيه من الفصل بين الاقامة والصلاة بالاشتغال بالوضوء كالمكره وأما اذان الجنب فمكروه ورواية واحدة ذكره في العناية (منه) ما افترق فيه الاذان والاقامة يجوز تراخي الصلاة عن الاذان بخلاف الاقامة يسن التمهيل فيه والاسراع فيها فذكره اقامة المحدث لا أذانه كذا في الاشباه (منه) (٢) وفي المصباح يحط بـ أي يجمع الخطب يقال حطبت الخطب واحتطبت به أي جمعته قاله الطيبي والنسخة الاولى هي المطابقة لما في صحيح البخاري والجمع للحميدى وجامع الاصول وشعب الايمان قاله مؤلف المشكاة أي عذر شرعي للتخلف عن الجماعة أو مرض شديد لا يمكن معه الالتيان بالجماعة (قاضي زاده)

واليد بمعنى القدرة الكاملة والهمم الارادة وأمر بصيغة المتكلم من المضارع من باب الاول والخطب ما توقد به النار من الاشجار ويخطب بصيغة المجحول بمعنى يجمع والصلاة بمعناها الشرعى لا اللغوى والمراد صلاة العشاء كما يشهر بها آخر الحديث ويحتمل أن تكون على عمومها والتاذين الاعلام باوقات الصلوات ويؤم مضارع أم بمعنى صار اما ما في الصلاة وأخالف متكلم من المفاعلة بمعنى أذهب أو آتيتهم من خلفهم والشهود بمعنى الحضور وأحرق متكلم من الافعال أو التفعيل ويجد بمعنى يصادف والعرق بفتح العين وسكون الراء العظم الذي عليه لحم والسمين من السمن ضد الهزال يقال طعام مسمون وسمين والمرما بكسر الميم ويفتح ظلف الشاة وقيل ما بين ظلفيها وقيل المرما السهم الصغير الذي يتعلم به وهو أحقر السهام وأردن في الاعراب والذي جارو وجرو مرتبطان بالقسم المقدرون نفس مبتدأ بيده ظرف مستقر خبره والجملة صلة للموصول اللام في لقد هممت جوابية قالوا اذا كان جواب القسم ماضيا يلزمه اللام وقد وجلة هممت جواب القسم والجملة القسمية لا محل لها من الاعراب استثنائية وأن أمر بتقدير إن أمر في تاويل المفرد متعلق بهممت وبحطب متعلق بأمر وجملة يحطب صفة لحطب وثم حرف عطف وأمر بالنصب عطف على السابق وبالصلاة متعلق بأمر بتقدير أمر بالاذان للصلاة والفاء في يؤذن عاطفة ويؤذن جوز رفعه ونصبه كما جوز في قوله يحطب له متعلق بيؤذن أمر بالنصب عطف على السابق رجلا مفعوله بتقدير أمر بالامامة لرجل يؤم عطف على أمر الناس مفعوله أخالف بالنصب عطف على أمر الى رجال متعلق به وجملة لا يشهدون صفة لرجال أحرق عطف على أخالف عليهم متعلق به وفيه ايدان بان احراق البيوت انما هو حال كون البيوت مشتملة على الرجال لا حال كونها خالية عنهم فيحصل مزيد تهديد وتحويل والواو في والذي للقسم وجملة نفس بيده صلة للموصول ولو من حروف الشرط استعملت همنا لا متناع الثاني لا متناع الاول كما هو الغالب في استعماله وجملة يعلم أحدكم شرطية وجملة انه يجد قائم مقام مفعولين ليعلم ويجد بمعنى يصادف عرقا مفعوله سميان صفة عرقا أو عاطفة مرأتين عطف على عرقا وجملة لشهد العشاء جواب القسم لفظا ومعنى كما يدل عليه اللام وجواب للشرط معنى فقط على ما هو المقرر في النحو (البلاغة) ناكيد عليه السلام كلامه بالقسم الذي هو أقوى التاكيدات التنزيه من لا يأتى الجماعة (١) منزلة المنكرين لها فان كان الخطاب مع المؤمنين فلا نكار تنزيه

(١) عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي عليه السلام قال من كان يؤمن بالله ومن كان على السنة والجماعة كتب الله له بكل خطوة يخطوها عشر حسنات ورفع له عشر درجات فقليل يا رسول الله متى يعلم الرجل انه من أهل السنة والجماعة قال اذا وجد في نفسه عشرة أشياء فهو على السنة والجماعة أن يصلى الصلوات الخمس بالجماعة ولا يذكر واحدا من أصحابه بسوء ومنة قصة ولا يخرج على السلطان بسيف ولا يشك في اعانته ويؤمن بالقدرة وخيره وشره ولا يجادل في دين الله ولا يكفر واحدا من أهل التوحيد بذنب ولا يدع الصلاة على من مات من أهل القبلة ويرى المسح على الخفين في السفر والحضر ويصلى خلف كل امام برأ أو فجر كذا في التتارخانية ويصف الرجال ثم الصبيان ثم الخنثى ثم النساء ثم الصبيات

وان كان مع المنافقين فلا حاجة الى التنزيل لان الانكار تحقيقي وعلى كلا التقديرين فالتا كيد واجب وان كان مع المترددين فالتا كيد حسن وان كان مع من يشهد الجماعة فالتا كيد لصديق الرغبة والرواج مع ان الكلام اذا ذكر مؤكدا يكون ابلغ في الترغيب والترهيب والقسم في الجملة الثانية اما تا كيد للقسم الاول للمبالغة في التهديد واما ابتداء الكلام اللاحق وفي قوله لا يشهدون ذم ببلغ لهم فيكون التوصيف للذم ﴿الشرح﴾ والله الذي روي في قبضة قدرته لقد اردت وعزمت أن آمر بجمع حطب حتى يجمع وبعده اردت أن آمر بالتأذين للصلاة فيؤذن لها وبعده اردت أن آمر لرجل بالامامة للناس ثم أتاخر ذاهبا الى بيوت رجال لا يحضرون الصلاة بالجماعة من غير عذر فاحرق بيوتهم وهم فيها والله الذي روي في قبضة قدرته لو يعلم أحد مني لا يحضر الجماعة انه يصادف قطعة لحم سمين أو طفلين حسنين من الشاة أو سمين صغيرين ليحضر العشاء ليحصل له حظ دنيوي وان كان خسيسا حقيرا ولا يحضر الصلاة بالجماعة وان كان ما يترتب عليها شر فخطيرا ﴿التفريع﴾ دل هذا الحديث الشريف على ان الجماعة واجبة قال في الغاية والكفاية وعليه عامة مشايخنا وفي المقيدينا واجبة وتسميتها سنة لان وجوبها بالسنة وكذا تسمية محمد لها سنة لا ينافي الوجوب لانه يطلق السنة كثيرا على ما يجب بالسنة كما أطلق على صلاة العيد أنها سنة بقوله عيدان اجتماعي يوم الاول سنة والثاني فريضة فان المراد بالاول العيد والثاني الجمعة فقد أطلق على صلاة العيد أنها سنة مع انها واجبة على الاصح لان وجوبها بالسنة وفي البدائع تجب على العقلاء البالغين الاحرار القادرين على الجماعة من غير حرج انتهى والدلالة المذكورة في الرواية تدل على الوجوب وكذا الاحكام تدل على الوجوب من أن تاركها من غير عذر يعزروا وترد شهادته ويأثم الجيران بالسكوت عنه وهذه كلها احكام الواجب والاشهر أنها سنة مؤكدة تقرب من الواجب وقيل فرض عين الا من عذر وهو قول احمد وداد وعطاء وقيل فرض كفاية وبه قال الشافعي والطحاوي والكرخي كما في شرح النقاية وتدل في القينة القول بانها فرض عين على انه من المذهب والقائل بالرضية لا يشترطها للصحة فتصح صلاته منفردا كما في شرح المنظومة لمصنفها ابن وهبان وبقى قول خامس هو انها مستحبة قاله في جوامع الفقه بصيغة قيل وأعدل الاقوال وأقواها القول بالوجوب كما في النهر وقد يوفق بين القول بالوجوب وبين القول بانها سنة مؤكدة بان ترتب الوعيد والاحكام من تعزير تاركها وورد شهادته وأثم الجيران بالسكوت مقيد بالمداومة على التزك كما هو المستفاد من ظاهر قوله لا يشهدون الصلاة ومن الحديث الآخر يصلون في بيوتهم فيعيد الاعتياد نحو بنو فلان يا كلون البرأى عادتهم فيكون الواجب الايتان ومن صلى مع واحد أقامه عن يمينه وان أم اثنين تقدم عليهما وعن أبي يوسف يتوسطهما (منه) والاحسن أن يقف أحدهما حذاء الامام والآخر عن يمينه وان جاء ثالث وقف عن يسار الاول والرابع عن يمين الثاني والخامس عن يسار الثالث وهكذا والقريب من الامام أفضل كالتسائم في الصف الاول من الثاني ولو بحذاء الامام ذكره التمرناشي قال عليه السلام من سنن الهدى الجماعة لا يتخلف عنها الا منافق (منه)

أحيانا والسنة المؤكدة التي تقرب من الواجب المواظبة عليها وحينئذ لا منافاة بين أحاديث الوعيد وبين قوله عليه السلام صلاة الرجل في الجماعة تفضل على صلاته في بيته أو سوقه سبعة وعشرين ضعفا ذكره في شرح المنية ثم وجوب الجماعة أو سنتها إنما هو للفرائض وما في حكمها كالوتر والتراويح دون النفل لأنها لا تكون سنة في النوافل لكنها جائزة مع الكراهة أن صلوا على سبيل التداعي وقال الحلواني إن اقتدى به ثلاثة لا يكره بالاتفاق وإن اقتدى بأربعة فلا يصح أنه يكره كما في الخلاصة وقال في الكافي إن اقتدى واحد أو اثنان بواحد لا يكره وإن اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه وإن اقتدى بأربعة بواحد كره اتفاقا انتهى ولا يعرف لك ما ذكر في شرح النقاية من جواز الجماعة في النوافل مطلقا نقلا عن المحيط فانه نقل فاسدا ذكر في المحيطين كراهتها ولا يلتفت إلى ما كتب الناس عليه من صلاة الرغائب والبراءة والقدر لاسيما مع الجماعة فإن النقاد من الحديثين كابن الجوزي وغيره صرحوا بموضوعة ما ورد فيها من الأحاديث والمراد بقوله لا يشهدون الصلاة عدم الشهود من غير عذر مبيح للتخلف عن الجماعة والاعذار المبيحة المرض الذي يبيح التيمم وكونه مطلقا على اليد والرجل من خلاف وكونه مفلوجا وكونه مستخفيا من سلطان أو غريم وهو معسر وكونه لا يستطيع المشي كالشيخ العاجز وغيره وإن لم يكن به ألم وكونه أعمى ومعتدا بالمطر والطين والبرد الشديد والظلمة الشديدة كما في شرح المنية ومن الاعذار المبيحة تكرار الفقه وحضور طعام تتوقف نفسه وإرادته سفر وقيامه بمر يض وشدة ريح ليلا لانهارا وإذا انقطع عن الجماعة لعذر من أعذارها وكانت نيته حضورها لولا العذر يحصل له ثوابها ذكره الشرنبلالي في شرح نور الايضاح ويلاحظ به هذه الاعذار ما قالوا إن امام محلته كان يصلي العشاء قبل غياب البياض فلا يفضل أن يصليها وحده بعد البياض وإن الامام إذا كان فيه خصلة تكره بسببها امامته ينبغي أن يتحذر لأن التحرز عن الكراهة أولى من الاتيان بالفضيلة وكذا لأول تارك الجماعة بان امامه متهم بالخاد وسوء الاعتقاد يجوز تخلفه عنها ومن صلى خلف فاسق أحرز ثواب الجماعة لقوله عليه السلام صلوا خلف كل بر وفاجر وصلوا على كل بر وفاجر وجاهدوا مع كل بر وفاجر رواه الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله عنه مرسل وهو حجة عندنا وعند مالك وجمهور الفقهاء قال في المحيط لو صلى خلف فاسق أحرز ثواب الجماعة لكن لا يحرز ثواب المصلي خلف تقي كيف وقد صلى الصحابة والتابعون خلف الحجاج وفسقه مما لا يخفى لكن قال أصحابنا لا ينبغي أن يقتدى به إلا في الجمعة للضرورة فيها بخلاف سائر الصلوات للتمكن من التحول إلى مسجد آخر فيما سوى الجمعة وعليه يحمل عمل الصحابة والتابعين في الاقتداء بالحجاج وعلى هذا فينبغي أن تكون الجمعة أيضا إذا تعددت الجوامع كما في زماننا لا مكان التحول إذ الفتوى على جواز التعدد وما ذكرنا إلى ههنا إذا كان المراد من الحديث الشريف الترغيب في الجماعة وأما الكلام على تقدير كون المراد منه الترغيب في الجمعة فهو أن الجمعة فرض عين على كل من استكمل شرائط وجوبها وشرائط أدائها دل على فرضيتها الكتاب والسنة واجماع الامة ونوع من المعنى أما الأول فقوله تعالى (فاسموا إلى ذكر الله وذروا البيع) فانه أمر وهو

باطلاقه يقتضى الوجوب ونهى عما كان مباحا فيقتضى حرمة وأما السنة فكثيرة منها الحديث السابق ومنها قوله عليه السلام لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليسكونن من الغافلين رواه البخارى ومسلم والنسائى واحمد ومنها قوله عليه الصلاة والسلام من ترك ثلاث جمع تها وناطب على قلبه رواه الخمسة ومنها قوله عليه الصلاة والسلام راح الجمعة واجب على كل محتلم رواه النسائى وأما الاجتماع فرواه ابن المنذر وغيره على ان الجمعة فريضة عينا وأما النوع من المعنى فلاننا أمرنا باداء الجمعة بدل الظهر وظاهره انه لا يقوم مقام الفرض الا الفرض بل فيه دليل على انها أقوى من الظهر وأما شرط الوجوب فستة أولاها الذكورة فلا تجب على المرأة الثانية الإقامة فلا تجب على المسافر الثالث الحرية فلا تجب على العبد الرابع الصحة فلا تجب على المريض قال عليه الصلاة والسلام الجمعة واجبة الا على صبي أو مملوك أو امرأة أو مريض رواه أبو داود والبيهقى الخامس سلامة العينين فلا تجب على الاعمى وان وجد قائد اعنده وعندهما ان وجد قائدان جالس السادس سلامة الرجلين فلا تجب على المقعد ومقطوع الرجلين وان وجد من يحمله بالاتفاق والفرق لهما بين الاعمى والمقعد ان الاعمى قادر على السعى لو وجد قائدان والمقعد وقادة أى حنيفة ان القدرة بالغير لا تعد قدرة والمرض كالمرضى وان حضر واصلوا الجمعة أجزأتهم ولا تلزمهم الظهر لان السقوط للرفق بهم فاذا تحملوا المشقة وقعت فرضا مثل حج الفقير وأما شرط الاداء فستة أيضا الاول المصر (١) أو فناءؤه فلا تجوز في القرى عندنا خلافا للامة الثلاثة وفى تفسير المصر (٢) عبارات كثيرة وفناء المصر ما اتصل به معد المصالحه من ركض الخيل وجمع العساكر والمناضلة ودفن الموتى وصلاة الجنازة ونحو ذلك والامام اذا منع أهل مصر أن يجمعوا وانهاهم بسبب من الأسباب وأراد أن يخرج ذلك الموضع عن أن يكون مصر اصح نهيهم وليس لهم أن يجمعوا بعد ذلك لانه كما أن له أن يصير موضعا فله أن يخرج موضعا عن أن يكون مصر وانهاهم متعنتا أو اضاروا بهم كان لهم أن يجمعوا لان منعه على هذا الوجه معصية ولا طاعة له فى المعصية ذكره الفقيه أبو جعفر عن أصحابنا الثانى كون الامام فيها السلطان لقوله عليه الصلاة والسلام فمن تركه وله امام عادل أو جائر فلا جمع الله شمله ولا بارك له فى أمره رواه ابن ماجه وغيره فقد شرط عليه السلام الامام وهو السلطان لاحاق الوعيد لتاركها الثالث الوقت وهو وقت الظهر فلا يصح بعده بخلاف سائر الصلوات عن أنس رضى الله عنه كان عليه

(١) والمصر كل موضع له أمير وقاض ينفذ الاحكام وقيم الحدود وزاد قاضيه خان فى هذا التفسير المفقى والمراد من له قدرة على التنفيذ وعلى هذا التفسير أكثر الفقهاء وفى المصر أقوال تبلغ عشرة كما فى القهستانى (منه) (٢) المصر ما لا يسع أكبر مساجده أهله أو ماله أمير وقاض ينفذ الاحكام وقيم الحدود أو ما يجمع فيه مرافق الدنيا والدين أو يتعش فيه كل صانع سنة بلا تحول الى آخر أو يكون سكانه عشرة آلاف أو يسمى مصر اعند التعدد أو لا يظهر نقصان بموت أو زيادة بولادة أو يكون دفع عدو بلا استعانة أو يصير الامام وان صغر وقل أهله أو يولد انسان ويموت كل يوم أو لا يعد أهله الا بمشة أو يكون فيه ألف رجل أو عشرة آلاف مقاتل على الخلاف كذا فى شرح النقاية (منه)

الصلاة والسلام يصلي الجمعة حين تميل الشمس رواه البخاري الرابع الخطبة وعليه الجمهور وفاته لم يرد أنه عليه الصلاة والسلام والخلفاء الراشدين فمن بعدهم صلاها بدونها لكن شرط الخطبة كونها في الوقت وبحضرة الجماعة فلا تصح قبل الوقت ولو خطب وحده ثم حضرت الجماعة فصلى بهم لا تجوز للتوارث المسذكور ولقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) فانه يشمل الخطبة والصلاة ووركن الخطبة مطلق ذكر الله بنية عند أبي حنيفة وعندهما لا بد من ذكر طويل يسمى خطبة وواجبها كونها مع الطهارة والقيام وستر العورة وسنتها كونها خطبتين بجلسة بينهما تشتمل كل منهما على الحمد والتشهد والصلاة على النبي عليه السلام والاولى على تلاوة آية وعلى الوعظ أيضا والثانية على الدعاء للمؤمنين والمؤمنات عوض الوعظ. ويكره تطويل الخطبة بان تزيد الخطبتان على سورة من طوال الفصل لا سيما أيام الشتاء وإذا صعد الإمام المنبر يجب على الناس ترك الصلاة النافلة وترك الكلام أيضا عند أبي حنيفة وقال يباح الكلام حتى يشرع في الخطبة لان الكراهة للاختلال بفرض الاستماع ولا استماع ههنا ولا بي حنيفة ان كثير من اصحاب يكرهون الكلام ولان الكلام يمتد طبعاً فان الكلام بحر الكلام فكان المنع أحوط الخامس الجماعة وعلى شرطيتها انعقاد الاجتماع من غير مخالف وانما الاختلاف في عددهم فعند أبي حنيفة ومحمد ووزفر ثلاثة رجال مكلفين سوى الإمام وعند أبي يوسف اثنان سوى الإمام وعند الشافعي وأحمد أربعون رجلاً أحرار أمة قيمين وعند مالك من يقرئ بهم قرية السادس الاذن العام حتى ان السلطان أو الأمير اذا أغلق باب قصره وصلى بحشمه لا يجوز وان فتحه وأذن للناس بالدخول جازت سواء دخلوا أو لا لانها شرعت بخصوصيات لا تجوز بدونها والاذن العام والادعاء على سبيل الشهرة من جملة الخصوصيات ومن أدرك الإمام صلى معه ما أدرك وبنى عليه الجمعة عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمدان أدرك معه ركوع الركعة الثانية بنى على الجمعة وان أدركه بعد ذلك بنى عليه الظهر فيصلي أربعاً ويقعد لا محالة على رأس الركعتين اعتباراً بالجمعة ويقرأ الأخيرين لاحتمال النفلية لانه الجمعة من وجه وظهر من وجه لقوات بعض الشرائط في حقه ولهما انه مدرك للجمعة في هذه الحالة حتى يشترط نية الجمعة وهي ركعتان ولا وجه لما ذكر لانهما مختلفان فلا يبنى أحدهما على تحرمة الاخرى وباقي الكلام المتعلق بالجمعة قد سبق من المصنف رحمه الله تعالى على التفصيل في شرح الحديث السابع فارجع اليه فان فيه كفاية **(السؤال)** فان قلت احراق بيوت مع كون أصحابها فيها يقتضي احراق ذوى الارواح بالنار والحال ان العذاب بها يختص بالله تعالى على ما هو المعروف من الشرع قلت الحديث الشريف صدمته عليه السلام على طريق الهم والعزم فلا يقتضي الوقوع لسكرته يكفي في الترغيب والترهيب على ان العبارة غير صريحة في الدلالة على كون أصحاب البيوت فيها حين الاحراق فان قلت لم يبين في الحديث الشريف وقت الشهود والحضور الى الجماعة والجمعة قلت الحضور الى الجماعة بعد دخول الوقت واجب أو سنة وأما قبله فنقل لكن أنه أكثر ثواباً من الحضور بعد الوقت قالوا ثواب النقل أكثر من ثواب الواجب في ثلاث مسائل الاولى ما ذكر والثانية البدء بالسلام فانه أكثر

ثواب من رده مع كونه واجبا والثالثة ابراء المديون عن دينه كلا أو بعضا فانه أكثر ثوابا من الانتظار الى وقت الميسرة مع انه واجب لقوله تعالى (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) ذكره في الاشياء وأما الحضور الى الجمعة فيجب بالاذان الاول لقوله تعالى (فاسمعوا الى ذكر الله وذروا البيع) ولكن اختلف في المراد بالاذان الاول فقيل الاول باعتبار المشروعية وهو الذي بين يدي المنبر لانه الذي كان أولا في زمنه عليه السلام وزمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى أحدث عثمان رضي الله عنه الاذان الثاني حين كثير الناس والاصح انه الاول باعتبار الوقت وهو ما يكون على المنارة بعد الزوال لكن الحضور الى الجمعة في الساعة الاولى أكثر ثوابا لحديث أبي هريرة رضي الله عنه في فضيلة التكبير ذكره المصنف على التفصيل في شرح الحديث السابع (الناثئة) فضيلة الجماعة تزيد على صلاة الفرد بخمس وعشرين درجة كما هو في رواية وسبع وعشرين درجة كما هو في رواية أخرى قالوا ان أقوى السنن المؤكدة هي الركعتان قبل صلاة الفجر ورخص في تركها لادراك فضل الجماعة والاشتغال بالجماعة لثلاث يفتوته ركعة أو أكثر أفضل من ابلاغ الوضوء ثلاثا والوضوء ثلاثا أفضل من ادراك التكبير الاولى من جمع باهله لا ينال ثواب الجماعة الا اذا كان لم يترك ذكره في الاشياء انتهى الى الامام وهو في الركوع ان قام في الصف الاخير يدرك الركعة وان مشى الى الصف الاول لا يدركها لا يمشي ذكره في الفنية وقوله ان قام في الصف الاخير يشير الى أنه ان كان بحيث لو قام وراء الصف وحده يدركها ولو مشى الى الصف لا يدركها يمشي الى الصف ولا يقف وحده ان كان في الصف فرجة لكرهته وتركه المكروه أولى من ادراك الفضيلة خاف ان صلى سنة الفجر على وجهها أن تفوته الجماعة ولو اقتصر على الفاتحة وعلى تسبيحة في الركوع والسجود يدركها فله أن يقتصر لان ترك السنة لادراك الجماعة اذا جاز فترك سنة السنة أولى وعلى هذا ترك التمام والتعود وكذا الحال في سنة الظهر صلى خلف امام يلحق ينبغي أن يعيد ذكره في الفنية في قضاء الفوائت (ثم) الآثار في فضيلة الجمعة كثيرة ويكفيك ما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه من توفيا فاحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى فزيادة ثلاثة أيام كما في المشارق وفرض الوقت يوم الجمعة الظهر عن أبي حنيفة وأبي يوسف لكننا أمرنا باسقاطه بالجمعة حتما وقال محمد فرض الوقت الجمعة لكن رخص اسقاطها بالظهر أراد الرخصة في الحكم بصحة الظهر وهو لا يتناقض في الاثم فلا يردانه لو رخص في ذلك لما حصل اثم بترك الجمعة ووافق زفر لهما وقال فرض الوقت الظهر ثم خالفهما وقال فرض الوقت أحدهما غير عين وانما يتعين بالفعل فظهر من قولهما بل من قول محمد أيضا ان الجمعة كذكره السر ومجي ومن صلى الظهر يوم الجمعة قبل صلاة الامام الجمعة ولا عذر له صحت ظهره عندنا وان كان عاصيا وعند زفر لا تصح وهو قول الثلاثة ثم اذا بدا له أن يصلي الجمعة فتوجه اليها قبل الفراغ منها بطلت ظهره بمجرد السعي أدرك الجمعة أولا عند أبي حنيفة ويجب عليه اعادة الظهر اذا لم يدرك الجمعة أو بداله الرجوع فرجع وقال لا يبطل ظهره ما لم يشرع

في الجمعة ولو كان من صلى الظهر معذورا كالسافر ونحوه فسعى اليه - لا تبطل ظهره بالسعي بالاتفاق ولو شرع في الجمعة بطلت ظهره عندنا خلافا لغيره ولو كان في الجامع فسمع الخطبة ثم قام فصلى الظهر جاز ظهره ولا ينتقض لانه لم يرغب في الجمعة ذكره السروجي والتعليل يفيد انه اذا شرع في الجمعة ينتقض ظهره ويكره للمعذور من أداء الظهر بجماعة يوم الجمعة قبل الفراغ من الجمعة أو بعده لان الجمعة جامعة للجماعات فينبغي أن لا تكون جماعة غير ما في المكان الذي هي فيه بخلاف أهل القرى فانه لا الجمعة عليهم ومن كان مقيما في أطراف المصر ليس بينه وبين المصر فرجه بل الابنية متصلة فعليه الجمعة والا فلا الجمعة عليه وان كان يسمع النداء والغلوة والميل والاميال ليس بشيء كذا رواه أبو جعفر الهندواني عن أبي حنيفة وأبي يوسف كذا في فتاوى قاضيخان وان دخل القروي المصر فان نوى المسكن الى وقتها لم يمتنع وان نوى الخروج قبل دخوله لا تلزمه ولو نوى الخروج بعد دخول وقتها تلزمه وقيل لا تلزمه كذا في الخلاصة ويكره السفر بعد الزوال يوم الجمعة قبل أن يصليها ولا يكره قبل الزوال لعدم وجوبها قبله ﴿ الحديث الحادي عشر ﴾

﴿ اذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تسعون وعليك السكينة فإدركتم فصلوا وما فاتكم فأقصوا ﴾ (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه البخاري في كتابه المفرد في الادب عن أبي سلمة وما فاتكم فأقصوا ورواه غيره بلفظ فاتوا قال صاحب تنقيح التحقيق الصواب انه لا فرق بينهما فان القضاء هو الاتمام في عرف الشارع قال تعالى (فإذا قضيتُم مناسككم فإذا قضيت الصلاة) كذا في فتح القدير وفي رواية فلا تأتوها وأنتم تسعون بزيادة وأنتم (اللغة) فلا تأتوها من أي يأتي من الباب الثاني بمعنى جاء تسعون جمع المخاطب من المضارع المعلوم من سمي يسمى سعي أي عدا عدوا والسكينة الوقار والقضاء يكون بمعنى الحكم وهو من الباب الثاني والجمع الاقضية والقضية مثله والجمع القضاء ومنه قوله تعالى (وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه) وقد يكون بمعنى الفراغ تقول قضى حاجته وضر به فقضى عليه أي قتله كانه فرغ وقضى بحبه أي مات وقد يكون بمعنى الاداء ومنه قضى دينه وقد يكون بمعنى الصنع والتقدير يقال قضاء أي صنعه وقدره ومنه قوله تعالى (فقضاهن سبع سموات) ومنه القضاء والقدر باب الجميع ما ذكرنا والمراد به هنا معنى الاداء والانهاء بقرينة رواية فاتوا (الأعراب) كلمة اذا شرطية بقرينة الفاء لا ظرفية وأقيمت ماض مجهول من الاقامة والصلاة نائب فاعل له والجملة شرطية فلا تأتوها جمع المخاطب من النهي المعلوم والجملة جزائية تسعون جملة وقعت حالا من ضمير الجمع وأتوها جمع المخاطب من الامر المعلوم وهو مع فاعله عطوف على جملة النهي وجملة تسعون حال من ضمير الجمع في وأتوها عليكم ظرف مستقر خبر مقدم لقوله السكينة والجملة حال من ضمير الجمع في تسعون وفي وأتوها في الاول الحال متداخلة وعلى الثاني مترادفة والفاء في فأدركتم جزائية والشرطية محذوفة أي اذا امتثلتم بما قلنا وما موصولة في محل النصب مفعول تنازعه الفعلان بعده وفي محل الرفع مبتدأ وجملة أدركتم صلة والعائد

محذوف والقاء في فصله على الاول عاطفة وعلى الثاني هو القاء الى صح دخوله في خبر المبتدأ الذي تضمن معنى الشرط والموصول مبتدأ في قوله وما فاتكم فاقضوا (البلاغة) الكلام اذا اشتمل على قيد زائد على مجرد الاثبات أو النفي فذلك القيد هو الغرض الخاص والمقصود من الكلام فالنهي في الحديث الشريف راجع الى قوله تسمعون لانه حال والحال قيد لما مله فيكون نهيهم عليه السلام عن السعي والهرولة في الايمان للصلاة لانه الايمان لها وكذا الامر راجع الى المشي المقرون بالسكينة والوقار لا مطلق الايمان حتى قالوا قولنا جاءني زيد فعمرو ويجوز ان يكون كلاما مع مخاطب العارف بمعنى زيد وعمرو ولكن لا يعرف بجي وعمرو عقيب زيد فيكون الاثبات راجعا الى معنى القاء فيكون الكلام مقيداً به اذ هو الاشهر وقيد يكون كل من النفي والاثبات راجعا الى القيد والمقيد جميعا وقد يكون راجعا الى المقيد كما قالوا بهذه الوجوه الثلاثة في قوله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) ثم اذا كان النفي راجعا الى القيد أو المقيد فلا آخر ثابت اذا كان المقام خطايا او يحتاج ثبوته الى دليل اذا كان المقام استدلاليا والمراد بالنفي أعم من النفي لانه بالمعنى المقابل للاثبات وهذا البحث بحث شريف أو ردد الشيخ في دلائل الاعجاز ووصى بحفاظته فاحفظه (الشرح) اذا أقيمت الصلاة بالجمعة فلا تواتوها أيها المكفون حال كونكم ماشين على وجه السرعة والعدو بحيث تتعبون أنفسكم لانه لا حرج في الدين بل يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وأتوها حال كونكم ماشين بالوقار والثاني اذا امتثلتم بما قلنا فلا تخلوا الحال عن أمرين اما ادراك تمام الصلاة واما ادراك بعضها فان أدركتموها تمامها فها نعمت والافها أدركتموه فصلوه وما فاتكم من شيء من الركعات فاتموه وأدوه (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على ان من أدرك الامام يوم الجمعة صلى معه ما أدرك وبنى عليه الجمعة وان أدركه في التشهد أو في سجود السهول اطلاق ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا اذ لا شك ان المراد وما فاتكم من صلاة الامام بدليل قوله ما أدركتم فصلوا فان معناه من صلاة الامام والذي فات من صلاة الامام هو الجمعة فيصلي المأموم الجمعة وهذا الحديث شاهد لما ذهب اليه أبو حنيفة وأبو يوسف خلافاً لحمد كما سبق في الحديث العاشر وعورض بان فيما ذهب اليه تجوز الجمعة مع عدم شرطها وذلك فاسد لان الشيء ينسفي عند انتفاء شرطه وأوجب بان وجوده في حق الامام جعل وجوده في حق المسبوق كافي حق القراءة وأما الجمع بين صلاتين مختلفتين بتجزية واحدة فما لا يوجد بحال والقول بما يوجد بحال أولى منه مما لا يوجد بحال فان قيل روى عن الزهري باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال من أدرك ركعة من الجمعة فقد أدركها وليضف اليها ركعة أخرى وان أدركهم جلوسا صلى أربعاً وهذا نص على ما يقول محمد فواجه ترك الاستدلال به لحمد قلت ضعفه فانه ما رواه الاضمة من أصحاب الزهري وأما الثقات منهم كعمرو والاوزاعي ومالك فقد روى عنه من أدرك ركعة من صلاة فقد أدركها وأما اذا أدرك مادونها فحكمه مسكوت عنه ولا دليل عليه وما روى من قوله عليه الصلاة والسلام ما أدركتم فصلوا الحديث يدل على مداهما فاخذاه وعلى تقدير ثبوته فتأوله أدركهم جلوسا قد ساءوا في العناية

وفتح القدير ودل الحديث الشريف أيضا على أن من أدرك ركعة من الصلاة بالجماعة فقد أدرك فضل الجماعة ولكنه لا يكون مصليا بالجماعة قالوا من حلف أن يصلى بالجماعة حنث بادرارك ركعة بل بادرارك القعدة كما في التمر تاشى وحنث ما لم يدرك الثلاث كما في الهداية وعلى أن المسبوق لا يسلم مع امامه بل يقوم الى قضاء ما سبق به لكن بتكبيره وبسملة عنده وتعوذا أيضا عند محمده به أخذ الفقهاء ذكره القهستانى وفي الخلاصة المسبوق لا يتعوذ وعن محمد روايتان والاصح قول أبى يوسف وقول أبى حنيفة مع محمد انتهى وهو يقضى أول صلاته في حق القراءة كما قال الشيخان ولا خره في حق التشهد اتفاقا ولو ترك القراءة فيما يقضى فيهما أو في أحدهما فسدت صلاته كما في الخلاصة فإذا أدرك ركعة من المغرب مثلاً يقضى ركعة مع القراءة ويقعد ثم ركعة كذلك وهو ينتظر الى سلام امامه لانه يلزمه السهو بسهو امامه فيسجد مع امامه والا تنظار بان يترسل في التشهد حتى فرغ عنه عند سلام امامه وهو الصحيح وقيل يسكت أو يكرر الشهادة أو يصلى على النبي عليه الصلاة والسلام ولو قام بعد فراغ امامه عن التشهد فقد أساء ولو قام قبله فهو أولى بالاساءة ورفض القيام فان لم يرفض فان قعد ركعة بالسجدة قبل فراغه بطلت صلاته الا أنه يجوز له القيام بلا كراهة عند ضيق الوقت أو خوف المرور بين يديه أو خوف خروج مدة المسح أو وقت الفجر أو الجمعة أو العيد كما في الظهيرية ولو قعد الامام قدر التشهد ثم قهقهه أو أحدث عمدا فسدت صلاة المسبوق عند أبى حنيفة وقال لا تفسد لان صلاة الامام لم تفسد فكذا صلاة المقتدى فصار كالسلام والكلام ولان القهقهة مفسدة للجزء الذى يلاقيه من صلاة الامام فتفسد مثله من صلاة المقتدى غير أن الامام لا يحتاج الى البناء والمسبوق يحتاج اليه والبناء على الفاسد فاسد بخلاف السلام لانه منه والكلام في معناه وينتقض وضوء الامام لوجود القهقهة في حرمة الصلاة ذكره في الهداية وقيد بالمسبوق لان صلاة الامام والمدرك تامة اتفاقا وفي صلاة اللاحق روايتان ولو قهقهه الامام قبل التشهد تفسد صلاة الجميع اتفاقا وهذا الخلاف فيما اذا لم يقعد المسبوق الركعة بالسجدة وبعد ما قيدها بهالاتفسد صلاة المسبوق اتفاقا لقرار حكم الانفراد له وهذا يشير الى أن قيام المسبوق قبل سلام الامام جائز ذكره في شرح المجمع ولكون المسبوق كالمنفرد فيما يقضى لا يقتضى به مسبوق آخر ولو اقتضى تفسد صلاة المقتدى دون الامام ما لو نسي أحدهما انه بكم سبق فنظر الى صاحبه وقضى قدر ما قضى صاحبه ولم يقتد به يجوز ولا امام اذا قام الى الخامسة وتابعه المسبوق ان كان الامام قعد على الرابعة تفسد صلاة المسبوق وان لم يكن قعد لا تفسد حتى يقعد الخامسة بالسجدة فان قعد فسد صلاة الكل الامام اذا أحدث فقدم مسبوقا لا ينبغي أن يقدمه ولو قدمه لا ينبغي له ان يتقدم وان تقدم مع هذا ينبغي له ان يتم صلاة الامام الاول فاذا قعد قدر التشهد يتأخر ويقدم رجلا أدرك أول الصلاة فيسلم بهم ثم يقوم الى قضاء ما سبق به ولو لم يتأخر لكنه لما قعد قدر التشهد ضحك قهقهة أو أحدث متمعدا أو تكلم أو أكل أو شرب فسدت صلاته وتمت صلاة القوم الا امام الاول اذا أدرك الامام الثانى في الصلاة وقضى ما عليه وفرغ مع القوم فصلاته تامة وان لم يدرك ولم يفرغ عما عليه فيه روايتان في رواية أبى حفص الكبير لا تفسد وقد فرغ المسبوق قبل

(بيان ما في الحديث الحادي عشر من السؤال والفوائد والحديث الثاني عشر من الرواية) (١١٧)

سلام الامام وتابع الامام في السلام نقل عن الشيخ الامام الاستاذ انه تفسد صلاته وقيل لا تفسد به يقى
كما في الخلاصة واذا تلا الامام آية سجدة فمن سمعها ولم يسجد ثم اقتدى به في ركعة أخرى يسجد بعد
الصلاة وقيل تسقط عنه اذا بالاعتداء صارت صلاتية فلا تؤذى بعدها وان اقتدى به في الركعة التي تلاها
فيها بعد سجود الامام لا يسجد لها مطلقاً ومن اقتدى به في تلك الركعة قبل سجود الامام يسجد معه وان لم
يسمع منه قبل الاعتداء لا سراراً أو بعد أو صمماً (السؤال) فان قلت قوله عليه السلام فلا تأتوها انتهى
عن الاتيان الى الصلاة فيكون نهياً عن المعروف فكيف صدر عن الشارع قلت قد عرفت في البلاغة
ان النهي راجع الى القيد فيكون النهي في الحقيقة نهياً عن السرعة في الاتيان لاعتيان الاول ومنكر
فيكون نهياً عن المنكر كما يكون الامر في الحديث أمر بالمعروف (الفائدة) المسبوق منفرد فيما يقضى
الا في أربع مسائل لا يقتدى ولا يقتدى به ولو كبرناو لا الاستئناف صح ويتابع امامه في سجود السهو
فان لم يعد اليه يسجد آخرهاو ياتي بتكبيرات التشريق اجماعاً والمسبوق لا يكون اماماً الا اذا استخلفه
الامام المحدث والمسبوق يقضى أول صلاته في حق القراءة وآخرها في حق التشهد وعامه في البراز يذكره
في الاشباه في الفن الثاني (الحديث الثاني عشر)

(من ثابر على اثنتي عشرة ركعة في اليوم والليله دخل الجنة) أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد
المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر (الرواية) أخرجه الترمذي وابن ماجه عن معيرة بن
زياد عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها لكان معيرة بن زياد تسكّم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه
لكن له شاهد أصل الحديث رواه الجماعة الا البخاري من حديث أم حبيبة بنت أبي سفيان انها سمعت
رسول الله عليه السلام يقول ما من عبد مسلم يصلي لله تعالى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة تطوعاً من غير الفريضة
الا بنى الله به بيتاً في الجنة زاد الترمذي والنسائي أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب
وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة العداة والنسائي في رواية وركعتين قبل العصر بدل وركعتين بعد
العشاء والفقهاء أو ردوا هذا الحديث الشريف دليلاً على ان السنة المؤكدة في أوقات الصلوات الخمس
المسكتوبة اثنتي عشرة ركعة وقال ابن الهمام وحديث المثابرة انما يصلح دليل النذب والاستحباب
لا السنة لان السنة انما تثبت بنقل مواظبته عليه السلام عليها فالاولى الاستدلال على أنها سنة بجموع
حديثين حديث ابن عمر حفظت مع رسول الله عليه السلام عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين
بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الصبح وحديث عائشة
رضي الله عنها انه عليه السلام كان لا يدع أربعا قبل الظهر وركعتين قبل العداة بناء على الجمع بينهما اما بان
الاربعة يصلح في بيته فاتفق عدم علم ابن عمر وان علم غيرها مما يصلح في بيته لانه عليه السلام كان يصلي
الكل في بيته ثم كان يصلي ركعتين تحية المسجد فكان ابن عمر يراها واما بان ابن عمر انما يذكر سنة
الظهر وهو كان يرى تلك وردا آخر سببه الزوال وهو مذهب بعض العلماء وهو الذي أشار اليه الحلواني
وهو الذي ذكره الامام أحمد عن عبد الله بن السائب انه عليه السلام كان يصلي أربعا بعد أن تزول الشمس

وقال انها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فاحب ان يصعد لي فيها عمل صالح وعندنا اللفظ لا ينفي كونها هي السنة وقد صرح بعض مشايخنا بالاستدلال بعين هذا الحديث على ان سنة الجمعة كالظهر لعدم الفصل فيه بين الظهر والجمعة أو بكل من حديث عائشة رضي الله عنها وحديث علي رضي الله عنه وهو كان عليه السلام يصلي قبل الظهر أر بعاء وبعد ركعتين وأصرخ من السكك ما في حديث مسلم عن عائشة رضي الله عنها كان عليه السلام يصلي في بيته قبل الظهر أر بعاء ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين فانه يفيد المواظبة ثم الذي يقتضيه النظر كون الاربع بعد العشاء سنة لنقل المواظبة عليها في أبي داود وعن شرح ابن هاني قال سألت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله عليه السلام فقالت ما صلى العشاء قط فدخل في بيتي الا صلى فيه أر بع ركعات أو ست ركعات ولقد مطرنا مرة من الليل فطرحناه قطعاف كاني أنظر الى تقب فيه ينبع منه الماء وما رأيت متقيا الارض لشيء من ثيابه وهذا نص في مواظبته عليه الصلاة والسلام على الاربع دون الست **﴿ اللغة ﴾** المثابرة بمعنى المواظبة واليوم اسم لزمان ممتد أوله غروب الشمس وآخره قبيل طلوع الفجر **﴿ الاعراب ﴾** كلمة من اسم شرط مبتدأ أو ثابر فعل ماض من المقابلة فاعله ضمير راجع الى من وجملة ثابر في محل الجزم شرطية على ثني عشرة متعلق بثابر وركعة نصب على التمييز في اليوم ظرف مستقر صفة لثني عشرة واليلة عطف على اليوم وجملة دخل الجنة جزائية وخبر المبتدأ أما فعل الشرط أو جزاؤه أو مجموعهما كإمرو والجنة مفعول دخل أر بعاً مفعول للفعل المقدر وهو أعنى والجملة تفسير لثني عشرة وقبل ظرف مستقر صفة لاربع ومضاف الى الظهر وركعتين عطف على أر بعاء بعدها كعبل الظهر في الاعراب وهكذا اعراب البواق واعلم ان الحكم في الجملة الشرطية انما هو في الجزاء والشرط قيد له حتى ان كان الجزاء خبرا فالجملة تخبرية وان كان انشاء فالجملة انشائية هذا عند علماء العربية وأما عند علماء الميزان فالحكم عليه هو الشرط والحكم به هو الجزاء ومفهوم القضية هو الحكم بلزوم الجزاء للشرط وصدقها باعتبار مطابقة الحكم بالزوم للواقع وكذبها بعدمها وكل من الطرفين قد انحلع عن الخبرية واحتمال الصدق والكذب والصدق والكذب عند علماء العربية بمطابقة حكم الجزاء للواقع وعدمها فاحفظه **﴿ البلاغة ﴾** ذكر عليه السلام في هذا الحديث الشر يف قوله ثني عشرة ثم فسر به بقوله أر بعاً قبل الظهر الى آخره لان هذا الطريق أبلغ في الترغيب لانه من قبيل الايضاح بعد الابهام الذي هو قسم من الاطناب وهو من الطرق الثلاثة المعتبرة في التعبير عن المعنى المراد وفيه نكات الاولى ارادة المعنى الواحد في صورتين تحت لفتين احدها مبهمه والاخرى موضحة وعلمان خبيرن علم واحد والمبهم لو جازته أقرب الى الحفظ والموضح لو ضوحه أقرب الى الفهم والنسكتة الثانية تمسك المعنى في النفس فضل تمسك لان ذكر المبهم أولا يوجب توجه النفس اليه والسعي في تحصيله ثم يقع الايضاح في ذلك التوجه التام فيحفظ كل انخفاض والنسكتة الثالثة تكميل لذة العلم بالمعنى لان الادراك لذو الحرمان عنه مع الشعور بالجهول ألم فالجهول اذا لم يحصل به شعور فلا ألم في الجهل به واذا حصل به الشعور بوجه دون وجه تشوقت

النفوس الى العلم به وتاملت بفقدها اياه فاذا حصل لها العلم به على سبيل الايضاح كملت لذة العلم به للعلم
الضروري بان اللذة عقيب العلم أكل وأقوى وكانها لذتان لذتان توجدان ولذة الخلاص عن الألم
فاتقن هذه القاعدة فانها مطردة عميمة الفائدة ﴿الشرح﴾ من داوم وواظب من أمتى ذكرها كان
أو أنى حرا كان أو عبدا على ثلث عشرة ركعة من الصلاة الغير مفروضة والواجبة في جميع اليوم
والليلة دخل الجنة وأريد بهذه الالف ثلث عشرة أربع ركعات قبل صلاة الظهر وركعتين بعدها وركعتين
بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر ﴿التفريع﴾ دل هذا الحديث الشريف ان السنة
المؤكدة قبل صلاة الظهر (١) أربع ركعات وبعدها ركعتين ويشهد له حديث على رضي الله عنه
قال كان رسول الله عليه الصلاة والسلام يصلي قبل الظهر أربع ركعات وبعدها ركعتين رواه الترمذي وقال
حديث حسن وحديث عائشة رضي الله عنها أيضا قالت كان النبي عليه الصلاة والسلام لا يدع أربع ركعات
قبل الظهر وركعتين بعدها رواه البخاري وهذا الأسلوب يدل على المواظبة الدالة على كون الأربع
والركعتين سنة مؤكدة ودل أيضا على ان السنة المؤكدة بعد المغرب اثنان وركعتان ويشهد له حديث
ابن عمر رضي الله عنهما قال صليت مع رسول الله عليه الصلاة والسلام ركعتين بعد المغرب في بيته رواه
الترمذي وقال حديث حسن صحيح وحديث أم حبيبة رضي الله عنها عن النبي عليه الصلاة والسلام من
صلى في يوم وليلة ثلث عشرة ركعة سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة رواه الجماعة الا البخاري وما
ورد من أربع ركعات بعد المغرب بل ست ركعات بعدها على ما سيجيء من المصنف فمحمول على
الفضيلة فالسنة المؤكدة ليست الا الركعتين بعدها ودل أيضا على أن السنة المؤكدة بعد العشاء اثنان
ركعتان ويشهد له ما مر من حديث أم حبيبة رضي الله عنها وما ورد من الأربع بعد العشاء فمحمول على
الاستحباب لكن رجح ابن الهمام كون السنة المؤكدة بعدها أربع ركعات وسيجيء في شرح حديث من
صلى قبل الظهر اثنان ودل أيضا على أن السنة المؤكدة قبل الفجر ركعتان ويشهد له حديث أم حبيبة
كما عرفت وعلى أن التنفل قبل العصر وقبل العشاء (٢) ليس بسنة مؤكدة بل هي مستحبة لما يجيء
من المصنف من الأحاديث ثم الأقوى من بين هذه السنن هي سنة الفجر حتى قيل بوجوبها وعن أبي
حنيفة أنه لو صلاها قاعد من غير عند لا يجوز وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها لم يكن النبي عليه
الصلاة والسلام على شيء من النوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر وفي مسلم عنها قالت قال رسول
الله عليه الصلاة والسلام ركعتا الفجر خير (٣) من الدنيا وما فيها وقال عليه الصلاة والسلام صلواهما ولو

(١) أي بتسليم في الأربع التي قبل الظهر والجمعة وبعدها لا يصلي على النبي عليه السلام في القعدة
الاولى ولا يستفتح اذا قام الى الثالثة بخلاف ذوات الأربع من النوافل كما في المجتبى (٢) والتي قبل العشاء
أحط رتبة من التي قبل العصر كما في الجلابي والتعلم أفضل منها سكنها أفضل من كتابة العلم كما في الجواهر
(٣) يعني من الأموال لا من الأعمال الصادرة من العباد والمراد من أتقى جميع أموال الدنيا لا يحصل له ثواب
من صلى ركعتي الفجر (منه)

طردتكم الخيل رواه أبو داود ثم اختلف في الأقوى بعدها قال الحلواني ركعتا المغرب لانه عليه السلام لم يدعها مسفراً ولا حضراً ثم التي بعد الظهر لانه متفق عليها ثم التي بعد العشاء ثم التي قبل الظهر ثم التي قبل العصر ثم التي قبل العشاء والضابط ان التي بعد الفريضة أقوى من التي قبلها كما في التمر تأشئ وقيل الأقوى بعد سنة الفجر التي قبل الظهر والتي بعدها والتي بعد المغرب كلها سواء قال في المنع والاصح ان التي قبل الظهر أكد كذا في النهاية والعناية لان فيها عيداً معروفاً قال عليه الصلاة والسلام من ترك أربعا قبل الظهر لم تنله شفاعتي انتهى ويدل على تا كيد سنة الفجر ان غيرها من السنن لا يؤدي بعد الشرع وفي الفريضة أصلاً لقوله عليه الصلاة والسلام اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وانما خالفناه (١) بادلة أخرى منها ان ابن مسعود رضي الله عنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فصلى ركعتي الفجر الى اسطوانة وذلك مع حضر من حذيفة وأبي موسى وأما بقية السنن فان أمكن أن يأتي بها قبل أن يركع الامام أتى بها ثم شرع في الفرض وان خاف فوت ركعة شرع معه وأما سنة الفجر فان علم انه يدرك الامام في التشهد يأتي بهما عندهما وعند محمد ان علم انه يدرك الثانية أتى بها (٢) والا فلا لان فضيلة الجماعة أعظم من فضيلة ركعتي الفجر لانها تفصل الفرض مع الافراد سبع وعشرين درجة لا تبلغ ركعتا الفجر ضعفاً واحداً منها أو أيضاً الوعيد على ترك الجماعة أشد من الوعيد على ترك سنة الفجر ثم اذا تركها فعندها لا تقضى أصلاً لا قبل طلوع الشمس لكرامة النفل فيه ولا بعده لاختصاص القضاء خارج الوقت بالواجبات الا ما ورد به الشرع والشرع انما ورد في قضاء ركعتي الفجر عند فوتها (٣) مع الفرض قبل الزوال كما في غداة ليلة التعريس (٤) ولم يرد في قضائها اذا فاتت وحدها ولا اذا فاتت مع الفرض بعدها والوقال محمد أحب الى أن يقضيها اذا

(١) وانما خالفنا أي خالفنا قوله عليه السلام اذا أقيمت الصلاة حيث يجوز ناسنة الفجر بعد شروع الامام في الفرض بادلة أخرى (قاضي زاده) لو تذكر في الفجر انه لم يصل ركعتي الفجر لم يقطع كما في البحر ولو صلى ركعتي الفجر مرتين بعد الطلوع فالسنة آخرها كذا في المحيط (٢) يعني اذا انتهى الى الامام وهو يريد للاخذ في الامامة لا يترك السنة ومنهم من قال يترك ويقدر على احرار فضيلة تكبيرة الافتتاح وفضيلة الجماعة كذا في المحيط (٣) الظاهر فوتها بضمير التثنية وكذا فيما بعده والتوحيد باعتبار المعنى اذ هو في معنى سنة الفجر (منه) (٤) هي ليلة نزل النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه فيها فناموا عن صلاة الفجر ثم قضوها بسنتها والتعريس نزول القوم في السفر من آخر الليل يقفون فيه وقفة للاستراحة ثم يرتحلون (مختار) وليلة التعريس ما روى عن قتادة عن أبيه قال سرتنا مع رسول الله عليه السلام ليلة قال بعض القوم لوعرت بنا يا رسول الله قال أخاف أن يناموا عن الصلاة فقال بلال أنا أوقظكم فاضطجعوا وأسند بلال ظهره الى راحلته فقلبتة عيناها فاستيقظ النبي عليه السلام وقد طامح حاجب الشمس فقال يا بلال أين ما قلت قال ألقمت على نومة لم أرمثلها قط قال ان الله قبض أرواحكم حين شاء وردها عليكم حين شاء قم يا بلال فاذن للناس بالصلاة فتوضأ فلما ارتفعت الشمس قام فصلى كذا في غاية البيان

فانت وحدها بعد طلوع الشمس قبل الزوال وما روى عن الفقيه اسمعيل الزاهد انه ينبغي أن يشرع في ركعتي الفجر ثم يقطعها بالجب القضاء فيضمها بعد الفرض فقد دفعه السرخسي بان ما وجب بالشرع وليس أقوى من المنذور وقد نص محمدان المنذور لا يؤدي بعد صلاة الفجر قبل الطلوع وأيضا هذا شروع في العبادة بقصدان يقطعها وهو غير مستحسن في الشرع ذكره التمرتاشي وقاضي خان قال في المحيط (١) والا حسن ان يشرع في السنة ويكبرها ثم يكبر أخرى للفرض فيخرج بهذه التكبير من السنة ويصير شارعا في الفرض ويصير مجاوزا من عمل الى عمل وفيه أيضا نظرا لانه لا دليل عليه من حديث ولا قول صحابي ولا تابعي ولا رواية عن أحد من الأئمة ولا غيرهم من المجتهدين وأي ضرورة هست الى هذا التكلف وقد أباح له الشرع تركه لاجل احراز فضيلة الجماعة وأما سائر السنن فلا تقضى ان فانت وحدها واختلف (٢) فيما اذا تمت مع الفرض والاصح انها لا تقضى لعدم ورود الشرع به والاربع التي قبل الظهر اذا أخرت لادراك الجماعة تقضى وفي الذخيرة والمحيط لا تقضى وان كان الوقت باقيا والاول أصبح واذا تقضى فهل تقع سنة أو فلا مبتدأ قيل عن أبي حنيفة أنها تقع فلا وعن الامامين أنها تقع سنة وهو الاظهر وقيل تقع سنة اتفاقا وهو ظاهر المذهب ثم انها هل تقدم على الركعتين أو تؤخر عنهما ذكر خواهر زاده انها تؤخر عن الركعتين على قول أبي حنيفة وهو الاصح واختاره ابن الهمام لانها فانت عن الموضع المسنون فلا يفوت الركعتين أيضا عن موضعهما مقصدا بلا ضرورة وهذا ليس بقوى لان موضع الركعتين بعد الفرض وبعد الاربع وموضع الاربع قبل الفرض وقبل الركعتين وقد أخرت لادراك الجماعة فلا تؤخر عن الركعتين وقيل التقديم على الركعتين قول أبي يوسف والتاخير قول محمد وقيل بالعكس وحديث عائشة رضي الله عنها يؤيد التاخير قالت كان عليه السلام اذا فانت الاربع قضاها بعد الركعتين رواه الترمذي (السؤال) فان قلت منطوق هذا الحديث الشريف ان المواظبة على السنن المؤكدة سبب لدخول الجنة وان مفهومه ان عدم المواظبة سبب لعدم الدخول مع ان المذهب عند أهل السنة ان الايمان كاف في دخول الجنة قلت ان المفهوم لا اعتبار له عندنا فان وجد الشرط وجد الجزاء وان عدم الشرط لا يستلزم عدم الجزاء لان الشرط سبب والجزاء مسبب (٣) فلا يلزم من

(١) والفرق بين ما قاله اسمعيل الزاهد وما ذكر المحيط انه لا قطع فيما ذكر في المحيط بل انتقال من السنة الى الفرض بمجرد التكبير لا بالقطع أي تقضى السنة ثم الشروع في الفرض كما قاله الزاهد (قاضي زاده) (٢) فعند أهل العراق تقضى وعند أهل الحجاز والخراسان لا تقضى (ذكره في شرح النقاية) تارك الصلاة يحبس وقيل يضرب حتى يسيل منه الدم هذا عندنا وعند الشافعي ومالك يقتل حدا وعند أحمد كفر ولو تركها منكرا وجوبها يقتل اتفاقا كما في شرح المجمع وعن أبي حنيفة لو ترك الصلاة ثلاثة أيام استحق القتل كما في النصاب رجس ترك الصلاة متعمدا ولم ينو القضاء ولم يخف من عقاب الله تعالى يكفر كما في المفتاح (٣) كما في قولنا ان كان هذا انسانا كان حيوانا لانه لا يلزم من انتفاء الانسان انتفاء الحيوان بل

انقضاء السبب انقضاء الميسب لجواز تعدد الاسباب أو نقول المواظبة المذكورة يجوز ان تكون سببا للدخول الاولى أو سببا للدخول منزلا بخصوصا أو يؤيده ما ورد من حديث أم حبيبة أن من داوم عليها بنى الله له بيتا في الجنة وعلى التقادير لا يلزم من عدم المواظبة عدم الدخول (الفائدة) والسنة في ركعتي الفجر ثلاث احداها ان يقرأ في الركعة الاولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الاخلاص (١) والثانية ان يأتي بهما أول الوقت والثالثة أن يأتي بهما في بيته ذكره في الخلاصة وقيل الافضل ان يأتي بهما قريبا من الفرض ويؤيد ما في الخلاصة حديث عائشة رضي الله عنها اذا تبين الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة وعنها قالت كان النبي عليه السلام اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني (٢) والا اضطجع متفق عليه ثم السنة المؤكدة التي يكره خلافها في سنة الفجر ان لا يأتي بها خائفا للصنف اذا شرعوا في الجماعة بل يأتي بها امامي بيته وهو الافضل أو عند باب المسجد أو خلف اسطوانة ونحوها وان لم يشرعوا في أي موضع شاء هذا في سنة الفجر وأما غيرهما من السنن فلا تؤدى بعد الشروع في الفريضة أصلا ترك شيئا من السنن المؤكدة ان لم يرها حقا وان رآها وتركه قيل لا يأنم والصحيح انه يأنم لانه جاء الوعيد بالترك (٣) ومن ترك السنة بذرفه ومعدن ولو ترك بغير عذرتها أو نالا يقبل فرضه ويستل عن تركها ذكره في الخلاصة وقال ابن الهمام ولا يخفى ان الأثم منوط بترك الواجب وقد قال عليه السلام للذي قال والذي بعثك بالحق نبيا لا أريد على ذلك شيئا أفلح ان صدق نعم يستلزم ذلك الاساءة

لا امر بالعكس لان الشرط النجوى في الغالب ملازم والجزء لازم ولا يلزم كون هذا الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء بل هو المذكور بعد ان واخواته متعلقة عليه حصول مضمون الجملة كما في شرح التلخيص وكذا يقرأ الانشراح والقييل لدفع ضرر العدو (كما في شرح النقاية) (١) وفي الحديث قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وكان عليه السلام يقرأهما في ركعتي الفجر وفي شرح التحفة من داوم على أداء سنة الفجر في بيته يوسع له في رزقه وتقل المنازعة بينه وبين أهل بيته وختم له بالايمن ويجوز ان يتنفل راكبا أو ميا خارج المصرا إلى غير القبلة فلا يشترط الاستقبال ابتداء أو بقاء قدر على ايقاف الدابة أولا كما في الخلاصة هذا بلا ضرورة وأما مع الضرورة فيجوز الفرض والتنفل في الضرورة والخوف على النفس والمال وكون الدابة جموحا والمصلي شيخا ولم يوجد المعين وغيبه القابلة كما في المحيط ومنها المرض وطين المسكان بحيث يعيب وجهه فيه وهذا اذا سارت فان سببها الركب لا يجوز الفرض وقيل التنفل لانه عمل كثير كما في الخلاصة وانه يصلي فردا على الدابة (٢) هذا يؤيد ما في المحيط من انه لا بأس بالسكلام بعد الفجر في حاجته لمه اشته ومعهاده وقال في الخلاصة يكره السكلام بعد الفجر الى ان يصلي الفجر الاخير ويكره أيضا بعد الصلاة الى طلوع الشمس (٣) وفي شرح النقاية ويأنم تارك السنن على الصحيح وفي المضمرات ومن أنكر سنة الفجر يخشى عليه الكفر وفي البحر من ترك سنة الفجر لا تقبل شهادته ولو صلى سنة الفجر أو الاربع قبل الظهر ثم اشتغل بالبيع أو الشراء أو الاكل فانه يعيد السنة وامابا كل لقمة أو شرب شرقة ماء فلا يبطل السنة كذا في الخلاصة

وفوات الدرجات المنوطة بفعل سنن الرسول - هذا اذا تجرد الترك عن الاستخفاف بل يكون مع رسوخ
الادب والتعظيم فان لم يكن كذلك دار بين الكفر والاثم بحسب الحال الباعثة على الترك انتهى وفي النهاية
قال مشايخنا العالم اذا كان مرجعاً في الفتاوى يجوز له ترك سائر السنن لحاجة الناس الى فتواه الاسنة الفجر
انتهى كذا في المنح (تنبيه) ولو (١) افتتح التطوع قائماً ثم قعد بعدما صلى بعضه أو قبل ذلك من غير عذر جاز
عند أبي حنيفة خلافاً لهم ولو نذر صلاة ولم يقل في نذره قائماً أو قاعداً يلزمه قائماً صرفاً للمطلق الى السكامل
وان صلى قاعداً قيل يجوز قياساً على عدم النذر وقال في السكافي لم يلزمه القيام في الصحيح لانه لم يلزمه في
نذره فلا يلزم الا بالتخصيص والصلاة قاعداً (٢) مثل نصف الصلاة قائماً في الاجر وطول القيام أفضل من
كثرة عدد الركعات يعني اذا شغل مقدار من الزمان فصلاة ركعتين في ذلك الزمان أفضل من أربع ركعات
فيه لان طول القيام مشتمل على كثرة القرآن وكثرة الركوع والسجود مشتمل على كثرة الذكر والتسبيح
والقراءة أفضل من سائر الذكر وان شرع في التطوع بنية الاربع ثم قطع لم يلزمه الا شفع (٣) عند أبي
حنيفة ومحمد خلافاً لابي يوسف قالوا هذا في غير السنن الرواتب فلو شرع في الاربع التي قبل الظهر أو قبل
الجمعة ثم قطع يلزمه الاربع اتفاقاً لانها لم تشرع الا بتسليمه واحده بخلاف النوافل ولو شرع في الاربع
من التطوع بنية او غيرها وترك القعدة الاولى فسدت عند محمد وزفر لان القعدة الاولى فرض عند هانئ
على ان كل ركعتين منه صلاة على حدة ويقضى الركعتين لان الاخر بين قد صححتا لعدم تعلق صحتهما
بصحة الاولين وقال أبو حنيفة وأبو يوسف لا تفسد صلاته ولا يارمه قضاء شيء لان القعدة على رأس

(١) اعلم ان صلاة النافلة قاعداً يجوز مع القدرة على القيام اتفاقاً لكن كونها قائماً من الفضائل مرتين
وأما الصلاة قاعداً يومى ايماء وهو يقدر على الركوع والسجود لا يجوز في قول الفقهاء وكذا صلاة المسكين
والمضطجع وهو يقدر على القعود لا يجوز في قولهم وجوزها أبو عبد الله لانها غير واجبة فيصليها كما اراد
كذا في التنف (٢) في كيفية القعود في الصلاة حالة العذر وغيرها عن أبي حنيفة انه احتجى أو تبرع أو يقعد
كالشاهد وأخذ أبو يوسف بالاول ومحمد بالثاني وزفر بالثالث وعليه الفتوى كما في القهستانى قوله مثل
نصف الصلاة - هذا اذا كان القعود بلا عذر والا فهم متساويان في الاجر (منه) (٣) يعني ولزم
النفل بالشروع وقضى ركعتين واعلم ان أداء النفل بعد النذر أفضل كما في شرح النقاية الاشتغال بالسنة بعد
القرائض أفضل من الدعاء يكره تاخير السنة عن أداء القرائض باكثر من مقدار ما يقول اللهم أنت السلام
ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام الا اذا كانت وردت في السنة عقيب الصلاة تؤتى بعد
السنة فلا تخرجها تحلل السنة عن كونها بعد الفريضة ولو قرأ الاذكار قبل السنة تقع السنة مؤداة على وجه
السنة وقيل لا تكون سنة ذكرا بن الشحنة لاجل المهمات عقيب المكتوبة بدعة قراءة الفاتحة أفضل من
الدعاء المسأور كما في الاشباه ولذا قال في السكافي ولو صلى ألف ركعة ولم يقعد الا في الاخير لم تفسد ولا
يجوز صلاة المكتوبة قاعداً بلا عذر وكذا الواجبة والمنذورة كذا صلاة اذا فسدت بعد الشروع يلزم
القيام في قضائها كما قرر في شرح المنار فليحفظ

(١٢٤) (بيان ما في الحديث الثاني عشر من القوائد والحديث الثالث عشر من الرواية واللغة والاعراب)

الركعتين لم تفرض لغيرها وهو الخروج على تقدير القطع فلما جعلها أربع ركعاتين إنما هي في أوان الخروج فلم تفرض القعدة ومن شرع في صلاة التطوع ثم أفسدها فعليه قضائها وكذا الحال في الصوم ويكره تطويل الركعة الأولى على الثانية في التطوع إلا إذا كان مروياً عن النبي عليه الصلاة والسلام أو ما ثورا عن أحد من الصحابة ويجوز ذلك التطويل في التراويح بل المختار ذلك ذكره قاضي خان ويكره تطويل الثانية على الأولى في جميع الصلوات فرضاً أو نقلاً وقيل لا يكره في النفل لأن بابه واسع والأول أصح وأما طالة الثالثة على الأولى والثانية فلا يكره لأنه شفع آخر والمراد الطالة بثلاث آيات أو أكثر وأما بآية أو آيتين فلا يكره وجه الكراهة عدم وروده فيكون بدعة ليس عليه أمره عليه السلام ثم الأفضل في صلاة الليل والنهار من التطوع أربع ركعات بتحريرة واحدة وتسليمة واحدة عند أبي حنيفة وقالوا الأفضل في صلاة الليل ركعتان وقال الشافعي الأفضل في الليل والنهار ركعتان ثم الزيادة على ثمان ركعات بتسليمة واحدة ليلاً وعلى أربع ركعات بتسليمة واحدة نهاراً مكره بالجماع واختاره القدوري وفخر الإسلام لأن النبي عليه السلام لم يزد على ذلك ولولا الكراهة لزاد تعالماً للجواز وقال السروجي الأصح أنها لا تكرر لما فيها من وصل العباداة إلى العباداة شرع في الصلاة بالاختصاص ثم خالطه الرياء فالعبادة السابقة ولا رياء في الفرائض في حق سقوط الوجوب أمكنه النظر في العلم نهاراً والصلاة بالليل فعل والأقان كان له ذهن ويعرف الزيادة من نفسه فالنظر في العلم أفضل والصلاة لارضاء المخصوص لا تقيد بل يصلى لوجه الله تعالى فإذا لم يف خصمه يؤخذ من حسناته جاء في بعض الكتب أنه يؤخذ لائق ثواب سبع مائة صلاة بالجماعة فلا فائدة في النية وإن عقلاً لا يؤخذ به فالقاعدة حينئذ كذا في البرازية (مسئلة) سجدة الشكر قال أبو حنيفة لا أراه شيئاً قال أبو بكر أرازي معناه ليس بمسنون ولا واجب بل هو مباح لا بدعة وعن محمد أنه كرها ولكننا نستحبها إذا أتاه ما يسره من حصول نعمة أو دفع نقمة وبه قال الشافعي فيكبر مستقبل القبلة ويسجد فيجهد الله تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر فيرفع رأسه وأما بغير سبب فليس بقرينة ولا مكره وما يفعل عقيب الصلاة فمكره لأن الجهال يعتقدونهم أسنة أو واجبة وكل مباح يؤدي إلى ذلك فمكره وذكره الزاهد في شرح القدوري

الحديث الثالث عشر

(من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً) وفي رواية إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً (الرواية) أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه وروى الحديث بالرواية الأخرى مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً (اللغة) المصل من يفعل الأركان المألوفة والأذكار المعروفة في الأوقات المخصوصة لا من يذكر الصلوات على النبي عليه الصلاة والسلام وبعد الجمعة بمعنى بعد أداء فريضة الجمعة وأربع ركعات أربعاً (الاعراب) كلمة من اسم شرط مبتدأ وكان من الأفعال الناقصة اسمها ضمير راجع إلى المبتدأ ومنكم ظرف مستقر حال من فاعل مصلياً ومصلياً خبر لمكان وجملة كان في محل الجزم شرطية وبعد مضافاً إلى الجمعة ظرف

لمصليا والفاء جزائية دخلت لكون الجزاء جملة استثنائية وليصل أمر غائب فاعله ضمير راجع الى المبتدأ والجملة جزائية وخبر المبتدأ اما فعل الشرط او جزاؤه أو مجموعهما كما مر وأر بعام ففعل ليصل (البلاغة) المراد بقوله عليه السلام مصليا يريد الصلاة بطريق ذكر المسبب وأرادة السبب والصلاة مسبب والارادة سببيه فيكون مجازا مرسل كافي قوله تعالى (اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا) لان المصلي بالفعل لا يؤمر بالصلاة الا أن يراد بالامر الدوام كافي قول المؤمن اهدنا الصراط المستقيم وليس هذا محله نعم لو قال من كان منكم مصليا أر بعاء الجمعة فليصل أر بعاء كان من هذا القليل لثلا يلزم تحصيل الحاصل وفي قوله منكم بالخطاب الجماعة الرجال وهو المعنى الحقيقي لذلك الضمير إشارة الى أن الامر انما هو للرجال الذين فرضت عليهم الجمعة بوجود شرائط الوجوب والاداء على ما ذكرنا في بيان صلاة الجمعة فلا يشمل هذا الامر النساء والمرضى والصبيان والعبيد والمسافرين وكذا لا يشمل الاعمى وان وجد قائدا عند الامام خلافا له افيما اذا وجد قائدا (الشرح) من كان منكم أيها المكلفون باداء الجمعة مر بدا لأن يصلي بعد أداء فريضة الجمعة فليصل أر بع ركعات بتسليمية (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على ان السنة المؤكدة بعد صلاة الجمعة أر بع ركعات كما قال به أبو حنيفة ومحمد وعليه الشافعي في قول وعند أبي يوسف السنة المؤكدة بعد الجمعة ست ركعات أر بع ركعات سنة الجمعة واثنتان سنة الوقت وهو مروى عن علي رضي الله عنه أنه قال من كان مصليا بعد الجمعة فليصل سستاه وهو مختار الطحاوي قالوا والافضل أن يصلي أر بع ثم ركعتين للخروج عن الخلاف والاحوط أن يصلي السنة أر بع ثم الجمعة ثم سنة الجمعة ثم يصلي الظهر ثم ركعتين سنة الوقت وهو الصحيح المختار فان صحت الجمعة فقد أدى سبتها على وجهها والافضل يصلي الظهر مع سنته ذكره في فتاوى الحجة قال هذا في القرى الكبيرة وأما في البلاد فلا يشك في الجواز ولا تعاد انقضائه انتهى وهذا الذي قاله من حيث كون الموضع مصرا أولا وأما من حيث جواز التمدد وعدمه فالاولى هو الاحتياط لان الخلاف فيه قوى قال السرخسي في المبسوط الصحيح من قول أبي حنيفة ومحمد جوازها في موضعين أو أكثر وعن أبي يوسف تجوز بموضعين وعنه انها لا تجوز الا أن يكون بينهما نهرا انتهى وفي جوامع الفقه عن أبي حنيفة وإيتان انتهى والاحوط أن يقرأ الفاتحة والسورة في الاربع التي تصلي بعد الجمعة فان وقعت فرضا فقراءة السورة لا تضره وان وقعت نفلا فقراءة السورة واجبة انتهى والاحسن في النية أن ينوي آخر ظهر أدركت وقته ولم يسقط عني بعد حتى ان صحت الجمعة وكان عليه ظهر فيسقط عنه والافضل ذكره في شرح المنية (السؤال) فان قلت دل هذا الحديث الشريف بأوله على التخيير حيث كان معناه من أراد أن يصلي بعد الجمعة ودل بأخره على الوجوب لانه أمر مقتضاه الوجوب على ما هو المذهب فيتناقض الاول والاخر فما وجه دفعه قلت وجه دفعه أوله قرينة صارفة للامر عن الوجوب فقلنا بالسنة المؤكدة جمعا بينهما وكذا الحال في الرواية الاخرى السكائة للجماعة الا البخاري كما مر (الفائدة) لم يذكر عليه السلام في هذا الحديث الاربع التي قبل صلاة الجمعة مع انها سنة مؤكدة ايضا

لان الاربع التي قبلها غنية عن البيان لمسلم من مواظبته عليه السلام على الاربع بعد الزوال وهو يشمل الجمعة أيضا ولا يفصل بينهما وبين الظهر ذكر الامام أحمد عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي أربع بعد ان تزول الشمس ويقول انها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فاحب ان يصعد لي فيها عمل صالح وقد استدل بعين هذا الحديث على ان السنة قبل الجمعة كالظهر لعدم القبول فيه بين الظهر والجمعة كما مر في حديث الثابتة فلا عبرة لقول من أخذ من مفهوم هذا الحديث من بعض الشافعية ان لا سنة قبل الجمعة ولا لقول من ابتدع فقال الصلاة قبلها بدعة كيف وقد جاء باسناد جيد كما قال الحافظ العراقي انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبلها أربع بعاء وروى الترمذي ان ابن مسعود رضي الله عنه كان يصلي قبلها أربع بعاء وظهر انه بتوقيف ثم انه عليه السلام لم يبين في هذا الحديث الشريف محل الاربع بل اطلق فدل على ان المصلي بخير ان شاء صلاها في المسجد وان شاء صلاها في بيته والثاني افضل لم يعرف من عاداته عليه السلام ان عامة سنته في البيت الا ان يعلم من نفسه انه ان يصليها في المسجد فممنوع فحينئذ يصليها في المسجد وعن عطاء كان ابن عمر رضي الله عنه اذا صلى الجمعة بمكة تقدم عن مكان صلى فيه الجمعة فصلى ركعتين ثم تقدم فيصلي أربع بعاء وانما يفعل ذلك لانه كثير الشهود في البقعة الشريفة واذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم رجع الى بيته فصلى ركعتين وذلك لبيان الجواز فعمل له ما الحكمة في الفرق بين الفعلين في الحرمين المعظمين فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وأنا أفعله تبعاه له لكن قيل ولعله عليه السلام صلى السنن في مكة في المسجد بعد بيته وصلى في المدينة في بيته لقربه وهذا الحديث من ابن عمر رضي الله عنه يؤيد قول أبي يوسف ان سنة الجمعة ست وان كان يقول مع غيره ان تقديم الاربع أولى وذلك لان تقديم الاربع سنة بلا خلاف في المذهب ذكره في شرح المشكاة

الحديث الرابع عشر

من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب وكاهن عن أم سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حافظ على أربع إلى آخره والحسن والصحة والغرابة تجتمع في الخبر الواحد بان كان متصل السند بنقل عدل لا يكون كاذبا ولا فاسقا ولا مبتدعا ولا مجهول الحال وان كان غير معال أي لا يكون فيه علة قاذية وغير شاذ أي لا يخالف الراوي فيه من هو أرجح منه وان كان تفرد بروايته شخص واحد في أي موضع كان التفرد به من السند ثم ان ما عدا الحديث المتواتر يسمي أحاد سواء كان مشهورا أو عزيا أو غريبا أو مشهورا أو اكره من اثنين بشرط كونه محصورا في عدد والعز يزمار واثنان عن اثنين والمراد ان لا يرويه أقل من اثنين عن اثنين فيشمل ما وجد في بعض طبقاته ثلاثة أو أكثر كذا في أصول الحديث (اللغة) المحافظة المراقبة وفي عرف الشرع غلب استعماله في المراقبة على الصلاة بمعنى مراعاتها بكل شرائطها وأركانها واجباتها وسننها حرمه من التحريم ضد التحليل والنار بلام العهد التقدير نار جهنم اذ هي المتعينة في اطلاقات الشارح في مقام الوعد والوعيد

ولا يبعد ان يراد بها العذاب بذكر الملزوم وارادة اللازم مجازاً أو كناية فيشمل عذاب القبر وعذاب جهنم
 ﴿الأعراب﴾ كلمة من اسم شرط مبتدأ حافظ ماض من المفاعلة فاعله ضمير راجع الى المبتدأ والجملة
 شرطية وعلى أر بع متعاق بحافظ ومضاف الى ميمزه وقيل ظرف مستقر صفة للار بع ومضاف الى الظهر
 وأر بع عطف على أر بع وبعد ظرف مستقر صفة للار بع ومضاف الى ضمير المؤنث الراجع الى الظهر
 بحذف المضاف أى صلاة الظهر وحرمة ماض من التفعيل والضمير المتصل مفعوله ولفظة الجلالة فاعله وفي
 مثله يجب تقديم المفعول الا ان يكون الفاعل أيضاً ضمير امتصلاً نحو حرمة والجملة جزائية وخبر
 المبتدأ فعل الشرط وحده على الصحيح من بين الاقوال الثلاثة في مثله كما مر وعلى النار متعلق بحرم
 ﴿البلاغة﴾ والتحريم كناية عن النجاة والخلاص عن الدار بذكر الملزوم وارادة اللازم على ما هو مذهب
 الخطيب أو بالعكس على ما هو مذهب السكاكي والمعنى الحقيقي للتحريم المنع ويلزمه النجاة ويجوز
 ارادة المعنى الحقيقي أيضاً فيكون كناية لاجاز افانه لا يجوز ارادة المعنى الحقيقي في الجازا في نوعه ولا في
 جزئى من جزئياته وأما الكناية فيجوز فيها ولو في نوعها ﴿الشرح﴾ من حافظ وراقب على أر بع ركعات
 من السنن المؤكدة كائنة قبل فريضة الظهر وحافظ أيضاً على أر بع ركعات كائنة بعدها باكمال فرائضها
 وواجباتها وسننها حرم الله تعالى جسده على النار ﴿التفريع﴾ دل هذا الحديث الشريف على ان السنة
 المؤكدة قبل فريضة الظهر أر بع بتسليمة واحدة كما هو المتبادر عند الاطلاق ويشهد له ما سبق من رواية
 أبى داود عن عائشة رضى الله عنها قالت قلت للنبي عليه السلام ماهذه الصلاة التى تداوم عليها فقال عليه
 السلام (١) هذه ساعة تفتح فيها أبواب السماء فاحب ان يصعدلى فيها (٢) عمل صالح فقلت أى كاهن قراءة
 قال نعم فقلت أبتسليمة واحدة أم بتسليمتين فقال بتسليمة واحدة والمختار عندنا ان السنة المؤكدة بعد أداء
 فريضة الظهر ركعتان ويشهد له ما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصلى فى بيتي قبل الظهر أر بع ثم يخرج فيصلى بالناس ثم يدخل فيصلى ركعتين فذكر الار بع فى هذا الحديث
 الشريف انما كان للترغيب فى الاجر المزد فالركعتان من الار بع التى بعد الظهر من السنن المؤكدة
 والركعتان من السنن الزوائد فالاولى (٣) ان تكون بتسليمتين بخلاف الار بع الاولى وفى حديث
 عائشة رضى الله عنها دليل على استحباب أداء السنن فى البيت وقيل فى زماننا الاولى اظهر السنن الرابعة
 ليعلم الناس عملهم أو لئلا ينسبوه الى البدعة وفيه بحث لانه لا شك ان متابعة السنة أولى مع عدم الالتفات الى
 غير المولى ﴿السؤال﴾ فان قلت هل تكفى هذه المحافظة فى النجاة عن النار مع ان الانسان لا يخلو عن

(١) عن ابن عمر رضى الله عنهما كان رسول الله عليه السلام يصلى بعد الظهر ركعتين رواه الشيخان
 كما فى الجامعة (٢) وقد سبق فى التمرناشى ان السنة قبل الظهر أقوى من السنن التى هى غير سنة الفجر
 فالاشتغال بها أفضل من التعليم كفى الجواهر وقبل انها سنة فى حق من يصلى الظهر بجماعة كما فى الزاهدى
 (٣) فيه انه قد سبق فى الحديث الثانى عشر فى قسم الفائدة ان نفل النهار كونه أر بع بتسليمة أفضل
 عند أئمتنا الا ان يقال هو فى النفل المطلق وما نحن فيه مركب من السنة المؤكدة والنفل (منه)

(١٢٨) (بيان ما في الحديث الرابع عشر من السؤال والجواب عنه والفوائد والرواية من الخامس عشر)

المعصية بل عن الكبيرة قلت يجوز ان يكون معنى الحديث حرم الله جسده على النار على وجه التأييد فيكون
بشارة في الحديث الشريف لمن حافظ عليها بان يحتم له بالايمان فينجو عن الخلود في النار ببركة هذه
الصلوات ويؤيده ما روى النسائي فتمس وجهه النار أبدا أى ما حافظ. أحد عليها فتمس ذاته نار جهنم
على وجه التأييد ويجوز ان يكون معناه حرم الله جسده على النار وأدخله الجنة مع الابرار الفائزين لان
الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر فعليه بصيرتائبا عن جميع السيئات أو يعفوه عنه اما بالشفاعة أو بدونها
وان مات بدون التوبة كما هو مذهب أهل السنة وما يتوهم ان المراد ان هذه المحافظة اذا كانت مقرونة
باداء جميع الواجبات والاجتناب عن جميع المنكرات يترتب عليها النجاة من النار فباطل لان ذلك الاداء
والاجتناب كاف في النجاة من النار فيبقى الترغيب في المحافظة (١) بلا فائدة والقول بان هذا الحديث محمول
على مجرد الترغيب ولا يلزم ترتيب الجزاء قول فاسد يجب صيانة كلام الشارع عن مثله (الفائدة)
واعلم اناذ كرنا في شرح هذه الاحاديث الشريفة ان بعض الصلوات سنة مؤكدة وبعضها مستحبة
ولافرق بينهما بحسب الذات بل السنة والمستحبة والنفل والتطوع والمندوب والمرغب فيه والحسن
ألفاظ مترادفة معناها واحد وهو ما رجح الشارع فعليه على تركه وان كان بعض السنن آكد من بعض اتفاقا
ثم اعلم انه ورد في الحديث الصحيح ان أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان صححت فقد
افلح وأنجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فريضته شيء قال الرب سبحانه انظر اهل
العبدى تطوع فيكمل بهما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله (٢) على ذلك قال النووي تصح التوافل
وتقبل وان كانت الفريضة ناقصة لهذا الحديث الشريف وخبر لا تقبل نافلة المصلي حتى يؤدي الفريضة
ضعيف ولو صح حمل على الرتبة البعدية لتوقف صحته على صحة (٣) الفرض انتهى ذكره في شرح
المشكاة في باب السنن

الحديث الخامس عشر

﴿ رحم الله أمرا صلى قبل العصر أربعا ﴾ (الرواية) رواه أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن خزيمة
وابن حبان في صحيحهم ما قال ابن حجر وصححه وان أعلاه ابن القطان كلهم عن ابن عمر رضي الله عنهما
وفي رواية عن علي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر ركعتين رواه أبو

(١) قوله فيبقى الترغيب في المحافظة بلا فائدة قلت الفائدة في الترغيب دخول الجنة مع الابرار على
هذا المعنى فلا يبقى الترغيب المسد كور بلا فائدة فافهم (قاضي زاده) وجه الامر بالقول ان هذا القائل
لم يبتير ظاهره هذا المعنى أى الدخول مع الابرار في دار القرار فلا يناسب حمل كلامه عليه (منه)
(٢) من الصوم والركاة والحج وكلمة الشهادة فانها فريضة في العمر مرة وكذا الصلوات على النبي
عليه السلام وغير ذلك (منه) (٣) ولذا قالوا من صلى العشاء والسنة بعدها ثم تبين انه صلى العشاء
بلا وضوء يعيد العشاء والسنة جميعا وكذا يعيد الوتر عندهما ولا يعيده عند الامام لانه سنة عندهما وفرض
عملي وواجب اعتقادي عنده (منه)

داود باسناد صحيح (اللغة) الرحمة (١) في أصل اللغة قرقة للقلب تقتضي الاحسان فباعتبار المبدأ لا يصح استناده الى الله و باعتبار الغاية يصح فالمعنى أحسن الله لا مرء وكذا المرء الرجل يقال هذا مرء صالح وهذه مرءة ومرءة بترك الهمزة وفتح الراء فاذا دخلت همزة الوصل في المذكر كما في الحديث فقيه ثلاث لغات فتش الراء في كل حال وضمها في كل حال واعرابها في كل حال فيكون في اللغة الثالثة معربا من مكانين (٢) وهذه امرأة بفتح الراء في كل حال (الاعراب) رحم ماض من باب علم ولفظة الجلالة فاعله والجملة لا محل لها من الاعراب ابتداءية دعائية أو اخبارية أمر مفعول رحم صلى ماض فاعله ضمير راجع الى امرأ والجملة صفة لا مرء قبل ظرف اصلي ومضاف الى العصر وفيه حذف المضاف أى قبل فريضة العصر ار بعامة مفعول صلى (البلاغة) ذكر عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث الشريف الرحمة الاستقبالية بصيغة الماضي اما لا براز غير الحاصل في صورة الحاصل اشارة الى قوة سببيه وهو صلاة الاربع قبل العصر واما للتفاوت واما لاظهار الرغبة في وقوع الرحمة فان الطالب اذا عظمت رغبته في حصول أمر يكثر تصوره ياهو فرع ما يخيّل اليه حاصل ولا شك أن نبينا عليه الصلاة والسلام لكونه نبي الرحمة كان عظيم الرغبة في رحمة الامة لا سيما في حق من يتمسك بالسنة من خواص الامة (الشرح) ليرحم الله (٣) تعالى وليحسن احسانا كاملا الى رجل كان يصلى أربع ركعات قبل فريضة العصر (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على ان صلاة الاربع قبل العصر سبب عادي (٤) لنيل رحمة الله تعالى ولا دلالة فيه على ان هذه الاربع مؤكدة فهي من المستحبات لا اختلاف الا ثار في ذلك فعن علي رضي الله عنه كان عليه الصلاة والسلام يصلى قبل العصر ركعتين كما مر وعنه كان يصلى عليه الصلاة والسلام قبل العصر أربع ركعات فصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقر بين ومن معه من المسلمين والمؤمنين رواه الترمذي وقال حديث حسن ومعنى قوله بالتسليم أى بالتشهد ولذا قيد بقوله على الملائكة الى آخره (٥) ولو أراد التسليم المعبود لا طلبة ولذا قال في مختصر

(١) فالرحمة من الصفات الفعلية وفي التعريفات للسيد السند قدس سره الرحمة ارادة ايصال الخير فيكون من الصفات الذاتية (منه) (٢) أى عينه ولا ماله لكن تسمية حركة العين اعرابا لغويا لا اصطلاحيا بل هو من قبيل الجر الجوارى وهو لا يسمى اعرابا ولا بناء عند النحاة كما حققه المصنف في الامتحان (قاضى زاده) (٣) قوله ليرحم الله الاولى تصو ير المعنى بما هو أرجح عنده وهو كون رحم اخبارا انظرو معني كياى في السؤال (قاضى زاده) (٤) قال في البحر انه مخير بين الاربع وبين الركعتين قبل العصر وقد ذكر هذه الحاشية في الحديث الثاني عشر فهي تكرار هنا والاربع اتى قبل المشاء أحط رتبة من سنة العصر كما في الجلابي قوله بسبب عادي لان الحكم على الموصوف بصفة يفيد عالمية تلك الصفة لذلك الحكم (منه) (٥) اذ في التشهد قوله وعلى عباد الله الصالحين فقوله عباد الله الصالحين يشمل الملائكة وسائر المسلمين لكن يمكن أن يعارض بأن الفقهاء قالوا وينوي عند السلام الملائكة والمؤمنين فيحتمل أن يكون المراد بالتسليم التسليم المعبود فلا ينتهض الحديث دليلا على ما ذكره والله أعلم (قاضى زاده)

(١٧ - نبراس العقول)

القدوري وان شاء صلى ركعتين ولا شك انه يجوز اذا صلى أر بعاً أن تكون بتسليمة أو بتسليمتين والخلاف في الاولوية لا اختلاف الاثار وخير محمد بن الحسن بين أن يصلي أر بعاً قبل العصر وبين ركعتين وفي السراجية صرح بان الاربع قبل العصر مؤكدة وهو غير يجب ذكره في المنع (السؤال) فان قلت قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله في هذا الحديث الشريف يحتمل أن يكون دعاءه وأن يكون اخباراً كما قال الشراح فإيهما أرجح قلت الثاني هو الأرجح وان دعاءه عليه الصلاة والسلام مستجاب لا يتخاف فدعائه في معنى الاخبار في تضمين البشارة لكن الاخبار صريح في التبشير فيكون أرجح (الفائدة) من داوم على الاربع قبل العصر ينال رحمة الله فضلاً عن غفرانه (١) لان صلاة العصر هي الصلاة الوسطى عند أكثر العلماء فتقدم الاربع عليهم يحصل تعظيمها ولان وقت العصر وقت اشتغال الناس والمصلي يشغل بذكر الله والصلاة ولانه وقت ملاقات ملائكة الليل والنهار كما ان وقت الفجر كذلك قال الله تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) أي تشهد هؤلاء الملائكة فيكون صلاة العصر تلك الاربع قبلها مشهودة ايضاً ولا ناهذا داوم على تلك الاربع يصادف ساعة الاجابة لانه وقت العصر يوم الجمعة على قول عامة المشايخ (٢) كما في الاشباه (الحديث السادس عشر)

(من صلى قبل الظهر أر بعاً كان كائناً من جن من ليلته ومن صلاه من بعد العشاء كان كمثل من من ليلة القدر (٣)) (الرواية) أخرجه شعيب بن منصور في سننه والبيهقي من قول عائشة رضي الله عنها والنسائي والدارقطني من قول كعب رضي الله عنه والحديث الموقوف في هذا كما روى عنه من قيل تقدير الاثوبة وهو لا يدرك الاسماء ذكره ابن الهمام والحديث الموقوف ما ينهي اسناده الى الصحابة والمرفوع هو الحديث الذي ينتهي اسناده الى النبي عليه السلام تصريحا أو حكما من قوله أو فعله أو تفريره عليه السلام مثال المرفوع تصريحا (٤) ان يقول الصحابي حدثنا رسول الله أو رأيت رسول الله يفعل كذا أو فعلت بحضرة النبي عليه السلام كذا ولا يذكر انكاره عليه السلام لذلك ومثال المرفوع حكما (٥) ما يقول الصحابي أو يفعل أو يخبر

(١) لان رحمة الله لعبده انما هي بعد غفران ذنبه (منه) (٢) عن علي رضي الله عنه قال عليه السلام لا يزال أمقي يصلون هذه الاربع قبل صلاة العصر حتى تمشي على الارض مغفورا لها مغفرة حتماء رواه الطبراني في الاوسط (٣) قد وقع في أكثر النسخ هذا الحديث مؤخر في المرتبة السادسة عشرة والحديث الا في مقدم ما في المرتبة السادسة عشرة وفي بعض النسخ مثل ما وقع في هذا الكتاب ولا أدري في كل منهما بأسا (منه) (٤) قوله تصريحا مفعول مطابق اسنادا تصريحا أو حال من اسناد وقوله من قوله حال من ضمير اسناده الرجوع الى الحديث (قاضي زاده) (٥) قوله ومثال المرفوع حكما أي مثال المرفوع من القول حكما ما يقول الصحابي مالا مجال للاجتهاد فيه قوله أو يفعل أي مثال المرفوع من الفعل حكما أن يفعل الصحابي مالا مجال للاجتهاد فيه أو يخبر أي مثال المرفوع من التفرير حكما ان يخبر الصحابي انهم كانوا يفعلون في زمان النبي عليه السلام الخ في العبارة يحارجل (قاضي زاده) يريد انه من الاعلام المنقولة لامن الاعلام المرتجلة (قاضي زاده)

انهم يفعلون في زمان النبي عليه السلام كذا مما لا مجال للاجتهاد فيه لانه يقتضي موقفا ولا موقف للصحابة
 الا النبي عليه السلام فكان له حكم الموقول قال رسول الله عليه السلام فهو مرفوع حكما (اللغة) كلمة
 كان تستعمل لاربعة معان التشبيه والظن والتقريب والتحقيق كما في المعنى وتلقها ما فتدخل حينئذ
 على الافعال فهي هنا مستعملة في معنى التشبيه والتمجيد بمعنى التجنب عن الهجود أي النوم اذا التفتل بجىء
 بمعنى التجنب ذكره في المفصل ومثله بقوله تمجد ونحرج والمراد به صلاة الليل والكاف في مثلها زائدة
 كما في قوله تعالى ليس كمثله شيء ويقال انها في الالية ليست بزايدة لكونها في مقام النفي فتحصل بالمبالغة في
 نفي مثل مثله تعالى أولان نفى مثل المثل يقتضي نفي المثل والالم يكن مثل المثل منفي اذ على تقدير وجود المثل
 يكون هو تعالى مثلا ائله وتحقيقة في شرح التلخيص وهذه المبالغة في كونها زائدة لانها في مقام الاثبات
 فتدبر وليلة القدر بمعنى ليلة الشرف لان العبادة فيها افضل على العبادة في غيرها (١) الف درجة أو بمعنى ليلة
 التقدير لان الامور تقدير فيها قال الله تعالى (فيها يفرق كل أمر حكيم) أو بمعنى التقدير والتضييق لان وجه
 الارض تضيق فيها لتنزل الملائكة فيها على وجه الارض وفي تعيينها أقوال كثيرة أقوال عشرة ليليا العشر
 الاخير وليلة أول الشهر ونصفه والسابعة عشر وثلاث تليها ونصف شعبان والقول بالا بهام والتفتل في
 كل عام في رمضان أو في كل السنة فهذه عشرون قولاً وقيل غير ذلك وقيل انها في الاوتار وقيل في الاشفاع
 والراجح هو أوتار العشر الاخير من رمضان والجمهورية على انها السابعة والعشرون (٢) (الاعراب) كلمة
 من اسم شرط مبتدأ وصل على ماض فاعله مستتر راجع الى المبتدأ والجملة شرطية قبل الظاهر ظرف
 لصلى ومضاف الى الظاهر بعامة مفعول صلى كان من الافعال الناقصة اسمها ضمير راجع الى المبتدأ
 والكاف في كانه بمعنى المثل خبر كان والجملة جزائية وخبر المبتدأ جملة الشرط على الصحيح من الاقوال
 الثلاثة كما سر كانه حرف من الحروف المشبهة دخلها ما الى الكافة وتمجد ماض من التفتل فاعله ضمير راجع
 الى المبتدأ أو من ايلته متمعلق بتمجد والجملة في تاويل المفرد لكونها مصدرة بان ومحمل الجرا لكونها مضافا
 اليها كالكاف بمعنى المثل ومن اسم شرط مبتدأ وصل على فعل وفاعل والجملة شرطية هن مفعول صلى بعد
 ظرف له كان من الافعال الناقصة اسمها ضمير المبتدأ والكاف زائدة ومثلها منجور بها غير متمعلق بشيء
 خبر كان والجملة جزائية وخبر المبتدأ كما عرفت ومن ايلة القدر ظرف مستقر صفة للمثل أو حال منه

(١) قوله في غيرها ظرف مستقر حال من قوله على العبادة أو صفة لها والمعنى ان العبادة في ليلة القدر
 أكثر ثوابا من العبادة في غير تلك الليلة من الليالي ألف درجة وقد قال الله تعالى (ليلة القدر خير من ألف
 شهر) فاعتبروا يا أولى الاباب وهذا مبنى على ان يرجع ضمير فيها الى ليلة القدر على ما ذهب اليه الجمهور
 وذهب عكرمة أن تلك الليلة ليلة النصف من شعبان فعلى هذا ضمير فيها راجع اليها وقد جمع بين القولين
 (قاضي زاده) (٢) لامارات منها ان كلمات السورة ثلاثون والكلمة السابعة والعشرون قوله هي أي
 ليلة القدر ومنها ان قوله ليلة القدر تسعة أحرف وقد ذكر ثلاث مرات فيكون سبعة وعشرين ومنها ما نقل
 عن السلف انهم وجدوا الماء المسالخ عذابا في الليلة السابعة والعشرين (منه)

وكلمة من في كلا الموضعين بمعنى في (البلاغة) التشبيه في هذا الحديث الشريف من قبيل الحاق الناقص
بالكامل لا من قبيل الحاق غير المعروف بالمعروف فيلزم ان يكون وجه الشبه في المشبه به أتم وهو به أشهر
وهنا وجه الشبه وهو النيل بالاجر العظيم في المشبه به أتم وهو به أشهر والمشبه به فيما نحن فيه في كلا
الموضعين كذلك اما التهجيد فكان فرضا في أوائل الاسلام قال الله تعالى (يا أيها المزمّل (١) قم الليل الا
قليلا) (٢) الآية قالت عائشة رضي الله عنهم ان الله تعالى قد افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام
النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه حولا وأمسك الله تعالى خاتمها اثني عشر شهرا في السماء حتى أنزل الله
في آخر السورة التخفيف وصار قيام الليل تطوعا واداءا ومسلما وبودا ودوابن ماجة والنسائي والدارمي
وآية التخفيف هي قوله تعالى (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين
معه) أي جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) لا يعلم مقادير ساعاتها كما هي الا الله (علم أن
لن تحصوه) ولن تستطيعوا ضبط الاوقات (فتاب عليكم) بالترخيص في ترك القيام (فاقروا ما تيسر من
القرآن) أي فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل فعلى كون التهجيد فرضا منسوخا بأن كان تطوعا يكون
وجه الشبه فيه أتم وهو به أشهر لكون ثوابه أكثر والسبق زمانه وشهرته بين الامة يكون أعرف
وسيجي بيان ثوابه في التفريع وأما العبادة في ليلة القدر فيكفيك فيها قوله تعالى (ليلة القدر خير من ألف

(١) يا أيها المزمّل أي المترمل وهو الذي ترمّل في ثيابه أي تلف بها بادغام الغاء في الزاى وكان صلى الله
عليه وسلم نائما بالليل مترملا في ثيابه فأمر بالقيام للصلاة بقوله قم الليل وسمى عليه السلام بالزمّل تهجينا
لما كان عليه لانه كان نائما أو مرتعدا لما دهمته بالوحى منزلا قطيفة أو تزييناه وتحسينا لانه روى انه
كان يصلي متلفعا مفرط مفروش على عائشة رضي الله عنها فنزل (منه) (٢) قم الليل الا قليلا نصفه بدل
من الليل والاستثناء من قوله نصفه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل أو انقص منه أي من
النصف قليلا الى الثلث أو زد عليه أي على النصف الى الثلثين والمراد بالتخيير بين أمرين أن يقوم أقل
من نصف الليل على البت و بين أن يختار احدا الامرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه اه
الاستثناء من الليل ونصفه بدل من قليلا وقلته بالنسبة الى السكل والتخيير بين قيام النصف والزائد عليه
كالثلثين والناقص عنه كالثلث أو نصفه بدل من الليل والاستثناء منه والضمير في منه وعليه للاقل من
النصف كالثلث فيكون التخيير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف أو النصف والتخيير
بين أن يقوم أقل منه على البت وأن يختار احدا الامرين من الاقل والاكثر أو الاستثناء من أعداد الليل
فانه عام والتخيير بين قيام النصف والناقص عنه والزائد عنه قوله (ان ناشئة الليل) النفس التي تنشأ من
مضجهم الى العبادة أو قيام الليل على ان الناشئة له أو العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث أو ساعاتها الاولى
من نشأت اذا ابتدأت (هي أشد وطأ) أي كلفة أو ثبات قدم أو موطأة القلب اللسان لها أو فها أو موافقة
فيما يرام من الحضور والاخلاص (وأقوم قليلا) أي وأشد مقالا وأشبه قراءة بحضور القلب وهدو
الاصوات ذكره البيضاوي

شهر) فيكون وجه الشبه فيها أنهم وهو فيها أشهر (الشرح) من صلى قبل فريضة الظهر أربع ركعات كان ذلك المصلي في الاجر والثواب كأنه تهاجد في ليلته ومن صلى الأربع بعد فريضة العشاء كانت تلك الأربع مثل الأربع السكّانة في ليلة القدر في الاجر العظيم (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على فضيلة الأربع قبل الظهر حيث شبهها عليه السلام بقيام الليل وفضيلة القيام غنية عن البيان لورود الاخبار الكثيرة فيه منها ما روى فيه عن أنس رضي الله عنه يرفعه الى النبي عليه السلام قال صلاة في مسجدى هذا تعدل بعشر آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بعشرة آلاف صلاة والصلاة بارض الرباط تعدل بألفي صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصليهما العبد في جوف الليل لا يريدهما الا ما عند الله ومنها ما روى الترمذي عن عمرو بن عمرو بن غنبة رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال أقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل الآخر فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن ومنها ما رواه ابن حبان عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها عن النبي عليه الصلاة والسلام قال يحشر الناس في صعيد يوم القيامة فينادى مناد أين الذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يؤمر بسائر الناس الى الحساب ودل أيضا على انها سنة مؤكدة كما يشهد له حديث مواظبته عليه السلام بعد الزوال على الأربع كما مر ودل أيضا على أن الأربع بعد العشاء فضيلة والمؤكد منها ركعتان على ما هو المذهب بشهادة حديث المتابعة وحديث أم حبيدة على ما سبق لكن بحث فيه ابن الهمام وقال ينبغي أن تكون الأربع بعد العشاء سنة مؤكدة للمواظبة (١) عليها عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عن صلاة رسول الله عليه الصلاة والسلام فقالت ما صلى العشاء قط فدخل بيتي الا صلى أربع ركعات أو ست ركعات رواه أبو داود فيصلي بعد فرض العشاء أربع ركعات وهو أفضل كافي السكافي وقيل أربع ركعات عند وركتين عندهما والا حسن أن يصلي ستا أو أربع ثم ركعتين كافي المضمرات وقيل يصلي أربع ثم ركعتين ثم أربع ذكره في شرح النقاية وأما الأربع قبل العشاء فلم يذكر في خصوصها حديث وعدم مواظبته عليه السلام عليها مقرر بل لم يذكر وأنه عليه السلام صلاها فاضلا عن المواظبة وفي النهاية اما التي قبل العشاء فهي أربع لا غير لو أتى بها السكّن هو خير بين الاثنين بتلك الأربع والتارك قال في المحيط ان تطوع قبل العشاء أربع فحسن انتهى ويستدل بعموم ما رواه الجماعة من حديث عبد الله ابن مغفل رضي الله عنهما انه عليه السلام قال بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء على الاستحباب مع عدم المانع من التنفل قبلها لكن كونها أربع بما يتمشى على قول أبي حنيفة لانها الافضل عنده وقيل ركعتان (٢) وأما قلنا مع عدم المانع من التنفل قبلها لانه بعمومه يشمل

(١) أقول والله التوفيق ان مجرد المواظبة لا يدل على السنية ما لم ينكر عليه السلام على تاركها على طريق المعاتبة لا على طريق الوعيد بالعقاب لان الثاني فيمدد الوجوب كيف وانه عليه السلام يواظب على ما هو المندوب فلا يدل مجرد المواظبة على السنية (منه) (٢) أي التنفل قبل العشاء ركعتان وهذا يتمشى على قول الامامين كما مر وسيا تي (قاضي زاده)

التفريع قبل المغرب مع أنه مكروه عندنا وعند مالك وكثير من السلف خلافًا للشافعي وطائفة حيث استحبوه بهذا الحديث ولنا حديث ابن عمر رضي الله عنه ما رأيت أحداً على عهد رسول الله عليه السلام يصليهما قبل المغرب ولأنه يستلزم تأخير المغرب مع أن تأخيرها مكروه قال في المبتنى وتأخيرها بتطويل القراءة واختلاف في كراهته وابن عمر أعثق رقبة لتأخير المغرب حتى يبدى نجم لكنه احتياظ منه رضي الله عنه لأنه لا كراهة بمجرد التطوع بل الكراهة في تأخيرها إلى اشتباك النجوم بحيث يصير السماء بطولها كالشبابيك كما في البحر ولا يكره التأخير من عذر كالسفر والسكون على الكل والغيم أو يكون تأخيراً قليلاً كما في الفينة (١) ﴿السؤال﴾ فإن قلت إن في هذا الحديث الشر يف تشبيهاً في التشبيه الأول شبه المصلي وفي الثاني شبهت الصلاة فواجهه قلت وجهه أن في الأول إشارة إلى أن المصلي ينتظم بتلك الأربع في سلك المتمجدين الذين يتجافى جنوهم عن المضاجع وفي الثاني إشارة إلى أن صلاته كصلاته في ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر والثناء في ليلة القدر إنما كان على العباد فيها كما قال به المفسرون والثناء في الأول إنما كان على المتمجدون كان الثناء على الفعل مستلزماً للثناء على الفاعل وبالعكس ويتفكك اللازم عن المزموم بالفصد والاعتبار فيكون قصده اللازم مكتوبة وقصده المزموم مكتوبة أخرى كما في علم البلاغة ويحتمل أن يكون من باب التفنن (٢) وهو مرغوب عند البلغاء لأن المعنى إذا أفرغ في قوالب الألفاظ المتنوعة يكون أشد استلذاً للسامع لها بحكم أن لكل جديد لذة ويدل على كمال المتكلم في سبكها وصياغتها ﴿الفائدة﴾ ههنا مسألتان الأولى هل السنة المؤكدة محسوبة من المستحب (٣) في الأربع بعد العشاء وبعد الظهر أولاً والثانية هل يؤدي الكل بتسليمه واحدة أو بتسليمتين واختار ابن الهمام فيهما الأول وقال في شرح المنية كون الأربع التي بعد العشاء بتسليمه واحدة أفضل إنما هو عند أبي حنيفة وعندهما بتسليمتين وقال في حواشي صدر الشريعة لا يخفى زاده الست بعد المغرب بتسليمه واحدة وكذا في تنوير الأبصار لكنه مخالف لما في التجنيس أن الست بعد المغرب تستحب بثلاث (٤) تسليماً ذكره في المنهج وقيل الأربع التي بعد العشاء تؤدي كلها إذا صلي العشاء في غير الوقت المستحب جبراً لذلك

- (١) أي يكون التأخير بغير ما ذكرنا يؤدي إلى اشتباك النجوم فيكون تأخيرها قليلاً شرعاً (قاضي زاده)
- (٢) ففي التفنن مطلقاً نكتتان تنشيطاً للسامع على اصغاء الكلام والدلالة على مهارة المتكلم في فنه حيث أفرغ المعنى الواحد في قوالب مختلفة (منه) (٣) قوله محسوبة من المستحب فإذا كانت محسوبة فيه فلا يحتاج لاداء المؤكدة إلى ركعتين بعد الأربع والافتحاج لاداء المؤكدة إلى ركعتين آخرتين بعدها (قاضي زاده) (٤) هذا مبني على الاختلاف في نقل الليل فعنده الأربع بتسليمه واحدة وعندهما بتسليمتين كما ذكره الزيلعي والسنة المؤكدة بعد المغرب ركعتان ويستحب أن يطيل القراءة فيهما كما في الجوهرة عن ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة فيها حتى يفرق أهل المسجد رواه أبو داود وكان عليه السلام يقرأ في الأولى من سنة المغرب ثم تنزّل وفي الثانية تبارك الذي بيده الملك كما في الضياء

(بيان ما في الحديث السابع عشر من الرواية واللغة والاعراب والبلاغة والشرح والتفريع) (١٣٥)

النقص وأما إذا صلاها في الوقت المستحب فهو خير بين الأربيع والركعتين كافي الجوهره ثم تأخير العشاء إلى ما قبل ثلث الليل مستحب وإلى ما بعده إلى النصف مباح وإلى ما بعده مكره وإذا كان بغير عذر وفي القنية تأخير العشاء إلى ما زاد على نصف الليل مكره وكراهة تحرير

(الحديث السابع عشر)

(من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدلن بعبادة ثنتي عشرة سنة) (الرواية) أخرجه الترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه كافي الجامع الصغير (اللغة) فيما بينهن أي في أثناء أدائهن وإذا سلم من كل ركعتين بسوء أي بكلام سوء أو بما يوجب سوءاً (١) والعدل بالفتح أصله مصدر عدلت بهذا عدلاً حسناً مجمله اسم للمثل لتفريق بينه وبين عدل المتاع وقال الفراء العدل بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه والعدل بالكسر المثل تقول عدلى عدلاً لك إذا كان غلاماً يعدل غلاماً فإن أردت قيمته من غير جنسه فتحت العين والمعنى ههنا المماثلة والمساواة (الأعراب) من اسم شرط مبتدأ وجملة صلى شرطية و بعد ظرف لصلى ست ركعات مفعول صلى ومضاف إلى ركعات وجملة لم يتكلم صفة ليست أو حال من فاعل صلى فيما يتعلق ولم يتكلم وما موصولة والظرف المستقر صلته بسوء متعلق بلم يتكلم وجملة عدلن جزائية وخبر المبتدأ أحد الأمور الثلاثة كما مر بعبادة متعلق بعدلن ومضاف إلى العدد سنة تميز برفع الأبهام عن ذلك العدد (البلاغة) لم يتكلم ما حال أو صفة والحال قيد لعامله والصفة احترازية وعلى التقديرين تكون الصلاة بعد المغرب مقيمة بعدم التكلم بسوء بين أدائها حتى يترتب عليها الجزاء المذكور (٢) وإذا لم يوجد القيد أو الصفة لم يترتب عليها ذلك الجزاء ولو كان لا يلزم من انتفاء الخاص انتفاء العام فلا يلزم الحرمان من الأجر مطلقاً (٣) لأن الله تعالى لا يضيع أجر المحسنين (الشرح) من صلى بعد فريضة المغرب ست ركعات حال كون المصلي غير متكلم في أثناء (٤) تلك الأربيع وإذا سلم من كل ركعتين بكلام يوجب الاساءة عدلت تلك الركعات الست وما ثلث بعبادة كائنة في زمان قدر ثنتي عشرة سنة بفضل الله وكرمه إذ لا مانع لما أعطاه (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على أن الست المذكورة مستحبة أو المأو كدة التي هي ركعتان محسوبة منها في صلى المأو كدة بتسليمه واحدة وفي البواقي بالخيار والأفضل كونها إسلام عنده على ما هو القاعداً وهي أن تطوع الليل والنهار كونه أربعا أو الأفضل والأفضل كونها بتسليمين عندهما لأنها من صلاة الليل وكذا عند الشافعي على ما مر تفصيله والشاهد على كون الركعتين من الست المذكورة وكدة حديث بن عمر رضي الله عنه قل صليت مع رسول الله عليه الصلاة

(١) والفرق بينهما أن كلام السوء مثل الفحشيات وأما ما يوجبها في الآخرة فهو أعم من كونه فحشياً أو كونه كلاماً خالياً عن الفحش لكنه في معرض الغيبة أو شهادة الزور ونحو ذلك (منه) (٢) وهو مماثلة ثواب تلك الركعات ثواب عبادة ثنتي عشرة سنة (قاضي زاده) (٣) فيه بحث لأن الكلام السوء قد يكون موجبا للردة وهي مبطلة لجميع الأعمال فضلاً عن هذه الصلوات إلا أن يخصص السوء بمعاذاه (منه) (٤) قوله في أثناء متعلق بقوله غير متكلم وقوله وإذا سلم أي عطف على قوله في أثناء هذا بيان لحاصل المعنى إلى أن العبادة توصيفي إذ قد سبق أن العبادة تركيب اضافي (قاضي زاده)

والسلام ركعتين بعد المغرب في بتهر واه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وحديث عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي عليه الصلاة والسلام يصلى بالناس المغرب ثم يدخل فيصلى ركعتين رواه مسلم وأبو داود وكذا يشهد له حديث المنابرة فإذا عرفت هذا فالسنة المذكورة من الفضائل كما يدل عليه حديث ابن عمر رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الأوابين (١) وتلا (انه كان للأوابين غفورا) وحديث ابن عباس رضى الله عنه أنه قال عليه الصلاة والسلام من صلى أربع ركعات كتب له في علمين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وهي خير من قيام (٢) نصف ليلة رواه أبو نعيم الحافظ عن طاوس وقال في المبسوط فإن تطوع بعد المغرب بست ركعات فهذا أفضل (السؤال) فإن قلت كيف تناسب الست في الأجر بعبادة ثنتي عشرة سنة فضلا عن المعادلة والمساواة قلت هذا من باب الحث والتجريض فيجوز أن يفضل ما لا يعرف على ما يعرف وإن كان أفضل حثا وتحريضا كذا قيل وقال الثوري شتى ويحتمل أن يراد ثواب القليل مضاعفا أكثر من ثواب الكثير غير مضاعف وقال القاضي لعل القليل في هذا الوقت (٤) والحال يضاعف على الكثير في غيرهما وقال ابن الملك الصلاة بين المغرب والعشاء صلاة الأوابين (الفائدة) اعلم أن العلماء أجمعوا على جواز العمل بالحديث الضعيف (٥) في فضائل الأعمال فلا يضر تضعيف البخارى هذا الحديث الشريف تضعيفا قويما مع أن ابن خزيمة رواه في صحيحه وكذا روى عن محمد بن عمار بن ياسر قال رأيت عمارا يصلى بعد المغرب ستا وقال رأيت حبيبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بعد المغرب

(١) والاولاب من آب أي رجوع وبابه قال وآوبة ويا بابا والاولاب التواب ومن صلى بعد المغرب ست ركعات كأنه تاب ورجع الى الله تعالى عما سواه ولا اتلا عليه السلام الآية المذكورة في مقام الاستدلال والتزغيب في تلك الصلاة والفرق بين الغفور والنافر ان الثاني فيه تدرج بان يغفر مرة بعد أخرى وأما الاول فالمعتبر فيه أن تكون المغفرة تامة كاملة جيدة (منه) (٢) بعد المغرب يحتمل أن يكون المعنى بعد فرض المغرب فيكون الركعتان من الاربع مؤكدة والركعتان فضيلة ويحتمل أن يكون المراد بعد فرض المغرب وسننه فيكون الاربع كلها من النضيلة وعن عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام قال من صلى بعد المغرب عشرين ركعة بنى الله بيتا في الجنة رواه الترمذي وكان السلف الصالح يصلونها قال جمع ورويت أربعة ورويت ركعتين فأقلها ركعتان وأكثرها عشرين (قاضي زاده) (٣) وقيام الليل هو التمجيد أفضل من الصلاة في المسجد الحرام والمسجد النبوي وأرض الرباط كما عرفت في تعريف الحديث السابق (منه) (٤) وهو وقت الغفلة واشتغال الناس بالاكل والشرب والالفة وقد نص العلماء ان العبادة في وقت غفلة الناس واشتغالهم أحب الى الله تعالى (قاضي زاده) (٥) واعلم ان جواز العمل بالحديث الضعيف مشروط بشروط ثلاثة عدم شدته ضعفه وأن يدخل تحت أصل عام وأن لا يمتد سنة ذلك العمل بذلك الحديث ذكره الدر المختار شرح تنوير الابصار والمراد بشدة ضعف الحديث أن لا يخلو طريق من طرقه عن كذاب أو متهم بالكذب (قاضي زاده)

سنت ركعات وقال من صلى بعد المغرب ست ركعات غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر مع انه رواه الطبراني في الكبير والاولسط والصغير (١) وينبغي أن يزيل القراءة في الركعتين الراجعتين من هذه الست كما في الجوهره عن ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة بعد المغرب حتى يتفرق أهل المسجد (٢) رواه أبو داود وكان عليه الصلاة والسلام يقرأ في الركعة الأولى من سنة المغرب ألم تزيل وفي الثانية تبارك الذي بيده الملك قال في الخلاصة في سنة المغرب ان خاف لو رجع الى بيته شغلته شأن آخرياً في بها في المسجد وان كان لا يخاف صلاها في المنزل وكذا في سائر السنن وفي شرح الا ثار الركعتان بعد الظهر وبعد المغرب يؤديان في المسجد ومساواهما يؤديهما في البيت وقيل ان الفضيلة لا يختص بوجه دون وجه وهو الاصح لكن كل ما كان بعد من الزيادة وأجمع لا خشوع والا خلاص فهو أفضل كما في النهاية فان قيل لم يشرع بعض النوافل قبل الفرض وبعضها بعده اجيب عنه بأن الذي شرع بعد الفرض فهو لجبر النقصان والذي قبله لقطع طمع الشيطان فانه يقول من لم يطعمني في ترك ما لم يكتب عليه كيف يطعمني في ترك ما كتب عليه كذا في منح الغفار ﴿الحديث الثامن عشر﴾ من حافظ على شفعة الضحى غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر ﴿الرواية﴾ أخرجه الامام أحمد والترمذي وابن ماجه كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه كما في الجامع الصغير ﴿اللفظ﴾ المحافظة المراقبة وفي الشرع المراعاة باتيان جميع الفرائض والواجبات والسنن والشفعة من الشفع ضد الوتر والمراد الصلاة لان أهلها شفيع اذا لم يشرع عندنا والضحى ضحوة النهار بعد طلوع الشمس ثم بعده الضحى وهي حين تشرق الشمس مقصورة تؤنث وتذكر فن أنت ذهب (٣) الى انها جمع ضحوة ومن ذكر ذهب الى انه اسم على فعل كصرد (٤) ونفر (٥) وهو غير متمكن (٦) مثل سحر تقول لقيته ضحى اذا أردت به ضحى يومك لم تنونه ثم بعده الضحاه مفتوح مدود مذكر وهو عند ارتفاع النهار الاعلى تقول منه

(١) فبكثرة الطرق والمتابعات يترقى الحديث من مرتبة الضعيف الى مرتبة الحسن لغيره كما عرف في الاصول (قاضي زاده) (٢) فيجوز اذاؤها في البيت وفي المسجد بلا كراهة ولا يختص باحدهما دون الآخر (قاضي زاده) (٣) وأزبد الشراب وبحرمرز بداى مايج يقذف بالزبد كذا في الصحاح (٤) الصرد بضم و يفتح طائر ضخم الرأس والمنقار له يش عظيم نصفه أبيض ونصفه أسود (من النهاية) (٥) المنعطف كالعصافير حمر المنقار وفي الحديث يا أبا عمير ما فعل النغير (منحمار ملخصاً) (٦) قال النحاة في الظرف انه متمكن أى يستعمل مرة اسماً ومرة ظرفاً كقولك حبس خلفه ومحاسنه خلفه بالرفع في موضع يصلح ظرفاً وغير المتمكن هو الذى لا يستعمل في موضع يصلح ظرفاً الا ظرفاً كقولك لقيه صباحاً وموعده صباحاً بالنصب فيهما ولا يجوز رفعه اذا أردت صباح يوم بينه والعلية استعمال العرب وقولهم في الاسم انه متمكن أى لعمر و ابراهيم فاذا انصرف مع ذلك فهو المتمكن الامكن كزيد وعمر وغير المتمكن هو المبني مثل ابن وكيف (منه)

قام بالنهار حتى أضحى ذكره الجوهرى والغفران والمغفرة والغفر التغطية وبابه ضرب واستغفر الله لذنبه ومن ذنبه وعقاعن ذنبه أى تركه ولم يعاقبه وبابه عدا والمغفرة لا تستلزم العفو وكذا العكس وقد يجتمعان فيمنهما عموم من وجهه وبد البحر موجه يقال بحر من بدأى ما يج أى مضطرب أمواجه ﴿الأعراب﴾ من اسم شرط مبتدأ أو جملة حافظة شرطية على شذفة متعلق بحافظ غفرت بصيغة المجهول له متعلق به ذنوبه نائب الفاعل له والجملة جزائية وخبر المبتدأ هو الجملة الأولى على الصحيح وان وصلية كانت من الأفعال الناقصة اسمه مستمر راجع إلى الذنوب مثل خبره ومضاف إلى ز بدوه ومضاف إلى البحر والجملة عطف على جملة مقدره هي تقيضة المذكورة أى ان لم تكن مثل ز بد البحر وان كانت مثل ز بد البحر أو حالية وجوز أن تكون اعتراضية في آخر الكلام ﴿البلاغة﴾ كلمة ان للاستقبال وان دخلت على الماضى وعكسها لو وقد تستعمل ان في غير الاستقبال قياسا اذا كان الشرط لفظ كان نحو (وان كنتم في ريب) (وان كنتم في شك) وكذا (١) اذا جئى بها في مقام التأكيد مع واو الحال بمجرد الوصل والربط ولا يذكر له حينئذ جزاء نحو زيد وان كثرت له الخيل وعمره وان أعطى جارا للثيم وكلمة ان في الحديث من قبيل الثانى ثم كلمة من في الحديث لتضمنه معنى ان الشرطية تكون للاستقبال فتكون جملة الشرط والجزاء استقبالية أما الشرط فلا نه مفروض الحصول في الاستقبال وأما الجزاء فلا أن حصوله متعلق على حصول الشرط في الاستقبال ولا يخالف ذلك لفظا (٢) الالئكة والنسكة همنا اما التفاؤل منه عليه السلام وأظهر الرغبة في وقوع الشرط من أمته لا نه عليه السلام راغب في حصول المحافظة المذكورة من أمته حتى تكون سببا لمغفرة ذنوبهم لكن كون المحافظة المذكورة سببا لاغفران المذكور عادى لا عقلى عند أهل السنة قال الله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) ثم ايراد المغفرة بصيغة المجهول لتعين الفاعل لان هذا الفعل لا يصلح الا لله تعالى ﴿الشرح﴾ من حافظ من أمتى على صلاة الضحى غفر له ذنوبه الله الغفار وان كانت ذنوبه في الكثرة والعظمة مثل أمواج البحار ﴿التفريع﴾ دل هذا الحديث الشريف باطلاقه على ان صلاة الضحى ركعتان فصاعدان لا بشيء عندنا خلافا للشافعى وهى الركعة الواحدة حتى أن من نذر أن يصلى صلاة يلزمه عندئذ ركعتان ويؤيده ما ورد من الأحاديث في الضحى منها حديث أبى ذر رضى الله عنه قال أوصنى يا رسول الله قال اذا صليت الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين واذا صليتها أربعا كتبت من العابدين واذا صليتها استلم يتبعك ذلك اليوم ذنب واذا صليتها ثمانيا كتبت من القانتين واذا صليتها عشرا بنى الله لك بيتا في الجنة رواه البيهقى ومنها حديث أبى الدرداء رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربعا كتبت من العابدين ومن صلى

(١) أى كما يكون ان لغير الاستقبال اذا كان الشرط لفظ كان يكون أيضا لغير الاستقبال اذا جئى بها الخ (منه) (٢) قوله ولا يخالف ذلك لفظا والمخالفة في الحديث لما ذكر وقوع تبعية عليه السلام بلفظ الماضى في الشرط والجزاء وكان الظاهر أن يعبر عنهما بالمضارع ونسكته ما ذكره الشارح الفاضل (قاضى زاده)

(بيان ما في الحديث الثامن عشر من التفریع والسؤال والجواب عنه) (١٣٩)

«تا كفى ذلك اليوم ومن صلى ثمانيا كتبه الله من القانتين» (١) ومن صلى اثني عشرة بنى الله له بيتا في الجنة ومن يوم واية لا لله تعالى من من يعن به على عبادته وصدة ومامن الله تعالى على أحد من عباده أفضل من أن يلمه ذكره قال المنذرى ورواته ثقات ذكره في المنح ومنها حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله عليه السلام يصلي الضحى أر بعوا يز يد ما شاء الله واه أحمد ومسلم وابن ماجه وهذا هو الراجح ولا يخالفه ما في الصحيحين عنهما رضي الله عنهما ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي سبعة الضحى قط واني لا أسبجها لاحتمال انها أخبرت في النفي عن رؤيتها ومشاهدتها وفي الاثبات (٢) عن خبره عليه السلام أو خبر غيره أو انها أنكرتها مواظبة واعلانا وبذلك قولها واني لا أسبجها وفي رواية الموطأ واني لا أسبجها من الاستحباب وهو أظهر في المراد ومنها حديث اسحق بن راهوية قال في كتاب عدد ركعات السنة والتطوع ذكرنا ان النبي عليه السلام صلى الضحى يوماركتين ويومأر بما و يوماسأو يوما ثمانيا توسعة على الأمة ومنها ما روى الترمذى والنسائى بسند فيه ضعف انه عليه السلام قال من صلى الضحى نتي عشرة ركعة بنى الله له قصر من ذهب في الجنة وقد تقرر ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الفضائل ثم وقت الضحى من ارتفاع الشمس أى ما قبل الزوال ووقتها المختار اذا مضى ربع النهار لحديث ابن زيد بن أرقم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال (٣) رواه مسلم وترمض بفتح الفاء والميم أى تبرك من شدة الحر في اخفافها (٤) (السؤال) فان قلت لاشك ان الحسنات تذهب السيئة قال عليه الصلاة والسلام اذا عملت السيئة فاتبها بالحسنة تمحها وقال تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) قوله بل فيه الجمع بالجمع فينقسم الآحاد الى الآحاد فيلزم كون الحسنات الواحدة سببا لغفران السيئة الواحدة فكيف تكون صلاة الضحى سببا لغفران الذنوب الكثيرة مثل أمواج البحار قلت قال الشارحون اللام في الحسنات والسيئات كالثنتين في الحديث والآية للجنس فالمعنى ان جنس الحسنات سبب لغفران جنس السيئات والجنس في جانب السيئة يتحقق في الافراد الغير المحصورة وفي جانب الحسنات يتحقق في الفرد (٥) الواحد يؤيده ما ورد ان للحسنة الواحدة عشر أمثالها الى سبعة مائة ضعف الى أضعاف مضاعفة بغير حساب فلا يستبعد من فضل الله العظيم ذلك (٦) لاسيما اذا كان العمل خالصا لوجه الكريم فان قلت الذنوب المذكرة المغفورة هل هي صغيرة أو كبيرة

(١) والقنوت الطاعة وقيل الخشوع وقيل الكمال الطاعة والاحتراز عن الخلل في أركانها وسننها وآدابها وقيل طول الركوع وغض البصر وخفض الجناح وقيل طول الذكر وقيل طول القيام (منه)

(٢) مع ان الاخبار الدالة على الاثبات كثيرة والاثبات مقدم على النفي والحافظ حجة على من لم يحفظ (منه)

(٣) وفي الحديث صلاة الاوابين اذا رمضت الفصال من الضحى أى اذا وجد الفصيل حر الشمس من الرمضاء (مختار) (٤) الاخفاف جمع خف البعير والخف أيضا واحدا لخفاف (منه) (٥) فيقول المعنى الى ان الحسنات الواحدة تمح السيئات الكثيرة بفضل الله تعالى (قاضي زاده) (٦) ذلك أى كون الحسنات الواحدة مكفرة للذنوب كثيرة (قاضي زاده)

قلت الظاهر انها هي الصغائر وان لم توجد فلا يبعد أن يفقر الكبار لان الكبار يجوز ان تكون معفورة بلا توبة عند أهل السنة خلافا للخوارج والمعتزلة من الفرق الضالة وان لم توجد صغيرة ولا كبيرة فيرفع الدرجات **﴿الفائدة﴾** قالوا صلاة الضحى مستحبة وهي كافية فيما لازم لكل مفصل من الصدقة فيكون فيها فائدة جليلة عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال النبي عليه السلام يصبح على كل سلامي (١) من أحدكم صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر عمر بن الخطاب بصدقة وهمي عن منكر صدقة (٢) ويجزئ من ذلك كله ركعتان يركعهما من الضحى رواه أحمد ومسلم وأبو داود (واعلم) ان صلاة العيد تقوم مقام صلاة الضحى (٣) فاذا قانت بمذرب يستحب ان يصلي ركعتين أو أربعين وهو أفضل ويقرأ فيها سورة الأعلى والشمس والليل والضحى كافي المحيط وفي رواية سورة الاخلاص ثلاث مرات أعطى له ثوابا بمعدل كل ما نبت في هذه السنة كما في المسعودية ذكره القهستاني بقي من المستحبات (٤) صلاة تحية المسجد وهي ركعتان أو أربعين ومعها أفضل الا اذا دخل فيه بعد الفجر والعصر فانه يسبح ويهمل ويصلي على النبي عليه السلام فانه حينئذ يؤدي حق المسجد كما دخل المكتوبة فانه غير مأمور بها حينئذ كافي الثمر تاشي ذكره القهستاني وسيجي عن المصنف رحمه الله تعالى حديث في تحية المسجد ونقصه ان شاء الله تعالى **﴿الحديث التاسع عشر﴾**

﴿أيها الناس افشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام﴾ (الرواية) أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين كلهم عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال أول ما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انخزل الناس إليه فكانت فيمن جاءه فلما تأملت وجهه واستتبته عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب قال فكان أول ما سمعت من كلامه ان قال أيها الناس الحديث ذكره الامام المنذري في كتاب الترغيب والترهيب وأخرجه ابن حبان أيضا لكن بصيغة الافراد وتقدم الامر بالطعام حيث قال رسول الله

(١) قوله سلامي وهو اسم للواحد والجمع ويجيء الجمع أيضا سلاميات بفتح الميم وهي عظام المفاصل (منه) (٢) وكذا ارشاد الضال الى الطريق واماطة الاذى عنه والكلمة الطيبة والخطوة الى الصلاة والاتفاق على نفسه وأهله والتبسم في وجه أخيه واصلاح ذات البين كلها صدقة (منه) (٣) وعن عائشة رضي الله عنها ونسري أبو أي مترك الضحى وهي ركعتان أو أربعين حتى ذكره أبو الليث في التنبيه عن أبي هريرة أو صاني خليلي بثلاثة أشياء لمست بتركهن ان لا أنام الا على الوضوء وان لا أترك ركعتي الضحى وثلاثة أيام من كل شهر (منه) (٤) وفي الخلاصة يستحب ان يصلي بعد صلاة العيد أي بعد الرجوع الى منزله أربع ركعات لحديث علي رضي الله عنه انه عليه السلام قال من صلى بعد العيد أربع ركعات كتب الله له بكل نبت نبت وبكل ورقة حسنة قيل يقرأ في الأولى بعد الفاتحة يسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية بعدها والشمس وفي الثالثة بعدها والليل وفي الرابعة بعدها والضحى ذكره في الشرنبلالية وفي هذه الرواية ما علق استحباب الاربع بقوت صلاة العيد كما هو المروي عن القهستاني (منه)

صلى الله عليه وسلم أطعم الطعام وأفشى السلام وصل الأرحام وقم بالليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام
 كما في الجامع الكبير للسيوطي ﴿ اللغة ﴾ أفشوا بصيغة الأمر من الإفشاء وهو الإعلان والأظهار
 والسلام اسم للتسليم وهو السلامة والأمان وقيل اسم لكل خير وبر وقيل هو اسم الله ومعنى اسم الله
 عليك أنت في حفظه كما يقال الله يصحبك الله معك والمعتمد انه دعاء بالسلامة والأطعام جعل الغير طاعما
 أي آكلًا والطعام اسم للطعوم وصلة الرحمة كناية عن الإحسان إلى الأقربين من ذوي النسب
 والأصهار (١) والتعطف بهم والرفق بهم والرعاية لا حوالهم والقطع ضد ذلك يقال وصل رحمه يصله وصلًا
 وصلة (٢) والهاء عوض عن الواو المحذوفة فكانه بالاحسان إليهم قد وصل بينهم وبينهم من علاقة القرابة
 والصهر والنيام بتقديم النون المكسورة جمع نام ضد مستيقظ أو بمعنى غافل قوله بسلام بمعنى بالسلامة
 والأمان عن كل مكروه وآفة فتسكيره للتعظيم ﴿ الأعراب ﴾ أي بالضم والهاء ثلثيه والناس بالرفع صفة
 لأي وحرف النداء محذوف والمنادي صورة أي لكن المقصود بالنداء هو صفة وهو الناس ولذلك
 التزموا رفع مثله لأنه هو المقصود بالنداء وتوسيط أي السكونها وسيلة إلى نداء المعرف باللام وهذه المسألة
 كالاستثناء من قولهم ونمت المنادي المفرد المعرفة بحوز رفعه حملا على اللفظ ونصبه حملا على المحل وجملة
 أفشوا المحل لها من الأعراب جواب للنداء والسلام مفعول أفشوا أطعموا بصيغة الأمر جملة معطوفة
 على أفشوا والطعام مفعول أفطعموا وكذا أعراب وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والباء بمعنى في متعلق
 بصلوا والناس مبتدأ أيام خبره والجملة حال من فاعل صلوا تدخلوا جمع المخاطب من المضارع مجزوم
 بسقوط النون والجملة جزائية للشرطية المقدرة المحذوفة بقرينة الأوامر المذكورة أي ان فعلتم ما أمرتكم
 به من الأعمال الأربع والجنة مفعول تدخلوا والباء للابسة والجار والمجرور ظرف مستقر حال من فاعل
 تدخلوا أي تدخلوا الجنة ملتبسين بسلام ﴿ البلاغة ﴾ والنداء في الحديث الشريف إنما هو بكلمة يا
 الموضوع للآحوال الثلاثة على قول البعض أو للتبعية على قول البعض فالنكتة على القول الأول رعاية
 الآحوال الثلاثة في أصحابه وأمه عليه السلام وهي القرب من الله تعالى (٣) أو البعد منه والتوسط على
 القول الثاني رعاية حال بعدهم عن مظان الزلفى وترغيبهم بأمرهم به من الأعمال في تزيينهم من حضيض

(١) الصهر أهل بيت المرأة من العرب من يجلس الصهر من الأحماء والأختان جميعا (٢) والأصل
 وصلة مثل وعدة فاعل كاعلاله الرحم القرابة (مختار) (٣) والقرب من الله تعالى إنما هو بالآيمان
 والطاعة والاجتناب عن المعصية والبعد بارتكاب الكبائر والتوسط بارتكاب الصغائر فقط قد بر
 وما كان طاعة الله تعالى في طاعة رسوله وعصميانه في عصميانه جعل الآحوال الثلاثة في النداء بالنسبة إلى
 الله تعالى دون النسبة إلى نفسه مع ان النداء منه عليه السلام لا من الله تعالى فتدبر وهو مالا يكون
 في إحدى القرينة من الالفاظ مثل ما يقابله من الأخرى والمطرف ماختلف الفاصلتان في الوزن وان
 كان جمع في القرينة الثانية مثل ما في الأولى يسمى رصيعا وأحسن السجع ما ساوت قرائنه ثم ما كانت
 قرينة الثانية تطويلة وإذا كانت قصيرة لا يحسن (منه)

البعد الى أوج التقرب الى الله تعالى ثم العطف بالواو في الجمل المذكورة إشارة الى ان المراد حصول المجموع حتى يترتب عليه الجزاء المذكور فلا ترتيب فيه على المختار ولما تجددت الجمل في الانشائية لفظاً ومعنى ووجدت الجهة الجامعة بينهم باعتبار المسند اليه والمسند حسن العطف وفي الاولين من الصنعة البديعية السجع المتوازي وفي البواقي السجع المطرف ﴿الشرح﴾ يا أيها الناس أعلنوا وأظهروا السلام فيما بينكم أو ساموا كل من لا قيمته من المؤمنين سواء كان ممن عرفتموه أولاً وأطعموا الفقراء الطعام لا سيما الاضياف وصلوا أرحامكم وأولى النسب والصهر بالا حسان اليهم وحسن المعاشرة معهم وقوموا للتمجد في الليل والحال ان سائر الناس في نومهم أو غافلون فتكون صلاتكم خالية عن الرياء والسعة اذا اعلمتم بما أمرتكم به تدخلوا الجنة ملتبسين بالسلامة والايمان من كل مكر وهو آفة ﴿التفريع﴾ دل هذا الحديث الشريف على ان المؤمن اذا عمل الامور الاربعة يدخل الجنة مع الابرار الفائزين أما السلام فسنة لكنه أكثر ثواباً من رده وان كان الرد فرضاً على الكفاية لان البدأ بالسلام يدل على التواضع ولانه اسم من أسماء الله تعالى فيصير البدأ به سبباً لفضله بين أهل الاسلام ولان اثناء السلام سبب للتعجب الدال على كمال الايمان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على أمر اذا أنتم فعلتموه تحاببتم افشوا السلام بينكم رواه الترمذي وعنه مرفوعاً السلام من أسماء الله تعالى فافشوه بينكم وقد ثبت ان ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلاً سأل رسول الله عليه السلام أي الاسلام (١) خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف ومعنى أي الاسلام خير يريد أي خصال الاسلام خير قال في التجنيس اذا أتى الى باب دار انسان يحب ان يستأذن ثم اذا دخل يسلم قال الله تعالى (لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا وتساموا على أهلها) أراد بالاستئناس الاستئذان قبل السلام وأما في القضاء فيسلم أولاً ثم يتكلم لقوله عليه السلام من كلم قبل السلام فلا تحييموه ثم قالوا تحية النصراري وضع اليد على القم وتحية اليهود الاشارة بالاصبع وتحية المجوس الانحناء وتحية العرب حيالك الله وتحية المسلمين السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وهو أشرف التحيات وفي الصحيحين لما خلق آدم قال اذهب فسلم على هؤلاء الملائكة فاستمع بما يحيمونك فانها تحيتك وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله فزادوه ورحمة الله وعن أفلاطون اذا دخلتم على الكرام فعليكم بالسلام وتقليل الكلام وتعجيل القيام ذكره ابن الكمال في شرح الاربعين ثم الافضل (٢)

(١) قال في شرعة الاسلام السلام لا يختص بالمعارف فان تخصيصه من اشراط الساعة وينوي بالسلام تجديده عند الاسلام فاذا سلم على أخيه حرم عليه تناول عرضه وماله ذكره في شرعة الاسلام (٢) قوله ثم الافضل أي بالنسبة الى الضمير لا بالنسبة الى تعريف المبتدأ لان فيه اختلافاً بعضهم رجح الشكره لان أكثر ما ورد في القرآن كذلك ولانه في الاصل سلمت سلاماً فاحذف الفعل وعدل من النصب الى الرفع فهو مخصص بالنسبة الى المتكلم فكانه قال سلاماً من قبلي عليكم وفيه من التأكيد ما لا

النسائي زيادة عليك يا رسول الله السلام ورحمة الله وبركاته وروى السيد السهروردي حديثا في سلام جبريل على عائشة (١) رضى الله عنها وهو أن رسول الله عليه السلام قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته وذهبت تريد فقال النبي عليه الصلاة والسلام إلى هذا انتهى السلام فقال رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ورجالهم رجال الصحيح واعلم أنه ليس السلام عند كل ملاقة وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله عليه السلام قال إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه فإن حال بينهما شجر أو جدار أو حجر ثم أتبعه فليسلم عليه ولو ابتدأ بعلبك السلام لا يجب الرد لما روى أبو داود عن جابر رضى الله عنه قال أتيت رسول الله عليه السلام (٢) فقلت عليك السلام يا رسول الله قال لا تقل عليك السلام فإنه تحية الموتى وكذا لو ابتدأ بقلوبه وعليك السلام لأنه لا يصلح الابتداء ثم قوله عليه السلام عليك السلام تحية الموتى معناه أن هذه الصيغة تختص بهم وأما قولنا السلام عليكم فهو للاموات والأحياء غير أنه يزيد فيه الدعاء للاموات لما ورد في صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كانت لي أمهات من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأنا كم ما توعدون غدا (٣) مؤجلون وأنا إن شاء الله

بعد خديجة رضى الله عنها أفضل نساء العالمين بريرة عما قالت الروافض خذ لهم الله تعالى (منه) (١) ومن هذا قال الأكل في شرح الوصية للإمام الأعظم واعلم أنا نعتقد أن عائشة أفضل من فاطمة الزهراء وسميت أيضا بالتي لا تقاطعها وانقاردها فضلا وحسبا ونسبا وعن بعضهم أن فاطمة أفضل منها لأن درجتها ارتفعت تبعاً للنبي صلى الله عليه وسلم وإنما بضعة منه والاكثر على الأول لأن عائشة أعلم قال عليه السلام لأصحابه خذوا شطردينكم من هذه الحميراء وإنها مع النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وإن فاطمة مع علي رضى الله عنه فيها ولذا قال وللصدقة الرجحان فاسمع علي الزهراء في بعض الخلال (منه) (٢) فإن قلت قوله عليه السلام إلى هذا انتهى السلام بخالف ما روى عن عمران بن حصين في رواية أبي داود حيث قال ثم آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومفترته وإن كان قوله عليه السلام هكذا تكون التفصيل ناظر إلى السلام تكون مخالفتها أكثر لأنه عليه السلام لم يرض هنا بزيادة علي وبركاته وهنالك جو زهاقات صريح هذا أن رجال هذا الحديث رجال الصحيح لا فيما قبله فذلك الحديث إما ضعيف أو حسن فلا يتصور المناقاة بين الصحيح وغيره كما علم في الأصول فالعمل إذاً بهذا الحديث حسب وأن علم النار يخالف الثاني ناسخ الأول فيكون الثاني هو المعمول (قاضي زاده) (٣) قوله غدا متعاقبا قبله أو بما بعده والمعنى على الأول أنا كم ما توعدون من الثواب أو منه ومن العقاب في الغد وعلى الثاني أنتم مؤخرون ومهملون إلى غد باعتبار أجوركم استبقاء واستتقاء وما جاءكم من الموعد أجور الجماعة لا أجور تفصيلية وقيل مؤجلون بدل من توعدون أي أنا كم ما توعدون أنه مؤجلون والآن الوقت المضروب والمحدود في المستقبل لأن ما هو آت غزلة الحاضر كذا في شرح المشكاة

بكم لا حقون اللهم اغفر لاهل البقيع العرقد (١) وعنها انها قالت كيف أقول يا رسول الله يعني في زيارة القبور قال قولي السلام على أهل الديار من المسلمين والمؤمنين ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لا حقون رواه مسلم ذكره النووي في الجنائز قال في المحيط وأما السلام على أهل الذمة فقالوا يكره لما فيه من التعظيم وأما رد السلام فلا بأس به لان الامتناع عنه يؤذيهم فالرد احسان في حقهم وايدأؤهم مكرهه والاحسان لهم مندوب ولا ينبغي أن يزبد على قوله وعليكم لا نه قيل انهم يقولون السام عليكم وانه شتم عندهم فيجazon بقوله وعليكم روى ان يهودي ادخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السام عليك فقال صلى الله عليه وسلم وعليك وقد سمعت (٢) عائشة رضي الله عنها ذلك فقالت وعليك السام واللعنة والسخط فلما خرج اليهودي قال عليه السلام لعائشة لا تكوني فحاشة انتهى قال الاسيبيجاني في شرح الطحاوي ومنهم من لم يربأ بالسلام على أهل الذمة والمختار هو الاول وقال قاضي خان والصحيح هو الاول وهو كراهة السلام عليهم ابتداء انتهى وقال في التجنيس وهذا اذا لم يكن للمسلم حاجة فاذا كان لا بأس بالسلام عليه لان النهي كان لتوقير الذي والاسلام اذا كان لحاجة فليس فيه توقير الذي وكذا يكره مصافحته (٣) لان فيها توقير الذي ولا يدعوله بالمغفرة ولودعاله بالهدى جاز لا نه عليه السلام قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولودعاله بطول العمر قيل لا يجوز لان فيه التماذي على الكفر وقيل يجوز لان في طول عمره نفع للمسلمين بأداء الجزية فيكون الدعاء لهم وعلى هذا الخلاف الدعاء بالعافية انتهى وفي التجنيس مسلم قال لذي أطال الله بقاءك فهذا على ثلاثة أوجه اما أن ينوي بقلبه ان الله يطيل بقاءه لعله يسلم أو ليؤدى الجزية عن ذل وصغار أو لم ينو شيئاً في الوجهين الاولين يجوز وفي الثالث لا يجوز انتهى قال النووي اذا احتاج الى الذي فعل التحية بغير السلام فيقول صبحت بالخير أو بالنعمة أو بالمرة أو نحو ذلك وأما اذا لم يحتج اليه فلاختيار أن لا يقول شيئاً فان ذلك بسط له وايناس له واطهار صورة مودة ونحن مامورون باغلاظ عليهم ومنه يرون عن ودهم انتهى ويجوز عيادة الذي ولو مجوسياً وقيل ان كان مجوسياً لا يجوز لانه أبعد عن الاسلام وجه الجواز ما فيه من اظهار محاسن الاسلام وترغيبه وتاليقه واختلقوا في عيادة الفاسق والاصح انه لا بأس به لانه مسلم والعيادة من حقوق المسلمين كما في العناية واذا اجتمع أهل الاسلام وأهل الكفر يسلم عليهم وينوي المسلمين دون الكفار ولو قال السلام على من اتبع الهدى يجوز واختلف في التسليم على الصبيان قال بعضهم لا يسلم عليهم وهو قول الحسن وقال بعضهم التسليم عليهم أفضل وهو قول شريح قال الفقيه وبه نأخذ واذا التقى رجل بامرأة يتسدئ الرجل

(١) وبقيع العرقدة ببلدينة على ساكنها الصلاة والسلام لانه كان منيتهم والعرقد بياض البيض فوق المخ (قاموس) (٢) ثم قالت أما سمعت قوله يا رسول الله وهو يشتبك فقال عليه السلام اما سمعت ردى عليه وقيل دعائي عليه ولا يقبل دعاؤه على (منه) (٣) وفي الشريعة لوصافح ذمياً يعيد الوضوء وفي القيمة لا بأس بمصافحة المسلم جاره النصراني اذا رجع بعد الغيبة وتاذى بترك المصافحة (منه)

بالسلام واذا سلمت المرأة على الرجل وهي عجوز يسمعها الردوان كانت شابة يرد في نفسه واذا ابتداء الرجل بالسلام على المرأة يكون بالعكس واذا دخل الرجل بيته يسم على أهل بيته وقيل لا يسم اذا دخل بيته بل هي تسلم عليه واذا لم يكن في البيت أحد يقول السلام عليهما وعلى عباد الله الصالحين ولا يسم على اللاعب بالشطرنج (١) للتلميح وأما اذا كان تشجيعا لخطر فلا بأس به وقيل لا بأس به ليشغله عن اللعب ولا يسم (٢) على الفاسق المعان ولا على الذي يتعنى ومن يطير الحمام ويكره السلام عند قراءة القرآن جهرًا وكذلك عند هذا كره العلم أو أحدهم وهم يسمعون وان سلم فهو أشتم وكذا عند الأذان والاقامة والصحيح انه لا يرد وقال قاضي خان لا ينبغي أن يسم على القاري كيلا يشغله عن القرآن فان سلم قال بعضهم لا يجب الرد وقال بعضهم يجب وهو اختيار الفقيه أبي الليث والصدور الشهيد وعن أبي حنيفة اذا سلم على المصلي والقاري يرد بقلبه وعن محمد بن فضال يرد بقلبه ولا يشغل قلبه كيلا يشغل لسانه وعن أبي يوسف رحمه الله يجب بعد الفراغ أو بعد تمام الآية وروى عن الامام ان المصلي يرد بعد السلام قال الفقيه نأويله اذا لم يعلم انه في الصلاة بان رآه جالسًا ونحو ذلك فسلم فنهى يرد بعد السلام وعلى هذا اذا سلم على المتغوط واذا علم بحاله أجمعوا على انه لا يلزمه الرد في الحال ولا بعده لان السلام حرام فلا يوجب الرد وكذا اذا سلم على المؤذن في أذانه أو على الامام وقت الخطبة لا يحبه بقلبه ولا بعد فراغه هو الصحيح واذا سلم السائل لا يجب رد سلامه ويسلم الراكب على الراجل والماشي على القاعد والقائيل على الكثير والرجل على المرأة لان النبي صلى الله عليه وسلم مر على نسوة فسلم عليهن رواه أحمد واذا التقيًا فافضلهم ما من يسبقهما فان ساءلها ما يرد كل واحد كره في البرهان واذا مر على قوم يأكلون ان كان محتاجا ويعرف انهم يدعونهم يسلم والا فلا كذا في البرازية ولا يجب الرد على القاضي في الحكمة قال الجالس بين قوم السلام عليك يا فلان فرد بعض القوم سقط عن المسلم عليه وقيل ان سلم على عمر وفرد زيد لا يسقط عن عمر وفان لم يسم بل قال السلام عليك فرد غيره يسقط وبرد الصبي والمرأة لا يسقط عن القوم لعدم أهلية اقامة القرض ومنهم من قال يسقط وفي رد العجوز قيل يسقط ولولم يسمع المسلم رد المسلم عليه قل أبو بكر الاسكافي أخاف أن لا يسقط عنه فرض الرد فقل له لو كان أصم ماذا يصنع قال ينبغي له تحريك شفتيه ولو سلم على رجل ظنه مسلم افان

(١) الشطرنج بكسر الشين المهملة والمهجمة ولم يفتح كما في القاموس وفي اباحتها اعانة الشيطان كما في الاسكافي وفي الاحياء انه بالاصرار صار كبيرة وأباح الشافعي الشطرنج بلا قمار ولا اخلال بحفظ الواجبات لان فيه تشجيعا لخطر والحجة عليه ما روى كل لعب حرام الا ثلاثة الحديث كما في الدر (٢) ولا يسم على الشيخ الممازح والكذاب أو اللاغى ومن يسب الناس ومن ينظر في وجوه النسوان في الاسواق ما لم يعرف توهمهم ولو سلم على من لا يعرفه فظن انه مبتدع يقول استرجعت بسلامي تحية اليه ذكر في شرح المشارق ولا يسم على العاري في الحمام (منه) وأبو حنيفة لم يرد بأسا بالسلام على لاعب الشطرنج ليشغله عن ذلك وقال يكره اهانته واستحقاق الهم كما في القهستاني وفي البرازية يسلم على لاعب الشطرنج عند الامام لا عندهما لان الجاهر بالفسق لا يستحق الاكرام انتهى

كافرا يستحب أن يعتزده سلاמה فيقول رد على سلامي والغرض في ذلك أن يوحشه ويظهر أن ليس
بينهما ألفه وروى أن ابن عمر رضي الله عنه سلم على رجل فقيل له أنه يهودي فقتبعه وقال له رد على سلامي
وفي البرهان قال عليه السلام إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم عليه فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم
إذا قام فليسلم فليست الأولى أحق من الأخرى رواد أبو داود والترمذي وأما التحية عمر حيا أو أهلا
وسهلا أو كيف أصبحت فسمعة عند لقاء الإخوان فيقول صاحبها في خير وعافية الحمد لله لكن ينبغي أن
يكون بعد السلام لقوله عليه الصلاة والسلام السلام قبيل الكلام روى عن علي رضي الله عنه قال
لرجل خرج من الحمام طهرت فلا نجست ولو قال إنسان لصاحبته على سبيل المودة أدام الله لك النعم
أو صبحك الله بالخير أو قواك الله أولا أو وحش الله منك أو غير ذلك لم يستحق جوابا لكن لو دعا له قبالة
ذلك كان حسنا إلا أن يترك جوابه بالسكينة زجره في إهماله السلام وتأديبه له ولغيره في الاعتناء بالسلام
ذكره الإمام النووي وأما اطعام الطعام فسمعة وفيه الوثوق بالله تعالى والتوكل عليه والشفقة على المسلمين
ورجاء أن يكون من البرار قال تعالى (إن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون) وقال في مدح أهل الجنة
(ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتما وأسريرا) ومعنى على حبه على حب الطعام لقلته وشهوتهم له
وحاجتهم إليه أو على حب الله بدليل قوله تعالى (إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) أو على
حب الطعام لا مثا لهم بأمر الله ورسوله أعلم أن فضيلة الاطعام كثيرة قال الحسن كل نفقة ينفقها الرجل
على نفسه وأبويه فمن دونهم بحاسب عليه النفقة الرجل على أخواته في الاطعام فإن الله تعالى يستحي أن
يسأل عن ذلك وقال عليه الصلاة والسلام لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائتته موضوعة
بين يديه حتى ترفع وفي الخبر ثلاث لا يحاسب عليها العبد أكل السحور وما أفطر عليه وما أكل مع
الأخوان وقال علي رضي الله عنه لأن أجمع أخواني على صاع من طعام أحب (١) إلى من أن أعطي رقبة
وكانت الصحابة يرضون الله عليهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وفي الخبر يقول الله
للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمك وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك
المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمته وفي الخبر إذا جاءكم الزائر فأكروا له وإن في الجنة غرافيرى باطنها
من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي من ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام ومن أطعم أخاه
حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سمع خنادق مابين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام ثم أعلم

(١) ويستحب للرجل مصاحبة المشايخ وأهل الخير ومن يرغب في الآخرة ويذكر الموت ويكره
مصاحبة الأحداث والصبيان والسفهاء وأهل الدنيا فانهم يفسدون على الرجل قلبه ويعيشه ودينه
قالوا إن استغنيت عن دخول السوق فيها ونعمت لأنه يقال فيها مردة الشياطين من الناس بل هم ذئاب
عليها ثياب فإن احتاج للدخول في السوق يستحب أن يقول لا اله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير فيكون له بعدد من كان في السوق عشر حسنات كذا ورد في
الخير ذكره في بستان العارفين

ليس للدخول ان يقصد قوم متر بضا لوقت طعامهم فيدخل وقت الاكل فانه منهي عنه قال الله تعالى (لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه) يعني منتظرين حينه ونضجه واذا لم يتر بص واتفق ان صادفهم على الطعام فحقه ان لا يأكل ما لم يؤذن له فاذا اذن ان علم انه عن محبة فليأكل كل وان علم انه عن حياء فلا يأكل بل يعمل وان كان جائعا فقصده بعض اخوانه ليطعمه ولم يتر بص وقت أكله فلا بأس به لانه قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم ما منزل أبي الهيثم (١) التهنان وأبي أيوب الانصاري رضي الله عنه فاذا لم يجد صاحب الدار وكان واثقا بقصد اقته عالما بفرحه اذا أكل من طعامه فله ان يأكل لانه عليه السلام دخل دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة ويجوز دخول دار الغير ان علم بالاذن والا فلا بد من الاستئذان ومن الآداب للمضيف تقديم ما حضر وترك التكيف وان لم يجد شيئا فلا يستقرض لاجل ذلك وان كان ما حضر محتاجا اليه لقوته ولم تسمح (٢) نفسه بالتقديم لا يقدم والتكيف ان تطعم أخاك ما لا تأكله أنت ومن التكيف ان يقدم جميع ما عنده ويحجف عياله ويؤذي قلوبهم وعن أنس رضي الله عنه ان الصحابة يقدمون ما حضر من الكسر اليها بسطة وحشف التمرو يقولون لا ندرى أيهما أعظم وزر الذي يحقر ما يقدم اليه والذي يحقر ما عنده ان يقدمه ومن الآداب ان لا يترح الزائر بشيء بعينه فان خيره أخوه بين طعامين فليختر أيسرهما عليه وفي الخبر انه صلى الله عليه وسلم ما خير بين شيئين الا اختار أيسرهما ما لم يكن أشمأعن أبي وائل قال مضيت مع صاحب لي الى زيارة سلمان رضي الله عنه فقدم الينا ملحاً وخبز شعير فقال صاحبي لو كان في هذا الملح سعترا كان أطيب فخرج سلمان ورهن مطهرته وأخذ سعترا فلما أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلم ان لو قنعت بمسار زقت لم تكن مطهرتي مرهونة سكن اذا علم انه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره الاقتراح فعل الشافعي ذلك مع الزعفراني اذ كان نازلا عليه ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الالوان ويسلمها الى الجارية فاخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام والحق بها نوعا من الالوان بخطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنهكر فعرضت عليه خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعشق الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه ومن الآداب ان يلتبس المزور من الزائر الاقتراح اذا كانت نفسه طيبة لان فيه أجرا عظيما قال عليه السلام من صادف من أخيه شهوة غفله ومن الآداب ان لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل يقدم فان أكل والا فیرفع ومن آداب الدعوة ان يقصد بدعوة الاتقياء والفقراء ودون الفساق

(١) قوله أبي الهيثم بالملئمة والتهنان بتشديد الهمزة المسكورة وهو لقب واسمه عامر وقيل عتيك وقصته في الشمال في باب عيش رسول الله صلى الله عليه وسلم (منه) (٢) السماح الجود وسمح بفتح السين بالتخفيف فيهما سماحا وسماحة جاد وسمح له أعطاه (مختار) وذكر ان حكيمادعي الى طعام فقال أجيئك بثلاثة تمر وط ان لا تتكف ولا تجور ولا تخون ثم فسرها فقال التكيف ان تتكف ما ليس عندك والحيانة ان تبخل بما عندك فلا تقرب به الى ضيفك والجوران تحريم عيالك وتعطى ضيفك ذكره في البستان ولا ينبغي للضيف ان يتمني على رب البيت الا الماء والملح كذا في البستان (منه)

والاغنياء قال صلى الله عليه وسلم لا يا كل طعامك الاتقى (١) وقال صلى الله عليه وسلم شر الطعام طعام
الوليمة يدعى اليها الاغنياء ودون الفقراء وان لا يهمل أقرار به ولا يقصد المبالاة بل استمالة قلوب الاخوان
والتسني سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وادخال السرور على المؤمنين وينبغي ان لا يدعو من يعلم انه
يشق عليه الاجابة واذا حضر تاذى بالحاضرين ولا يدعو الا من يحب اجابته ﴿وأما﴾ الاجابة فهي سنة
مؤكدة وقيل انها واجبة وللاجابة خمسة آداب الاول ان لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير لانه تكبر منه
عنه لا نه صلى الله عليه وسلم كان يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين والغني ان لا يمتنع عن الاجابة لبعده
المسافة (٢) وفي بعض الكتب سر ثلاثة أميال أجب دعوة سرار بعة أميال زراخاف الله وقال صلى الله
عليه وسلم لو نعت الى كراع لاجبت وهو موضع على أميال من المدينة والثالث أن لا يمتنع لكونه صاعماً
بل يحضر (٣) فان كان افطاره يسراً خاد وكان صومه نقلاً وكان قبل الظهر فليطرب بنية ادخال السرور على
قلب أخيه لانه عبادة (٤) بهذه النية وحسن خلق فتوا به فوق ثواب الصوم وان لم يتحقق سرور قلبه
فليصدق بالظاهر وان تحقق انه متكلف فليعمل وان كان بعد الظهر فلا يفطر (٥) الا اذا وجد عقوق والوالدين
في صوم النفل لا القضاء والكتفارة فعليه الا كل ولو كان بعد الظهر والرابع ان يمتنع من الاجابة ان كان
الطعام طعام شبهة والبساط غير (٦) حلال أو فيه منكر من فرش ديباج (٧) أو ناهضة أو تصوير
حيوان أو شيء من الملاحى واللعب أو الهزل وكذا اذا كان الداعي ظالماً أو مبتدعاً أو فاسقاً أو متكلفاً
طالباً للمباهاة والفخر فلا يجوز الذهاب مطلقاً قدوة كان أولاً وان لم يعلم فوجد غمة فان لم يقدر على
تغييره وكان مقتدياً يجب أن يخرج سواء كان على المسائدة مرئياً منسه أولاً وان لم يكن مقتدياً فان كان على
المسائدة أو على مرأى منه لا يقعد ولا يقلب باس بالعود والا كل والخامس ان لا يقصد بالاجابة قضاء
شهوة البطن بل ينوى اقتداء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحذر عن المعصية وكرام أخيه المؤمن
وادخال السرور على قلبه وينوى مع ذلك زيارته وصيانة نفسه عن ان يساء به الظن في امتناعه بالتكبر
أو سوء الخلق واستحقار أخيه المسلم فهذه نيات صالحة فيكون عمله من أعمال الآخرة قال عليه السلام

(١) واطعام التقى اعانة له على العبادة واطعام الفاسق اعانة له على الفسق قال خياط لابن المبارك انا اخط
ثياب السلاطين فهل أكون من أعوان الظلمة فقال لا انما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والابرة
وأما أنت فن الظلمة (منه) (٢) هذا استحسان واحتياط ولا يجوز ترك الاجابة لبعده بحيث يلحقه المشقة
صرح به العلماء الحنفية (منه) (٣) لان الاجابة تتحقق بالدخول والقعود كل أولم يا كل والافضل
أن يا كل لو كان غير صائم (منه) (٤) لانه عبادة أخرى ثم اذا قضى ذلك الصوم نال ثواب الصوم الواجب
عليه بالشرع فيزداد عبادة وثواباً (قاضي زاده) (٥) فلا يفطر لانه مضى عليه أكثر اليوم فتحقق الصوم
فلا ينبغي نقضه (منه) (٦) كاللبساط المعصوب أو الماخوذ بطريق الرشوة أو لكونه مال اليتيم (منه)
(٧) وتزين الخيطان بالديباج منسوب الى النساء فلا يحرم على الرجل الانتفاع بالنظر الى الديباج مهما
لبسته النساء والجوارى والخيطان في معنى النساء والا لحرمت بين السكينة فهو مباح ذكره في الاحياء (منه)

أعمال بالنيات ومن آداب الحضور ان لا يتصدر في المجلس وان أشار صاحب الدار بموضع لا يخافه وان أشار بعض الضيفان (١) بالارتفاع كراماله فليتواضع ولا يجلس في باب حجرة النساء ولا يكثر النظر الى موضع يخرج منه الطعام فانه يدل على الشرد ويخص بالتحية من يقرب منه اذا جلس ومن آداب احضار الطعام تعجيله ومهم ما حضر الا كثرون وتأخر واحد أو اثنان عن الوقت المودود فحق الحاضر بن أولى الا أن يكون المناخر فقيراً ينكسر قلبه والتعجيل أحد المعنيين في قوله تعالى (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين) دل عليه (فما لبث أن جاء بعجل حنيد) (٢) ومن آدابه ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكهة ان كانت ثم اللحم والثر يد قال عليه الصلاة والسلام سيد الامام اللحوم وجود البقل في المائدة يقال تحضرها الملائكة وفي الخبر ان المائدة التي أنزلت على بنى اسرائيل كان عليهم من كل البقول (٣) الا البكرات وكان عايم اسمكة عند رأسهاخل وعند ذنبها ماع وسبعة أرغفة على رغيف زيتون وحبرمان ومن آدابه أن يقدم اللطف حتى يستوفي الا كل منه من يريد فلا يكثر الا كل بعده وعادة المترفين تقديم الاغظ وهو خلاف السنة (٤) فانه حيلة في استكثار الاكل ومن آدابه أن لا يسادر الى رفع الاوان حتى ترفع الايدي عنها وأن لا يرفع يده قبل رفع الضيف ومن آدابه (٥) أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فان القليل نقص في المروءة والزيادة تصنع ومراة الا اذا كانت عن طيب نفس أو نوى أن يتبرك بفضلة طعامهم وأما الانصراف فلها آداب ثلاثة الاول أن يخرج الى باب الدار فهو سنة وذلك من اكرام الضيف قال صلى الله عليه وسلم ان من سنة الضيف أن يشيع (٦) الى باب الدار والثاني أن ينصرف الضيف طيب

(١) الضيف واحد وجمع وقد يجمع على الاضياف وضيوف وضيوفان والمرأة ضيفة وضييفة والضيفن الذي يجي مع الضيف والنون زائدة كذا في مختار الصحاح ولذا قيل ثلاث يورثن الامر رسول يبطيء وسراج لا يضي عوطعام ينتظر والمعنى الاخر اكرامه للضيف بان يخدمهم بنفسه كما خدمهم ابراهيم عليه السلام وان كان الضيف قليلا فلا بأس في ان يقدمهم ويخدمهم على المائدة وان كانوا كثيرا فلا يقدم (٢) حنذا الشاة شواها وجعل فوقها حجارة محجمة لينضجها فهي حنيد (منه) (٣) قوله من كل البقول اسم كان مؤخر او هذا مبنى على زيادة في الاثبات وعليها خبر كان مقدما (٤) والسنة أن يكون رب البيت أول من وضع يده في الطعام وآخر من يرفع يده منه (منه) (٥) ومن الآداب أن يقول للضيف أحيا نا كل من غير الحاح والاحاح مذموم ولا يكثر السكوت عند الاضياف ولا يغيب عنهم ولا ينضب الخادم عندهم لان أفضل ما يكرم به الضيف الوجه الطلق والقول الجميل ولا يجلس معهم من يثقل عليهم واذا استأذنوا بعد الفراغ لا يمنعهم لان ذلك مما يثقل عليهم وعن محمد بن سيرين لا تكرم أخاك بما يكره ذكراه بالبيت (منه) (٦) وأما في الدخول فيسبقتهم في الدخول ومن السنة أن يرى تقصيره في انفاء حقوقهم ولو ضرب الدنيا صبا ولا يمن عليهم ولا يطلب جزاء ولا شكورا وفي الحديث الضيف ينزل برزقه ويرحل وغفر لصاحبه وأما بيت لا يدخله الضيف لا يدخله الملائكة وأول من أضاف الضيف خليل الرحمن وبنى داره لاربعة أبواب الى أطراف الارض وكان يركب أميالا في طلب الضيف وكان لا يفطر الا مع الضيف (منه)

النفس وان جرى في حقه تصير والثالث أن لا يخرج الارضى صاحب المنزل واذنه ويراعى قلبه في قدر الإقامة واذا نزل ضيفا فلا يزید على ثلاثة أيام الا ان ألح صاحب المنزل عن خلوص قلبه ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف (مسئلة) عن النخعي الا كل في السوق دناءة (١) وأُسند ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغشى ونشرب ونحن قيام فالوجه ان الاكل في السوق تواضع من بعض الناس فهو حسن وترك الاكل مروءة من بعضهم فهو مكره ويختلف ذلك باختلاف الاحوال والعادات ومن ابتدأ بالمالح غذاءه أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء (٢) والا كل بلا صرع من المقت وبأصبعين من الكبر وثلاث من السنة وأربع وبخمسة من الشره قاله الشافعي وقال أيضا أربع تقوى البدن أكل اللحم وشم الطيب وكثرة الغسل من غير جماع ولبس الكتان وأربع توهن البدن كثرة الجماع وكثرة اللحم وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل الجوزة وأربع تقوى البصر الجلوس حياء (٣) القبلة والسكج عند النوم والنظر الى الخضره وتنظيف الملابس وأربع توهن البصر النظر الى القدر والنظر الى المصلوب والنظر الى فرج المرأة والقعود في استدار القبلة (٤) وأربع تزيد في الجماع أكل العصفير وأكل الاطرفيل الاكبر وأكل القستق وأكل الجرجير وأربع من النوم (٥) نوم على الفقا هو نوم الانبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والارض ونوم على اليمن وهو نوم العلماء والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك لينهم طعاهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربع تزيد في العقل السواك وترك الفضول من الكلام ومجالسة العلماء والصالحاء وأربع من العبادة أن لا يخطو خطوة الا على وضوء وكثرة السجود وملازمة المساجد

(١) سئل أبو حنيفة عن السفلة قال هو كافر النعمة وعن أبي يوسف هو من باع دينه بدنيه وعن محمد هو من يأكل على الطريق وعن الأصمعي هو من لا يبالي بما قال أو قيل وعن ابن الاعرابي سفلة السفلة من يصلح دينه بغيره بفساد دينه كذا في ربيع الاربار (منه) (٢) كذا روى عن علي رضي الله عنه موقوف والموقوف في ملكه في حكم المرفوع على ما ذكره في الاصول كما في شرح عين العلم (٣) قعد حياه وبجاءه أي باذائه (مختار) (٤) والمستحب ينضبط على عيته مستقبلا القبلة فان بدله ان ينقلب الى الجانب الآخر فعل والمستحب أن يقول في أول الاضطجاع بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ويدعو ما شاء وإذا أصبح يستحب أن يقول الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور فاذا قال ذلك فقد أدى شكر ليلته تلك ذكره في البستان (٥) وفي الحديث والنوم على الوجه مذموم لان هذه الضجة ضجة أهل النار ويكره النوم في أول النهار وفيما بين المغرب والعشاء ويستحب النوم في وسط النهار كذا في البستان قال في بستان العارفين ينبغي أن يتم على وضوء ما ورد أن من بات طاهرا بات في شعاره ملك لا يستيقظ ساعة من الليل الا قال الملك اللهم اغفر لعبدي فلان فان بات طاهرا يقال ان الارواح تخرج الى السماء اذا ناموا فبات طاهرا أذن له بالسجود والا فلا (منه)

وكثرة قراءة القرآن وقال أيضا عجيبت لمن يدخل الحمام على الریق ثم يؤخر الاكل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجيبت لمن احتجم ثم يبادر الاكل كيف لا يموت ذكره الغزالي في الاحياء وأما صلة الارحام فواجبة لكل ذي رحم محرم (١) للوعيد الوارد في قطعهم افنى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خالق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قالت الرحم هذا مقام المائد بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فهو لك قال رسول الله عليه الصلاة والسلام اقرؤا ان شئتم (فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) وعن جابر رضى الله عنه يا كم وعقوق الوالدين (٢) فان ربح الجنة توجسد من مسيرة ألف عام والله لا يجد لها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جازازره خيلاء انما السكبرياء لله رب العالمين رواه الطبراني وعن جبير بن مطعم رضى الله عنهما انه سمع النبي عليه السلام يقول لا يدخل الجنة قاطع رحم رواه البخارى وقال عليه الصلاة والسلام الكبائر الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين رواه البخارى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال رضا الرب في رضا الوالد وسخط الرب في سخط الوالد رواه الترمذى وعن عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنه مرفوعا ان الرحمة لا تنزل على قوم فهم قاطع رحم رواه الترمذى وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال رجل يا رسول الله من أحق بحسن صحابى قال أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أمك (٣) قال ثم من قال أبوك رواه مسلم وعن أنس رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يبسط له في رزقه وينشأ في أثره فليصل رحمه رواه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى وينشأ بصيغة المجهول ونصب الهمزة بمعنى يؤخر كذا في النهاية قال النووى ههنا سؤال مشهور

(١) (فلو صدقوا الله) فيما زعموا من الحرص على الجهاد أو الايمان (اسكن خير الهم) أى الصدق (فهل عسيتم) أى هل يتوقع منكم (ان توليتم) أمور الناس وتامرت عليهم أو ان توليتم أو عرضتم عن الاسلام (ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) تفاخرا على الولاية ورجوعا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الاغارة ومقاتلة الاقارب والمعنى انهم لضعفهم في الدين وحرصهم على الدنيا احقاء بان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عسيتم (أو تلك الذين اعنهم الله) لانفسادهم وقطعهم الارحام فأصمهم عن اسماع الحق (وأعمى أبصارهم) فلا يهتدون سبيله (أفلا يتسدر بون القرآن) مواعظه وزواجره حتى لا يحسر واعلى المعاصى (أم على قلوب أقفالها) لا يصل اليهم ولا ينكشف لها أمر (٢) ومن مات والداه وهو غير بارهما فليس تنفر لهم ما يصدق لهما حتى يكتب بارا كذا في الشريعة وكره بعض الكبراء أن يجاور الاقرباء فان ذلك يرفع الحرمة والهبة فيفضى الى القطيعة (منه) (٣) وحق الوالد اعظم من حق الوالد فان الله تعالى أوصى ببر الوالد في كتابه تصريحا وفي الحديث الجنة تحت أقدام الامهات وبر الوالدين من أفضل القرب الى الله ولذا اقرن ذلك بعبادته تفخيلا لسانه ولا يتركهما الغزو أو حجاج أو طلب علم فان خدمتهما أفضل من ذلك كله وروى ان ابا هريرة لم يحج حتى ماتت أمه وقال البصرى من عقل الرجل ان لا يتزوج وأبواه في الاحياء ولا يترفع عن خدمتهما ولو كانا كافرين (منه)

وهو ان الارزاق (١) والاحبال مقدرة لا تز يد ولا تنقص وأجاب عنه العلماء بوجوه الاول ان هذه الزيادة بالبركة بسبب التوفيق في الطاعات وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة وصيا نتها عن الضياع والثاني انه بالنسبة الى ما يظهر للملائكة في الواح الخفوظ فيظهر لهم ان عمره (٢) ستون سنة الا ان يصل رحمه فان وصلها ز يده أر بعون وقد علم الله ما سيقع من ذلك وهو معنى قوله تعالى (٣) بحول الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) فبالنسبة الى علم الله وما سبق به قدره لاز يادة بل هي مستحيلة وبالنسبة الى ما ظهر للمخلوقين تنصرون الزيادة والثالث ان المراد بقاء ذكره الجليل بعده ف كان لم يميت وهو ضعيف انتهى اعلم ان قطع الرحم حرام ووصلها واجب ومعناه ان لا ينساها ويقتطعها بالز يارة أو الاهداء أو الاعانة باليد أو القول وأقله التسامح وارسال السلام أو المكتوب ان كان غائبا ولا توقيت فيه بل مداره على العرف والعادة وما قيل من انها تجب في كل سبع سنين فلا أصل له ثم انها تجب لكل ذي رحم محرم واختلف في غير المحرم ويدل على عدم الوجوب جواز النكاح مع ان العداوة جارية بين الضرتين كما اذا جمع رجل في النكاح بين بنت عمته وبنت خالته مثلا واما قيام الليل ففضيلة عظيمة وعبادة شريفة وكان فرضا في أوائل الاسلام بقوله (يا أيها المزملم قم الليل الا قليلا) فقام النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه حولا ثم أنزل الله في آخر السورة التخفيف حيث قال (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) أي فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل كما سبق في شرح حديث من صلى قبل الظهر أر بعا قال الغزالي في الاحياء والمراد بقوله واستعينوا بالصبر والصلاة قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس وقال المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تقطرت قدماء فليل له قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا كون عبدا شكورا و يظهر من معناه ان ذلك كفاية عن زيادة الرتبة فان الشكر (٣) سبب المزملم يد قال الله تعالى (لئن شكرتم لاز يدنكم) انتهى وعن أنس رضي الله عنه يرفعه قال عليه السلام صلاة في مسجدي هذا تعدل بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة وصلاة بارض الرباط تعدل بالفي صلاة وأكثر من ذلك كله الر كعتان يركعهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما الا ما عند الله تعالى كافي للمتجر وعن أبي أمامة رضي الله عنه قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع قال جوف (٤) الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبة

(١) قيل ذل اللبيب وفقر الاديوب وسقم الطيب دليل على وجود الصانع المختار سال موسى عليه السلام به في مناجاته يا رزق الاحق ويحرم العاقل قال الله تعالى ليعلم العاقل انه ليس في الرزق حيلة لخال ذكره الزحشرى في ربيع الاربار (منه) (٢) ولذا كان الامام أحمد يكره ان يقال له عمركم الله ويقول هذا أمر قد فرغ منه (منه) (٣) قال السيد قدس سره في تعريفاته الشكور من يرى عجزه عن الشكر وقيل هو الباذل وسعه في أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه اعتقاد أو اعترافا وقيل الشاكر من يشكر على الرخاء والشكور من يشكر على البلاء والشاكر من يشكر على العطاء والشكور من يشكر على المنعم (٤) جوف الليل روى مرفوعا ومنصوبا أي دعاء جوف الليل أو الدعاء في جوف الليل وكذا دبر الصلوات (منه) (٢٠ - نبراس العقول)

رواه الترمذي وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يضحك الله اليهم الرجل إذا قام بالليل يصلي والتوم إذا صافوا في الصلاة والقوم إذا صافوا في قتال العدو رواه ابن ماجه والبعثي في شرح السنة وعن عمرو بن عتبة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل إلا تخرفان استطعت أن تسكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن رواه الترمذي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته فصلت فإن أبت نضح في وجهها ماء رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فصلى فإن أبت نضحت في وجهه الماء وفيه بيان حسن المعاشرة وكمال الملاحظة والموافقة وفيه دلالة على أن كراه أحد على الخير يجوز بل يستحب رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان قال حجة الاسلام والاسباب الميسرة لقيام الليل قسمان ظاهري وباطني أما الظاهري فاربعة الاول أن لا يكثر إلا كل فيكثر الشرب فيغلبه النوم والثاني أن لا يتعب نفسه بالنهار والثالث أن لا يترك القيولة والرابع أن لا يكتسب إلا وزار فانه تحول بينه وبين أسباب الرحمة وأما الباطني فاربعة الاولى سلامة القلب من هموم الدنيا والحقد والبديع والثاني الخوف لانه إذا خاف من أهوال القيامة طار نومه والثالث أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والحديث والرابع وهو أشرف البواعث حب الله تعالى وقوة الايمان فانه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو مناجر به تعالى وهو مطلع عليه انتهى (السؤال) فان قلت ان أريدان هذه الامور الاربعة سبب لمجرد دخول الجنة فلا يمان كاف فيه وان أريدانها سبب للدخول الاولى كما يدل عليه قوله بسلام فيردان الانسان لا يخلو عن السيئات قلت المراد الثاني وهذه الامور حسنات والخسنيات يذهبن السيئات (١) على أن أحدهما الامور هو الصلاة والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر مع ان هذه الامور لا تكونان من أشرف الاعمال يجوز أن تكون سببا لتبيل الشفاعة من خير البشر أو لتبيل المغفرة من الله تعالى مع ان في الحديث الشريف بشارة عظيمة بحسن الخاتمة لمن عمل بهذه الامور الجميلة وأما القول بأن أمثال هذه الاحاديث محمولة على مجرد الترغيب ولا يازم ترتيب الجزاء فقول قاسد يجب صيانة كلام الشارع عن مثله (الفائدة) ومما يتعلق بسلامة عند ملاقة الاخوان من أهل الايمان المصافحة والمعانقة والتقبيل والقيام وغريها من الانحاء والسجود أما المصافحة فمستحبة عند كل لقاء وما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلاة الصبح والعصر فلا أصل له في الشرع ولكن لا بأس به فان أصل المصافحة مستحبة وكون المحافظة عليها في بعض الاحوال والتفرط فيها في كثير الاحوال لا يخرج عن كونه مشروعا وقد ذكرنا ان البدع خمسة واجبة ومحرومة ومكرهة ومستحبة ومباحة والمصافحة بعد الصبح والعصر من الامثلة للمباحة ذكره النووي والمصافحة سنة قديمة متواترة قال عليه السلام من صافح أخاه المسلم وحرك يده تناثرت ذنوبه وهي الصاق صفة الكف بالكف واقبال

(١) يعني فلا يمكن له مع تلك السيئات الدخول الاولى فيما معنى الحديث الشريف فيأتي يوم القيامة بلا ذنب فيمكن له الدخول الاولى بفضل الله

الوجه بالوجه ذكره ابن الاثير فاخذ الاصابع ليس بمصافحة خلافا للروافض والسنة فيما ان تكون بكتا
 يده كافي النية ومن غير ذلك من ثوب له وغيره كما في الخزائنة وعند اللقاء بعد السلام كافي الشريعة وان ياخذ
 الابهام وفي الحديث اذا صافحتهم فخذوا الابهام فان فيه عرفا يشعب منه الحجة كما في شرح النقاية وفي
 البدائع لا خلاف في أن المصافحة حلال لقوله صلى الله عليه وسلم تصافحوا وتحابوا وفي الجامع الصغير
 للسيوطي قال عليه السلام وعام محبتكم فيما بينكم المصافحة وفيه تصافحوا يذهب الفل عن قلوبكم
 وأول من صافح في الاسلام الاشعريون فيهم أبو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه لما دون من المدينة
 المنورة جمعا ليرنجز ون غدا ناتي الاحبة محمد اوحز به فلما قدموا صافحوا من لقوا ذكره في الاوائل
 للسيوطي فلا وجه لجواب ابن حجر الشافعي وقد سئل عن المصافحة بعد الصلوات فقال هي بدعة انتهى
 لان حالة السلام حالة اللقاء لان المصلي لم أحرم صار غائبا عن الناس مدة لا على الله تعالى فلما أدى حقه
 قيل له ارجع الى مصالحك وسلم على اخوانك له جزك واحتياجك وقدومك عن غيبتك ولذلك ينوي
 القوم بسلامه كما ينوي الحنظة واذا سلم يندب له المصافحة أو تسن كالسلام كأجاب به شيخ الاسلام
 شيخ مشايخنا شمس الدين محمد بن سراج الدين الحانوتي وقد رفع اليه هذا السؤال فقال نص العلماء
 على ان المصافحة للمسلم لا للكافر مسنونة من غير ان يقيدوها بوقت دون وقت لقوله عليه السلام من صافح
 أخاه المسلم وحرك يده تئارت ذنوبه كما يئثار الورق اليابس من الشجرة وزلات عليه ما مائة رحمة تسعة
 وتسعون منها لا سبغها و واحدة لصاحبه وقال أيضا ما من مسلمين بلتقيان في تصافحان الا غفر لهما قبل
 أن يتفرقا والحديث الاول يقتضي مشروعية المصافحة مطاوعا من أن تكون عقيب الصلوات الخمس
 والجمعة والعيدين أو غير ذلك لان النبي عليه الصلاة والسلام لم يقيدها بوقت دون وقت والدليل العام
 عند الحنفية اذا لم يقع فيه تخصيص من الأدلة الموجبة للحكم قطعا كالدليل الخاص وقالوا الدليل العام
 يعارض الخاص لقوته والدليل هنا عام لان صبغة من من صبغ العموم وكذا نقل عن شيخ مشايخنا العلامة
 على المقدسي حديث لفظه من صافح مسلما قال عند المصافحة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد يبق من
 ذنوبه شيء فصيفته أيضا من صبغ العموم ذكره الشرنبلالي في رسالته المسماة بسعادة أهل الاسلام وأما
 المعانقة فقد روى عن عطاء انه سئل ابن عباس رضى الله عنه عن المعانقة فقال أول من عانق ابراهيم خليل
 الرحمن عليه السلام كان مكة فأقبل اليها ذا القرنين فلما وصل بالابطح (١) قبل له في هذه البلدة خليل الرحمن
 فقال ذوا القرنين ما ينبغي لي أن أركب في بلدة فيها خليل الرحمن فنزل ومشى الى ابراهيم واعتنقه وكان أول
 من عانق وقد ورد حديث في النهي عن المعانقة وتجوزها والشيخ أبو منصور الماتريدي وفق بينهما فقال
 المكروه ما كان على وجه الشهوة وأما على وجه البر والكرامة فيجوز ذكره العيني في شرح الهداية وروى
 أن النبي صلى الله عليه وسلم عانق جمعا من قدم من الحبشة وقبل بين عينيه قال الحاكم اسناده صحيح

(١) الابطح مسيل واسع فيه دقق الحصى وجمعه الابطيح والبطاح بالسكسر والبطيحة
 والبطحاء كالأبطيح ومنه بطحاء مكة ذكره الجوهرى (منه)

وقال عليه الصلاة والسلام والله ما أدري أيهما أفرأح يفتح خير أم يقدوم جعفر لأنه صادف قدومه ففتح
 خير وأما التقييل فقد قال الفقيه أبو الوليث في شرح الجامع الصغير القبلة على خمسة أوجه قبلة التجهية كقبلة
 المؤمن بعضهم بعضا وقبلة الرحمة كقبلة الوالد لولده والوالدة لولدها (١) وقبلة الشفقة كقبلة الولد لوالده أو
 لوالدته وقبلة المودة كقبلة الأخ لأخيه وأخته وقبلة الشهوة كقبلة الزوج زوجته وفي الكفاية لتأج الشريعة
 وزاد بعضهم قبلة الديانة وهي القبلة على الحجر الأسود وقال القهستاني وكتقييل المصحف وقد قبله عمر
 وعثمان رضي الله عنهما في كل غداة وقيل إنها بدعة كما في المنية ثم في قبلة التجهية خمسة أقوال أحدها
 الكراهة مطلقا وهو قول الامام والثاني أنه لا بأس به وهو قولهما والثالث التفصيل أن كانت القبلة للتبرك
 كتقييل يد العالم والمتورع والسلطان العادل فقد رخصه بعض المتأخرين بل مفاد الأحاديث سنيتها
 أو نديها الماروي عن سفيان رحمه الله أنه قال تقييل يد العالم والسلطان العادل سنة فقام عبد الله بن المبارك
 وقبل رأسه وما فعله بعض الجاهل من تقييل يد نفسه إذا أتى غيره فهو مكروه لا رخصة فيه ذكره في
 شرح الطحاوي والمختار أنه لا رخصة عن المتقدمين في تقييل يد غير العالم والعادل كما في الوقعات والرابع
 تقييل يدمن لا تبرك به وإنما أراد فاعله شيئا آخر من عرض الدنيا فهو مكروه والخامس أن أراد فاعله
 تعظيم المسلم لا سلامه فلا بأس به كما في السراج الوهاج ثم قبلة الشهوة على قسمين أحدهما جائزة بل مستحبة
 وهي قبلة الزوجين على الفم والمولى سريته والثاني محرمة كقبلة غير الزوجين والمملوك بشهوة ومن هذا
 القسم تقييل امرأة فم امرأة عند اللقاء أو الوداع إذا كان عن شهوة وأما على وجه البر فحائز عند الكل
 كما في قاضي خان ولوطاب من عالم أو زاهد أن يدفع إليه قدمه ليقبله لم يحبه وقيل أجابه لأن الصحابة يقولون
 أطراف النبي عليه الصلاة والسلام كما في الاختيار وأما تقييل الأرض بين يدي سلطان أو أمير أو
 سجد له بنية التجهية فانه كبيرة ذكره في المحيط وقال في المبسوط من سجد لغير الله تعالى على وجه التعظيم
 كفرو في الظاهرية أنه يكفر بالسجدة مطلقا وفي الزاهد في الانحناء في الإسلام إلى قريب من الركوع
 كالجود وفي المحيط يكره الانحناء وفي الوقعات إذا قيل للمسلم (٢) اسجد للملك والافتتانك فلا فضل
 أن لا يسجد لانه كفر ضرورة والافضل أن لا يأتي بما هو كفر ضرورة وإن في حالة الكراه وإن كان

(١) روى عن عمر رضي الله عنه أنه استعمل رجلا على بعض الأعمال فدخل الرجل على عمر رضي الله
 عنه فراه قد أخذ ولد له وهو يقيه فقال الرجل إن لي أولادا ما قبلت واحدا منهم فقال عمر رضي الله عنه إذ
 لا رحمة لك على الصغار فرحمك على الكبار أقل رد عليهما عمدا فنفذ له ذكره أبو الوليث (منه) (٢) ويلزم
 للمسلم السمع والطاعة لأولي الأمر فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية لأنه لا طاعة للمخلوق في معصية
 الخالق عن علي رضي الله عنه بعث النبي عليه السلام جيشا وأمر عليهم رجلا ففضب عليهم يوما فوجد
 نارا فقال أدخلوها فأراد بعضهم أن يدخلها وقال بعضهم انصرفوا منهم أفلا ندخلها فذكروا ذلك للنبي
 عليه الصلاة والسلام فقال لودخلوها ما خرجوا منها أبدا إلا طاعة للمخلوق في معصية الخالق إنما الطاعة
 في المعروف ذكره أبو الوليث (منه)

السجود وسجود تحية فلا فضل أن يسجد لأنه ليس بكفر وهذا دليل على أن السجود بنية التحية إذا كان خائفاً لا يكون كفراً فعلى هذا لا يصير من يسجد عند السلطان على وجه التحية كافراً نقله العيني عن الواقعات ثم قال قلت في هذا الزمان لا يسجد للسلطان لا تعظيماً ولا اجلالاً فلا يشك في الكفر انتهى وما فعله بعض الجهال من الصوفية بين يدي شيخهم فحرام محض من أقبح البدع منهميون عن ذلك لا محالة لقوله عليه الصلاة والسلام لا تفعلوا لو كنت أكره أحد أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله تعالى لهم من الحق عليهم أخرجه أبو داود وغيره ومعنى لا تفعلوا لا تسجدوا وذلك حين قالوا أما أحق يا رسول الله أن نسجد لك ذكره العيني وأما القيام فقد اختلفوا فيه فمنهم من منع ذلك لما روى أبو داود عن أبي أمامة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصاه فقمنا إليه فقال لا تقوموا كما تقوم الأعاجم لبعضهم بعضاً ومنهم من أباحه لما في الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت أحد أشبه سمتاً ودلاً (١) وهدى برسول الله من فاطمة ابنته قالت وكانت إذا دخلت عليه قام إليها وأجاسها في مجلسه وكان النبي عليه الصلاة والسلام إذا دخل عليها قامت إليه فقبله وتجاسه في مجلسه أقال الترمذي حديث حسن صحيح ومنهم من فصل على ما قال قاضي بخان قوم يقرؤون القرآن أو واحد فدخل عليه واحد من الأشراف قالوا إذا دخل عليه عالم أو أبوه أو أستاذه جاز أن يقوم لأجله وفي سوى ذلك لا يجوز انتهى وفي مجمع الفتاوى قيام القارئ جائز إذا جاءه أعلم منه أو أستاذه أو أبوه وأمه ولا يجوز القيام لغيرهم وإن كان الجائي من الأجلة والأشراف وفي مشكل الآثار القيام لغيره ليس بمكروه لعينه إنما المذكور محبة القيام بمن يقام له وفي القنية لا يكره قيام الجالس في المسجد لمن دخل عليه تعظيماً وينبغي أن يستحب القيام لما يورث تركه من العداوة والحقد والبغضاء لا سيما إذا كان ذلك في مكان اعتد فيه القيام وما ورد من التوعد عليه إنما هو في حق من يحب القيام بين يديه كما يفعله الترك والأعاجام وما روى أن الصحابة لم يفعلوه للنبي عليه السلام لا يدل على كراهته لأنه لم يكن من عادتهم وقد ورد قوموا السيدكم انتهى كلام القنية أي قال النبي عليه الصلاة والسلام للصحابة قوموا (٢) لسيدكم حين قدم عليهم سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال العيني ومنهم من قال إن كان الداخل على قوم أو على أحد ممن يتوقع القيام ينبغي أن يقوم حتى لا يتضرر بتركه وإن كان لا يتوقع ذلك يترك كما حكى عن الشيخ أبي القاسم السمرقندي الحكيم أنه كان إذا دخل عليه أحد من الأغنياء يقوم له ولا يقوم للفقراء وطلبة العلم فقيل له في ذلك فقال لأن الأغنياء يتوقعون مني التعظيم فلوتركت تعظيمهم فقرروا والفقراء وطلبة العلم لا يطمعون ذلك وإنما يطمعون جواب السلام والتكلم معهم في العلم ونحوه فلا يتضررون

(١) والدل بفتح الدال الغنيج والشكل وقصد دلت المرأة تدل بالكسر دلاً ودلاً بفتح الدال فيه. أو قال أبو عبيد الدل قرىب المعنى من الهدى وهامان السكينة والوقار في الهيئة والشمايل والمنظر وغير ذلك وفي الحديث كان أصحاب عبد الله يدخلون على عمر فينظرون إلى سمته وهدية ودله فيمتبئون به (منه) (٢) وفيه أنه قدم مشكياً راكباً فيكون الأمر بالقيام له للإعانة له في نزوله عن الدابة (منه)

بترك القيام انتهى وفي كثر العباد لا يقوم لا تخر في المسجد فانه عليه السلام قال لا تمطؤوني في بيت ربي
ولهذا أوصى السلف لتلا مذهبهم أن لا يقوموا له في المسجد اذ درسوا وفيه إشارة الى جواز ما في زماننا من
قيامهم في غير المسجد عند تمام الدرس ذكره القهستاني وما يتعلق بالطعام الآداب قبل الاكل وحالة
الاكل وبعد الاكل اما الآداب التي قبله فسبعة الاول أن يكون الطعام حلالاً طيباً من جهة كسبه
والثاني غسل اليد قال عليه السلام الوضوء (١) قبل الطعام ينفي الفقر والثالث أن يوضع الطعام
على السفرة الموضوعة على الارض فهو أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن رفعه على المائدة
فهو أولى فلسنا نقول ان الاكل على المائدة منهي عنه اذ لم يثبت فيه نهى فليس كل ما يتبدع بعده
منهياً عنه بل المنهى عنه بدعة تضاد سنة ثابتة فالمائدة لتيسير الاكل فهو مباح والرابع ان يجلس الجلسة
في أول جلوسه ويستدعيها كذلك لانه عليه السلام رما جثا على ركبتيه ووربما نصب رجله اليمنى
وربما جلس على ظهر قدميه والخامس ان ينوي باكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ولا يقصد التلذذ
حتى يكون مطيئاً بالاكل ثم ينبغي ان يرفع اليد قبل الشبع لان المقصود من الاكل العبادة والشبع يمنع
منها (٢) والسادس ان يرضى بالموجود من الرزق ولا يجتهد في التمتع بل من كرامة الخبز ان لا ينتظر به الا دم
والسابع ان يجتهد في تكثير الايدي على الطعام ويؤثر أهله وولده قال أنس رضي الله عنه كان عليه السلام
لا يأكل وحده أما الآداب قبل الاكل فان يبدأ باسم الله في أوله ويحمد في آخره ويحجر به ليندرك غيره
ويأكل باليمين (٣) ويبدأ بالمح ويختم به ويصغر اللقمة ويجود مضغها ولا يذممها كولا وبأكل
مما يابه الا لفاكهة ولا يأكل من ذروة القصعة يكسر الخبز ولا يقطعه بالسكين ولا يقطع اللحم عند

(١) فاذا غسلوا أيديهم قبل الطعام كان القياس ان لا مسحوا أيديهم بالتمديد لان الغسل من المس فلا يس
بعد الغسل ولكن الناس قد استحسنوا ذلك فلا بأس به ذكره في البستان قال الفقيه أبو الليث في البستان
أربع خصال في الطعام فريضة ان لا يأكل الا من الحلال وان يعلم انه من الله تعالى وان يكون
راضياً به وان لا يمضي مادام قوة الطعام فيه أربع سنة التسمية في الاكل والتمتع في الانتهاء وغسل
يديه قبله وبعده وان يثنى رجله اليسرى وينصب اليمنى عند الجلوس وأربع آداب الاكل مما يابه
وتصغير اللقمة والمضغ ناعماً وعدم النظر الى لقمة غيره واثنان دواء كل ماسة ط وعلق القصعة واثنان
منهيان شم الطعام والنفخ فيه (٢) قال في ربيع الاربعين من قل طعامه صبح بدنه ومن كثر طعامه سقم
بدنه وقسا قلبه قيل لا تبتغوا القلوب بكثرة الطعام والشراب قيل من احتتمى من الاغذية استغنى عن الادوية
وقيل كل قليل لا عش طويلاً واحذر طعاماً على طعام قيل من دأوم أربعين يوماً على اللحم قسا قلبه ومن
تركه أربعين يوماً ساء خلقه خصلتان تقسيان القلب كثرة الاكل وكثرة الكلام على أسرار المحرمين ورد
في الحديث (منه) (٣) روى ان النبي عليه السلام رأى رجلاً يأكل شاة فقال له كل يمينك
فقال لا أستطيع فقال له لا أستطيعت فما وصلت يده الى فيه ذكره في الشفاء قيل كان ذلك الرجل
مناقفاً (منه)

الا كل ايضا ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيره الا ما يؤكل (١) به ولا يمسح يده بالخبز ولا بالمندبل حتى يلعق أصابعه ولا تنفخ في الطعام الحار فانه منهى عنه بل يصبر الى ان يبرد ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في يده ولا يكثر الشرب في أثناء الطعام الا اذا غص بالمقمة أو صدق عطشة ولا يشرب قائما ولا مضطجعا ولا يتنفس فيه بل ينحيه عن فيه بالحمد ويرده بالتسمية ويشرب في ثلاثة أنفاس بحمد الله في أخرها ويسمى الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الاول الحمد لله وفي الثاني يز يدرب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم وأما الآداب التي بعد الطعام فان يمسك عن الطعام بعد الشبع (٢) ويابعق أصابعه ثم يمسح بالمندبل ثم يغسلها ويلقط ففات الطعام ولا يتلعق ما يخرج من بين أسنانه بالخلال ويتمضمض بعد الخلال فقيه أثر عن أهل البيت ويشكر الله بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام منه تعالى ولا يقوم (٣) عن المائدة حتى ترنع ويقول بعد الطعام الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا يا كافي عن كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وأمنت من خوف فلك الحمد ذكره حجة الاسلام في الاحياء وعن أبي أمامة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع مائدة قال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وعن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مناسمين ذكره في المصباح (تنبيه) ولا يبدأ بالاكل (٤) ومعه من يستحق التقديم الا ان يكون هو المتبوع ولا يسكت على الطعام فانه سيذال بهجم ويرفق برفيقه ويقصد الاثار ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات لانه الحاح ولا يحوج رفيقه الى ان يقول له كل ولا يدع ما يشتهي لاجل نظر الغير اليه لانه تصنع ولا بأس بغسل اليد في الطست وله ان يتخضم فيه ان كان وحده والا فلا واذا قدم الطست اليه غيره فليقبله قال عليه السلام الوضوء بعد الطعام ينفي الاحم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده فاعسل منه حب للنظافة والاسنان أنهم وان كان بدعة ذكره في الاحياء (مسألة) ولا بأس للمرأة ان تتصدق من منزل وجهها بشيء اليسير كالرغيف ونحوه لان ذلك غير ممنوع عادة كما في الهداية في كتاب المأذون قوله

(١) يعني لا يوضع على الخبز ما لا يؤكل من الاواني والمماحة وغيرها ويجوز وضع ما يزيد كله عليه كاللحم ونحوه فاذا أخرجه من الانية ووضعه على الخبز لتبريد ونحوه ثم أكله فهو جائز (منه)
(٢) والشبع وان كان بدعة لكنه مباح قالوا أول بدعة حدثت في الاسلام الا كل الى الشبع (منه)
(٣) ويستحب للضيف ان يجلس حيث يجلس فان صاحب البيت اعرف بعورة يئسه وان برضى بما قدم اليه وان لا يقوم الا باذان رب البيت وان يدعو له اذا خرج وكان النبي عليه السلام اذا خرج عن الدعوة يقول أظركم الصائمون وطلعت عليكم الملائكة وتزلات عليكم الرحمة ذكره أبو الوليث (منه)
(٤) وينبغي ان يكرم ذا الشبهة والمهرابي انه قال رجل يارسول الله أصابني فقر فقال املك مشيت امام شيخ وقال من اجل الله اكرام ذي الشبهة المسلم وحامل القرآن وعنه عليه السلام ثلاثة لا يستخف بهم الامنافي امام مقسط وذو شبهة في الاسلام وذو علم (منه)

ونحوه كالفلس ومادون الدرهم والبصل والملح وغير ذلك ذكره تاج الشريعة والعيني وكذا الأمة في بيت مولانا طعم وتصديق على الرسم والعادة ذكره العيني عن عائشة رضي الله عنها إذا أنفقت المرأة من طعام بيتهما غير مفسدة فلها أجرهما مما أنفقته وللزوج ما اكتسب وللخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئا أخرجه الستة الاما السكا (١) فاروى عن عمرو بن العاص رضي الله عنه انه لا يجوز لامرأة عطية الا باذن زوجها أخرجه ابوداود والنسائي كما في مجمع الفوائد فمحمول على كون العطية مشيا كثيرا أو نفيسا جمعا بين الاحاديث وبينها وبين قول النعمان انه يجوز للمرأة أن تصدق بالشيء اليسير من غير استطلاع رأي زوجها ذكره العيني

(الحديث العشرون)

(إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس) (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم عن أبي قتادة ذكره في جامع الأصول وقال الامام الصنعاني أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه واعترض عليه صاحب التحفة بانه أعلمه بعلامة البخاري لكنه منفق عليه من حديث أبي قتادة ذكره ابن الملك في شرح المشارق ونلفظ الحديث الذي في الجامع الصغير إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين أخرجه البيهقي في شعب الإيمان وابن عدي في الكامل (اللغة) المراد من الركوع الصلاة أي فيصل ويجلس أصيغة المعلوم من الباب الثاني والفرق بين الجلوس والقعود بان أحدهما مقابل القيام والآخر مقابل الاضطجاع ونحوه ليس بمطرد لاستعمال كل في مقام الآخر (الأعراب) كلمة اذا شرطية بدليل الفاء ودخل ماض فاعله احد والجملة شرطية واحده مضاف الى ضمير جمع المخاطب والمسجد مفعول دخل الفاء جزائية ليركع أمر غائب معلوم فاعله راجع الى احد والجملة جزائية ركعتين مفعول ليركع أن مصدرية يجلس مع فاعله المضمر جملة في ناويل المفرد مضاف اليه للظرف (البلاغة) اتفق أئمة القوم على ان الامر في هذا الحديث الشريف للندب ونقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب والذي صرح به ابن حزم عدمه وقال الطحاوي الاوقات التي تكره فيها الصلاة ليس هذا الامر بداخل فيما انتهى فهم (٢) اما ان تعارض فلا بد من تخصيص أحدهما فذهب جمع الى تخصيص النهي عن الصلوات في الاوقات المعهودة وتعميم هذا الامر وهو الاصح عند الشافعي وذهب جمع الى عكسه (٣) وهو قول الحنفية والمالكية كما في الكوكب المنير ثم الضمير في أحدكم خطاب للرجال لانه حقيقة فيهم وتعليقه على النساء مجاز لا قرينة عليه ففي الحديث اشارة الى ان النساء لا يحضرن المساجد فلا يندب لهن تحية المسجد كما يجزئ تفصيله ومعنى فليركع فيصل على طريق الجواز المرسل بذكر الجزاء واردة

(١) قوله الاما السكا الاستثناء منقطع لانه ليس من الأئمة الستة في عرف أهل الحديث وان كان اجل قدر او اقدم زمانا منهم (منه) (٢) قوله فهما أي الامر الواقع في هذا الحديث الشريف وانتهى عن الصلاة في الاوقات المعهودة فلا بد من تخصيص النهي عنها في تلك الاوقات بما عدا تحية المسجد وتعميم هذا الامر بجميع الاوقات وهذا مذهب الشافعي (نائب زاده) (٣) قوله الى عكسه أي تعميم النهي عنها بتلك الاوقات وتخصيص هذا الامر بما عدا تلك الاوقات (نائب زاده)

١١ - وكل وهو من العلاقات المعتبرة (الشرح) إذا دخل أحدكم المسجد في غير وقت الكراهة فليصل ركعتين قبل أن يجلس تحية للمسجد (التفريع) دل هذا الحديث الشريف أن النساء ليس عليهن تحية المسجد لأنهن لا يحضرن المساجد والجماعات قال علماؤنا وكره حضور الشابة تحريمًا كل جماعة نهائية (١) أو ليلية وحضور المعجوز الظهر والعصر مكره تحريمًا أيضًا فلا يكره حضوره من الفجر والمغرب والعشاء هذا عند الامام وأما عندهما فالحضور رخصة في الكل كما في الكسوف والاستسقاء كما في المحيط وهذا في زمانهم وأما في زماننا فيكره حضوره من كل جماعة لكثرة الفسقة في زماننا فيربون في العجائز وهو المختار كما في الاختيار وغيره وفيه إشارة إلى أن حضوره بواسطة أعني السكينة مكره في زماننا وينبغي أن يكون في زمانهم كذلك وفي المحيط قالت عائشة رضي الله عنها للنساء حين شككن اليها من عمر رضي الله عنه لنهيهن عن الخروج إلى المساجد لوعلم النبي عليه الصلاة والسلام ما علم عمر رضي الله عنه ما أذن لكن في الخروج ثم الشابة لفسقة من تسع عشرة إلى ثلاث وثلاثين وشرعاً من خمس عشرة إلى تسع وعشرين والمعجوز بغير ثاء ولا يقال عجوزة وهي لغة رديئة من إحدى وخمسين إلى آخر العمر وشرعاً من خمسين ودل الحديث بهجومه على أنه يصلي تحية المسجد في أي وقت دخل المسجد كما هو عند الشافعي وأما عندنا فالدخل مخصص بما إذا كان في غير الأوقات المكرهة فيها الصلاة بقريئة ما ورد من النهي في الأوقات المكرهة ثم الأوقات المكرهة خمسة ثلاثة منها وهي وقت الطلوع ووقت قيام الشمس ووقت غروبها لا يجوز فيها صلاة القرية أداء وقضاء والمندورة وسجدة تلاوة وجبت في غيرها وصلاة جنازة حضرت في غيرها وأما النوافل فتجوز فيها مع الكراهة كما في المبسوط وشرح الطحاوي والسكا في وغيرها ولا ينافيه ما في الخلاصة وقاضيخان من أنها لا تجوز لأن مرادها بعدم الجواز هو الكراهة على أن في موضع من الخلاصة أنها تجوز وكذا في نواقض الوضوء من قاضيخان وفي النظم أنها تكره كراهة تحريم واختلاف العبارات يجوز أن يكون لاختلاف الروايات وكذا يجوز في تلك الأوقات سجدة التلاوة الواجبة فيها إلا أنها في غيرها (٢) أفضل كما في المحيط وأما صلاة جنازة حضرت في تلك الأوقات فمكرهة فيها كما في التحفة ولم توجد أنها غير مكرهة كما ظن ثم المراد بطلوع الشمس ظهور الشيء من جرم الشمس من الأفق إلى أن ترتفع أقل من رمح أو أن ينظر إلى قرصها وأن تحمر أو أن تصفر على الاختلاف كما في المحيط والمراد بقيام الشمس انتصاف النهار (٣)

(١) وكذا يكره جماعتهم وحدهن لأنها لا تخلعون ارتكاب محرم وهو قيام الامام وسط الصف فيكره كالمرأة ولا يكره جماعتهم في الجنازة (منه) (٢) وفيه اشعار بجواز صلاة الجنازة في غير هذه الأوقات إلا أنها لو حضرت بعد صلاة المغرب والجمعة قدمت على ستمها وقيس لأخرت وقدمت على خطبة العيد (منه) (٣) قيل هذا عند مشايخ ما وراء النهر وأما عند أئمة خوارزم من انتصاف النهار الشرعي أي الضحوة الكبرى إلى الزوال ذكره القهستاني (منه)

العرفي كما ذهب اليه أئمة خوارزم والمراد بغير وبها وقت تغيرها الى ان يغيب جرمها لكن عصر يوم المصلي يجوز بلا كراهة وفي هذه المسئلة اشارة الى ان الوقت لو خرج في خلال الوقتية لم تقسد وهو الاصح وهو اداء قضاء وهو الاصح كما في قضاء الزاهدي ويستثنى منه خروج وقت النحر فانه منفسد واثنان من الاوقات المكرهة وقت طلوع النحر الى طلوع الشمس ووقت العصر بعد اداء (١) العصر الى اداء المغرب فلا يصلي بعد طلوع النحر الا سنة النحر فيكره النفل في هذين الوقتين دون القوائت وما وجب بالحجاب الله تعالى كسجدة السهو واما الواجب بالحجاب العبد كالمندورة فلا يجوز فيها كما في المحيط لكن في التحفة ان ما وجب بالحجاب العبد يكره في الاول من هذين الوقتين في ظاهر الرواية والنفل وغيره يكره في الثاني منهما لان فيه تأخير المغرب عن وقته وفيه اشعار بأنه لو أدى العصر في وقت الظهر كما في الحج يكره النفل بعده كما في حج القنية ويصلي النفل بعد العصر قبل اداء صلاة العصر وانما كراهة النفل بعد العصر اذا كان بعد اداء العصر وقال في القنية عن ابى حنيفة انه يصلي تحية المسجد بعد الصبح ثم كراهة النفل في هذين الوقتين حكم النفل المبتدأ واذا دخل المسجد في الاوقات المكرهة فلا يصلي تحية المسجد بل يسبح ويهلل ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فانه يؤدي حق المسجد حينئذ ومن الاوقات التي تكره فيها صلاة النفل وقت خروج الامام للخطبة الى أن يفرغ من الصلاة سواء كانت خطبة الجمعة أو العيدين أو الاستسقاء بل يكره النفل عند الخطبة مطلقاً أعمن خطبة النكاح والخطب الثلاث في المواسم فان الاستماع لها واجب كما في الزاهدي وكذا يكره الكلام وقت خروج الامام للخطبة وعند سائر الخطب هذا عنده وأما عندهما فلا يكره ما لم يشرع في الخطبة كما سبق ودل الحديث على أن تحية المسجد واجبة لظاهر الامر وانهار كعتان كما قال به قوم اسكن الجمهور على انها مستحبة وعلى ان كونها رياء افضل وفي الحديث اشارة الى أنها ينبغي أن تكون قبل الجلوس وهو افضل لما ورد أن ابقاءه من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام دخل المسجد فوجد النبي عليه السلام جالسا بين أصحابه فجلس معهم فقال له ما منك أن تركع قال رأيتك جالسا والناس جلوس قال اذا دخل أحدكم الحديث وانما أمره به تقديم الحق لله تعالى على حقه وعند أبي شيبة عن أبي قتادة أعطوا المساجد حقها قال ما حقها قال أن تركع ركعتين قبل أن تجلس وفي الحديث اشارة أيضا الى أن نية تحية المسجد لا تشترط بل يكفي ركعتان من فرض أو سنة راتبة أو غيرهما (٢) كما اذا دخل للمكتوبة فانه غير

(١) الاداء تسليم عين الواجب والقضاء تسليم مثل الواجب (منه) (٢) كالصلاة المسماة بشكر الوضوء وهي مرغوبة ممدوحة في الدين ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته عندك في الاسلام منعمة فاني سمعت الليلة خشف نعليك بين يدي في الجنة قال بلال ما عملت عملا في الاسلام ارجى عندي منعمة من اني لم تطهر طهورا تاما في ساعة من ليل أو نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب الله لي أن أصلي كذا في المشارق واد بقله سمعت ليلة المراج او في نومه او في نطقه وخشف بسكون الشين المعجمة بمعنى صوت وانما أخبر عليه الصلاة والسلام بما رأه ليطيب قلبه وليدأوم على ذلك وليرغب غيره اليه وليصير ذلك سنة (منه)

مأمور بتحية المسجد حينئذ كما في التمر تاشي ذكره القهستاني قال جماعة اذا دخل المسجد وجلس لا يشرع له التدارك وفيه نظر واذا جلس ناسيا فلا يمنع منها ومقتضى الحديث انها تتكرر بتكرار الدخول ولو عن قريب ويكره ان يجلس من غير تحية بلا عذر ومقتضى الحديث أيضا انه يحرم بها قائما ولا يجلس فيها وهو ما اختاره الزركشي وقيل القياس عدم المنع وكذا قال الدميري والاول اوجه وقال الغزالي في الاحياء ويكره ان يدخل المسجد بغير وضوء وقال في الاذكار ومن لم يتمكن من صلاة التحية لحث أو نحوه فيستحب له ان يقول أربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (السؤال) فان قلت الفاء في قلير كم تفيد ما أفاده قوله قبل ان يجلس ففائدته قلت لو لم يذكر قوله قبل أن يجلس لفهم لزوم كون تحية المسجد بعد الدخول في أقرب المواضع من الباب على ما هو المستفاد من الفاء التعينية والحال انه ليس بمراد بل المراد كونها حاصلة في أي موضع كان من داخل المسجد بعد ان كانت قبل الجلوس فذكره لهذا الفائدة (المائدة) واذا دخل المسجد فليسلم على النبي عليه السلام وليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك واذا خرج منه فليسلم على النبي عليه السلام وليقل اللهم اني أسألك من فضلك وأمره عليه السلام بتحية المسجد انما هو لتعظيم المسجد لكونه من البيوت التي يعبد الله فيها وكذا من تعظيم المسجد ضياتها من الصبيان والمجانين والبيع والشراء ووسل السيف ورفع الصوت والمخاصمة فيها ويقول لمن يتجر فيه سالار بحج الله تجارتك ولم ينشد فيها ضلالة لا رد الله عليك ولا يزق فيها ولا يرمى من النخامة ولا يتوطن المسجد ولا ياتي به رائحة الشجرتين الخبيثتين (١) وينظف المسجد من الغبار ونسج العناكب ويحسب خطاه في الخروج الى المسجد على قدره اقل كان أبعد ممشي وأكثر خطوة فهو أجزل ثوابا ويا في الصلاة على سكينته وقار ولا يشبك (٢) أصابعه في الخروج اليها ولا يضحك ولا يلقو ويقتم الدعاء في مشاهو يسأل به ان يرزقه نو رامن خلفه وقدماه وتحته وفوقه ويتعاهد نعليه على باب المسجد فيمسخ ما به من أذى وينوي بدخوله الاعتكاف ويدخل خائفا خاشعا حامدا ربه ومصليا على نبيه راجيا الفضله ولا يفارق المسجد بعد دخوله الا بعد ذكر أو صلاة ولا يتكلم فيه بامر الدنيا ومن تعظيمها ان يعتاد الصلاة فيها قال عليه السلام اذا رأى الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان رواه أبو سعيد الخدري وعن بريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال بشر المشائين في الظلم الى

(١) أي الثوم والبصل وكذا في حكمهما كل مال رائحة كريهة لان المساجد لا تخلو من الملاسة كتحتهم ينادون مما ينادي به بنو آدم لانه وردان في احدي خطوة محوسنة وفي الاخرى رفع درجة ولذا نهى عليه السلام عن بيع الدور لقوم من أحبابه حين شكوا بعد المسافة لكان لا يتكلف من كان قريبا من المسجد بان يسلك طريقا أبعد ثم من كان قريبا من المسجد فله فضائل أخر من محافظة الاوقات وادراك أول الصلوات وغير ذلك (منه) (٢) وكذا لا يشبك حين انظاره للصلاة في داخل المسجد لانه وردان المشطر للصلاة كمن هو فيها (منه) قال الله تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين (منه)

(الحديث الحادي والعشرون)

المساجد بالنور التام يوم القيامة رواه أبو داود

إذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستهخيرك بعلمك وأستهقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وأجله فأقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وأجله فأصرفه عني وأصرقني عنه وأقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته (الرواية)

أخرجه البخاري عن جابر رضي الله عنه وابن السني في عمل يوم وليلة واليه في مسند الفردوس عن أنس رضي الله عنه بلفظ اذ هممت به فاستخبر (١) بك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك فان الخير فيه رواه الجماعة الا مسجدا عن جابر رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذ هم أحدكم الحديث وينبغي ان يجمع بين الرويتين فيقول وعاقبة أمري وعاجله وأجله (اللغة) اللهم القصد والارادة والامر واحدا لا امور ولا الامر والامر أعم من الفعل والتك فليركع بمعنى فليصل والباء في بعلمك وبقدرتك للاستعانة وقال ابن الملك في شرح المشارق الباء للاستعطاف لكن قال في المعنى ان الباء القسمية الاستعطافية نحو بالله هل قائم زيد أي أسألك بالله مستحلفا انتهى وهو يقتضي الجواب فاذ كره الدماميني في هذا المقام بابه فالاول هو المعتمد عليه والمعنى على الاول مستعينا بعلمك وبقدرتك وعلى الثاني بحق علمك والمراد بقوله ان كنت تعلم ان هذا الامر الخ كون الامر خيرا أو شرا في الواقع بطريق السكناية يقال لا أعلم في فلان خيرا أي ليس فيه خير والمراد بقوله ديني ومعاشي طاعتي وحياتي كما ان المراد بالعاجل والاجل بما همزة الدنيا والآخرة وهو شك من الراوي يعني ان الراوي شك في انه عليه السلام قال ومعاشي وعاقبة أمري أو قال وعاجل أمري وأجله فأقدره بضم الدال وبكسر هاء يعني قدره رضي به بمعنى اجمعاني راضيا بما قدرته (الاعراب) كلمة اذا شرطية بقرينة الفاء هم فعل ماض أحد بالاضافة الى ضمير الجمع فاعله والجملة شرطية فليركع بصيغة الامر للغائب فاعله ضمير مستتر فيه راجع الى الاحد والجملة جزائية وركعتين مفعول ليركع من غير الفريضة ظرف مستقر صفة ركعتين ثم عاطفة ليقول بصيغة الامر عطف على ليركع اللهم اصله يا الله خذف حرف النداء وعوض عنه الميم المشددة وهو من خواص هذا الاسم الجليل والجملة الندائية مفعول القول

(١) و بعد الاستخارة ينبغي المشاورة قالوا ويستشير مع عشرة من أهل العقل والحكمة أو رجالهم من عشر مرات وان لم يوجد فيشاور مع امرأته ويخالفها فان في مخالفتها بركة وخير ولا يتشاور بخلاف أمر الصدقة ولا جبا نافي باب الحرب ولا حسودا في نصيحة ولا أحدا في ضدها عنده ثم يسأل الله الخير والعافية وصالح الدين في كل ما يقول ويفعل ويضمهر ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقيهه رفع لكل بلاه وفتنة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم فان فيه عون على كل خير فان حصل مراده يقول الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والافية قول الحمد لله على كل حال (منه)

والمقصود من النداء اظهار الضراعة والتذلل ان حرف من الحروف المشبهة بياء المتكلم اسمه استخير
 مضارع بصيغة المتكلم وهمزة هزرة قطع وهو مع فاعله المستتر جملة في محل الرفع لسكونه خبرا لان وهي
 مع جملة اجواب النداء وضمير الخطاب مفعول استخير والباء في بعاءك الاستعانة والظرف مستقر حال
 من الضمير المستتر في استخير واستقدرك بقدرتك عطف على ما قبله استقدر بصيغة المتكلم المضارع
 وفاعله مستتر وضمير الخطاب مفعوله والباء في بقدرتك الاستعانة أيضا وأسألك بصيغة المتكلم المضارع
 وهو مع فاعله المضمر عطف على ما قبله وضمير الخطاب مفعوله الاول من فضلك مفعوله الثاني أى بعض
 فضلك واحسانك العظيم صيغة فضلك الفاء تعليلية ان حرف من الحروف المشبهة بياء المتكلم اسمه
 وجملة أقدر بصيغة الخطاب خبره والجملة تعليلية ولا أقدر بصيغة المتكلم المضارع جملة معطوفة على
 جملة تقدر وجملة أعلم عطف على جملة تقدر وجملة ولا أعلم عطف على جملة ولا أقدر والواو في وأنت حالية
 وأنت مبتدأ وعلام خبره ومضاف الى الغيوب والجملة حالية وكرر ذكر اللهم لكمال الضراعة ان حرف
 شرط وكان من الافعال الناقصة وضمير الخطاب اسمه وجملة تعلم خبره والجملة شرطية وجملة ان هذا
 الامر خير مفعول تعلم قائم مقام المفعولين له الى متعلق بخير في ديني متعلق به أيضا معاشي عطف على ديني
 وعاقبة امرى عطف على ما قبله وأسئلك من الراوى وهي عاطفة قال أى النبي صلى الله عليه وسلم معطوف
 على مقدر رأى هكذا قال أو قال في عاجل امرى مقول قال وأجله عطف على عاجل والمراد بهما الفضل
 وانفاء جزائية أقدره بصيغة الامر والجملة جزاء الشرط وجملة الشرط والجزاء اجواب النداء ولى الجار
 والمجرور متعلق بقوله أقدره ويسره بصيغة الامر عطف على أقدره ولى متعلق بيسر وم عاطفة بارك
 بصيغة الامر من المتاعلة عطف على يسر ولى متعلق ببارك وكذا قوله فيه والاعراب في قوله وان كنت
 تعلم ان هذا الامر شرى الى قوله فاصرفه عنى كالاعراب السابق وجملة واصرفنى عنه عطف على قوله
 فاصرفه عنى وجملة واقدر عطف على قوله اصرفنى عنه ولى متعلق باقدر الخير مفعول أقدر حيث ظرف
 لقوله أقدر وكان تامة بمعنى وجد ثم عاطفة وجملة رضنى بصيغة الامر من التفعيل عطف على أقدر وبه
 متعلق به (البلاغة) والامر بصلاة الاستخارة انما هو للندب لا للوجوب وان كان حقيقة فيه فان قلت
 قوله ان كنت تعلم مصدر بكلمة الشك مع ان اعتقاد أهل السنة ان الله تعالى عالم بجميع المعلومات الموجودة
 والمعدومة الممكنة والمستحيلة كلية أوجزئية قلت ان الشك راجع الى كون الامر خيرا أو شر الا الى علمه
 تعالى والمعنى ان كان هذا الامر خيرا وشرافى علمك أعنى انى أعلم ان هذا الامر ثابت فى علمك مع وصفه
 من الخير والشر لكنى لا أعلم انه مع أى وصف منهم فان كان مع وصف الخير يسره لى وان كان مع
 وصف الشر فاصرفه عنى وقد سبق تقرير آخر فى توجيهه (الشرح) اذا أراد أحدكم أيها المؤمنون بامر من
 الامور كالخج والنكاح والجهاد ونحوه فليصل ركعتين من غير الفريضة يعنى نافلة ثم ليقرأ هذا الدعاء والمعنى
 اللهم انى أطلب منك الخير مستعينا بعلمك وأطلب منك القدرة مستعينا بقدرتك وأسألك من فضلك
 العظيم ولطفك العميم فانك تقدر على كل شئ ولا أقدر على شئ من الاشياء وتعلم كل شئ ولا أعلم شيئا من

الغيوب وأنت علام الغيوب لا غيرك اللهم ان كان في علمك كون هذا الامر خيرا لي في باب ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجل أمري وأجله فاقدره لي ويسره لي ثم اجعل لي فيه بركة وخيرا كثيرا وان كان في علمك كون هذا الامر شرا لي في باب ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجل أمري وأجله فادفعه عني وادفعني عنه واجعل لي الخير حثيثا كان ثم اجعلني راضيا بما قدرته لي وأحسنه الي (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على الترغيب في الاستخارة ويشهد له ما روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم استخارته الله عز وجل رواه أحمد وأبو يعلى والحاكم وزاد من شقوة ابن آدم تركه استخارة الله وقال صحيح الاسناد وفيه دلالة على الترهيب في تركها قال بعض الحكماء من أعطى الاستخارة (١) لم يمنع الخير ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب ومن أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول وفي الاذكار وقرأ في الركعة الاولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد انتهى وعن بعض السلف يقرأ في الركعة الاولى قل يا أيها الكافرون وقوله تعالى (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) الى قوله يعلمون وفي الثانية الاخلاص وقوله تعالى (وما كان مؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا) الى آخره ويستحب افتتاح الدعاء بالذكور وختمه بالحمد لله والصلاة والسلام على رسوله ثم لو تعذرت عليه الصلاة استخار بالدعاء عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام كان اذا أراد الامر قال اللهم خيري واختر لي رواه الترمذي واسناده وان كان ضعيفا لكن الفضائل من الاعمال يجوز الاستناد فيها بالاحاديث الضعيفة كما هو المقرر (السؤال) فان قلت لم يبين في الحديث الشريف كيفية النية لتلك الصلاة قلت أشار عليه الصلاة والسلام بقوله من غير القرية الى أن تلك الصلاة من النوافل فيكفي فيها نية مطلق الصلاة ولا شك انه ان نوى صلاة الاستخارة يكون أولى لوجوده من يد التعمين فان قلت ما فائدة قوله واحصر في عنه بعد قوله فاصرفه عني مع كفاية أحدهما قلت فائدته المبالغة في تبعيد الشر عن نفسه كما قالوا في قولهم اياك والاسد معناه بعد نفسك من الاسد والاسد من نفسك (الفائدة) قال في الحديث ويسمى حاجته يعني انه يذكر بدل هذا الامر حاجته ان كان حاجته (٢) الشكاح يقول ان كنت تعلم ان هذا الشكاح خيري وان كنت تعلم ان هذا

(١) وفي ربيع الاربار من بدأ بالاستخارة ونفى بالاستشارة فحقق أن لا يضل رأيه انتهى وما يناسب هذه الاستخارة ما كان بالرؤيا كما يدل عليه ما أخرجه مسلم عن ابن عباس رضي الله عنه انه عليه الصلاة والسلام قال أيها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا بالصالحية يراها المسلم أو يرى له أي يراها مسلم لا جل مسلم كما في المشرق (منه) (٢) واما الشكاح فثلاثة أقسام كما هو المشهور والمذكور في المتن بل ستة أقسام كما هو المذکور في الشرح منها ما هو مكر وتحريرا أو تنزيها ومنها ما هو حرام فالاستخارة فيه جارية والاستثناء عن الناس معدود في الدين ولذا قيل سل من شئت فانت اسيره واعط من شئت فانت اميره واستغن من شئت فانت نفيهم روى الطبراني عن علي رضي الله عنه انه قال رسول الله عليه السلام من سأل مسئلة عن ظهر غنى استكثر بهام من صنف جهنم قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة وحرمة السؤال

النسكاح شر لي وهكذا وقالوا الاستخارة في الحج والجهاد وجميع أبواب الخير تحمل على تعيين الوقت لا على نفس الفعل ثم اذا استخار مرضي لما ينشرح له صدره واذا لم يشرح صدره ينبغي أن يكررها سبع مرات كما مر في حديث أنس رضي الله عنه واذا انشرح صدره شيء ولم يفعل به يخاف أن يكون ممقوتاً عند الله تعالى قال شيخ الاسلام عبد الله بن عبد الله انصارى أخبرني أحمد بن علي الاصبهاني عن وهب بن منبه يقول قال داود عليه السلام أي عبادك أبغض اليك قال عبد الله استخارني في أمر فخرت له فلم يرض قال صاحب الآداب الشرعية والظاهر انه اسناد حسن ذكره ابن أمير الحاج في شرح المنية (تنبيه) ومما يناسب صلاة الاستخارة صلاة الحاجة وهي ركعتان ويدعو بعدهما عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له حاجة الى الله تعالى أو الى أحد من بني آدم (١) فليتوضأ وليحسن الوضوء وليصل ركعتين ثم لين على الله تعالى وليصل على النبي عليه الصلاة والسلام ثم ليقول لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسئلك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لي ذنباً الا غفرته ولا هما الا فرجته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا رحيم الراحمين رواه الترمذي وابن ماجه وعن أنس رضي الله تعالى عنه ان النبي عليه السلام قال يا علي ألا أعلمك دعاء اذا أصابك غم أو هم تدعو به ربك يستجاب لك باذن الله تعالى ويخرج الله عنك توجساً وصل ركعتين واحمد الله واثن عليه وصل على نبيك واستغفر لنفسك وللمؤمنين وللمؤمنات ثم قل اللهم أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اللهم كشف الغم مفرج الهم مجيب دعوة المضطرين اذادعوك رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما فارحمني في حاجتي هذه بقضائها ونجاحها تفتني بها عن رحمة من سواك رواه الاصبهاني وعن عثمان بن حنيف رضي الله عنه ان أعمى أتى الى رسول الله عليه السلام فقال يا رسول الله ادع الله ان

لا تقهر على المال نعم الاستخدام خصوصاً اذا كان صبيها او مملوكاً للغير واماصبي نفسه فيجوز استخدامه ان كان فقيراً او اراد تهذيبه وتاديبه وكذا يجوز استخدامه مملوكه واجيره وزوجته في مصالح داخل البيت وكذا تلميذه باذنه بالغا وبذن وليه ان صبيها (منه) (١) لكن قالوا من استغنى بالله من الناس احوج الله اليه الخلاق وان احق ما يلزم المؤمن من التقى ان يتعفف عن طلب الخواص الى الناس فانه فتنة عظيمة وبلية جسيمة وفي الحديث من استعفف اعفاه الله ومن استغنى اغناه الله عز وجل ولقد اوصى رسول الله عليه الصلاة والسلام ثوبان رضي الله عنه ان لا يسأل احداً شيئاً فلا يبال اذنى شيء وان لم يتعفف عن طلب الحاجة من الناس فالسنة فيه ما ذكر في التنبيه لكن قالوا يخرج يوم الخميس بكرة ويقرأ آخر سورة البقرة وآية الكرسي وانا نزلناه وفتح الكتاب ثم يحمد الله تعالى ويصلي على النبي عليه السلام ثم يقصد ما تقى الناس وان لم يوجد فأكرم الناس حسباً ونسباً وان لم يوجد فاسمع الناس فان رجع بالتجاح حمد الله وحده ودعا بالخير لمن تولى قضاءها وان رجع بالخيرة حمد الله ولم يذم صاحبه على ذلك ثم ينبغي للانسان ان يفتنم قضاء خواص الاخوان لانه سبب الحسنات ورفع الدرجات (منه)

يكشف لي عن بصرى قال فانطلق فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل اللهم انى أسالك وأتوجه اليك بنبيك محمد
 نبي الرحمة يا محمد انى أتوجه الى ربى بك ان يكشف لي عن بصرى اللهم ششفه فيّ وشف منى في نفسى فرجع
 وقد كشف الله عن بصره واه الناساى وابن ماجه وابن خزيمة والحاكم وقال صحيح على شرط البخارى
 ومسلم وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول من خرج من بيته
 الى الصلاة فقال اللهم انى أسالك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا فاني ما أخرج أشرا ولا بطرا (١)
 ولا رياء ولا سمعة وخرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تيمى ذنى من النار وان تغفر لي
 ذنوبى انه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل الله اليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك واه الامام أحمد ذكره
 ابن أمير الحاج

(الحديث الثاني والعشرون)

ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده لا ينكسفان لموت أحد ولا حيائه فاذا
 رأيتموها فادعوا الله واصلوا حتى تنجلي (الرواية) أخرجه البخارى وأبو داود والنسائى كلهم عن عائشة
 رضى الله عنها ولفظ البخارى أنها قالت خسفت الشمس في عهد رسول الله عليه السلام فصلى رسول الله
 بالناس قدام فاطم القيام ثم ركع فاطم الركوع ثم قام فاطم القيام وهو دون القيام الاول ثم ركع فاطم
 الركوع وهو دون الركوع الاول ثم سجد فاطم السجود ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ما فعل في الاولى
 ثم انصرف وقد انحلت الشمس فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من
 آيات الله يخوف الله بهما عباده لا ينكسفان لموت أحد ولا حيائه فاذا رأيتموها فادعوا الله وكبروا واصلوا
 وتصدقوا ثم قال يا أمة محمد والله ما من أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته يا أمة محمد والله لو تعلمون
 ما أعلم لضحكتم قليلا (٢) ولبيكم كثير ارواه عروة عن عائشة رضى الله عنها أيضا وعن ابن عمر والنعمان
 ابن بشير وأبى بكر وسيرة بن جندب رضى الله عنهم بالفاظ مختلفة ان النبي عليه السلام صلى في كسوف
 الشمس ركعتين كطول صلاة كان يصليهما فانحلت الشمس مع فراغه منها وعن أبى مسعود الانصارى
 رضى الله عنه قال انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم ولد النبي عليه السلام فقال الناس انما انكسفت
 لموته فقال عليه السلام ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا ينكسفان لموت أحد ولا حيائه فاذا
 رأيتم شيئا من هذه الاحوال فافزعوا الى الصلاة أى التجؤا اليها (اللغة) الكسوف التغيير وفعله

(١) وفي بعض الاحاديث من عسر عليه أمر او كان عليه دين فقال ألف مرة لا حول ولا قوة الا بالله العلى
 العظيم سهل الله عليه وفي الصحيحين عن أبى موسى ان النبي عليه السلام قال ليا عبد الله ألا أعلمك
 كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم كما في المشارق والعلى العظيم اسمان جامعان
 لكمال التوحيد فالعلى هو المتعال من الصفات التى لا يليق به والعظيم هو الوصف بكل الصفات التى يليق به
 كما في التيسير (منه) (٢) كما قال تعالى فليضحكوا قليلا وليمكوا كثيرا بل قيل يمكن ان تكون القلة كناية عن
 العدم (منه)

يتعدى (١) ولا يتعدى قال جرير يري به عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكي عليك نجوم الليل والقمر اقبل معناه ليست تكسف ضوء النجوم مع طلوعها ولا تكن لقلة ضوءها وبكائها عليك لم يظهر لها نور وقيل معناه تغلب النجوم في البكاء يقال باكية (٢) فبكيتها أى غلبته في البكاء والخسوف النقصان وقيل الكسوف ذهاب النور بالكسية والخسوف تغير اللون وقيل بالكاف في الابتداء والخاف في الانتهاء والاشهر في السنة الفقهاء تخصيص الكسوف بالشمس والخسوف بالقمر وادعى الجوهرى انه الاصح وقيل هاسواء في المعنى وقال ابن الاثير وما وقع في الحديث من كسوفهما وخسوفهما فالتغليب انتهى وكذا قوله لا ينكسفان في الحديث الشريف محمول على التغليب وقول ابن الاثير مبني على الكثير المعروف في اللغة وهوان الكسوف للشمس والخسوف للقمر والا فلا حاجة الى التغليب وتنجلي بمعنى تنكسف الشمس ان وقع الكسوف وبمعنى يكشف القمر ان وقع الخسوف ﴿الأعراب﴾ ان حرف من الحروف المشبهة الشمس اسمه والقمر بالنصب عطف على الشمس ولا يجوز رفعه عطفا على محل اسم ان لان العطف عليه قبل مضي الخبر لا يجوز فيكون من قبيل ان زيدا وعمرو ذاهبان وقد حكم البصريون بامتناعه وان جوزوا الكوفيين آيتان خبران من آيات الله ظرف مسند تصرف لقوله آيتان وجملة يخوف الله صفة بعد صفة وهو من التخويف بهما متعلق به عبادته مفعول يخوف وجملة لا ينكسفان صفة تالفة أو خبر ثان لان لموت متعلق بالانكساف ومضاف الى أحد ولاحياته عطف على لموته ولا زائدة الفاعل فاذا فصيححة على رأى الزخشرى والتقدير اذا علمتم ان المصلحة من الانكساف التخويف اذا اداة شرط وجملة رأيتوها شرطية وجملة فادعوا لله جزائية وصلوا عطف عليه حتى حرف جر لا انتهاء العاية هنا منزلة الى متعلق بقوله فادعوا أوصلوا على التنازع لان عليهم الاشتغال بالتضرع الى أن تنجلي وذلك بالدعاء تارة وبالصلاة أخرى والا فمصل تطويل القراءة في الصلاة فظهر رجحان ما اختاره البصريون من أعمال الثاني تنجلي بصيغة المضارع وفاعله ضمير المؤنث الراجع الى الشمس والقمر على البدل وانما أنت الضمير لان الشمس مؤنث بدليل تصغيرها على شمسية وأما تأنيث القمر فبتأويل الآية وقوله لا ينكسفان بصيغة التذكير مبني على تغليب القمر ﴿البلاغة﴾ اعلم ان قوله لا ينكسفان بصيغة التذكير من باب التغليب وهو باب واسع يجري في كل فن كتغليب الاكثر على الاقل والاشرف على الاخص والمذكور على المؤنث والمتكلم على المخاطب والغائب على الخاطب من غير عكس وان كان الغائب أكثر أو أشرف من المخاطب والخاطب أكثر أو أشرف من المتكلم وطريق التغليب أن يجري عيهما الوصف المشترك بينهما على طريقة اجرائه على أحدهما بان يجعل أحدهما

(١) وبهذا يدفع ما قال في مختار الصحاح من ان هذا البيت أورد في مادة بكى وجعل النجوم والقمر منصوبة بقوله تبكي وهما جعلان منصوبة بكاسفة انتهى وذلك لان ايراد البيت في الموضوعين بالنظر الى ان كسف يتعدى ويلزم (منه) (٢) بكيت أنا وغيرى لكى غلبته في البكاء (منه)

متفقا للاخرف اسمه ثم ثنى ذلك الاسم كالعمرين لأبي بكر وعمر والقمرين للشمس والقمر والحسينين
للحسن والحسين والابوين للاب والام فان قلت لا يكفى في المثني الاتفاق في اللفظ بل لابد من
الاتفاق في المعنى ولذا تأولوا الزيدين بالمسمى بزيد ولا يطلق قرآن الاعلى الطهرين أو الحيزيين لاعلى
طهر وحيز قلت هو مختلف فيه قال الاندلسى يقال العيمان على عين الشمس وعين الميزان فهم يعتبرون
في التثنية والجمع الاتفاق في اللفظ دون المعنى ولو سلم فليكن مجازا لان اللفظ لم يوضع له وأيضا يجوز أن
يجعل أحدهما مسمى باسم الاخر ادعاء ثم يؤول الاسم بمعنى المسمى به ليحصل مفهوم يتناولهما فيثنى
باعتماره فيكون معنى الابوين مثل المسميين بالاب فلا يرد أن في التغليب جمعا بين الحقيقة والجواز وذلك
لانه أريد معنى واحد يتركب من المعنى الحقيقي والمجازى ولم يستعمل اللفظ في واحد منهما بل في المجموع
كذافي حواشى الكشف للسيد الشريف (الشرح) ان الشمس والقمر آيتان عظيمتان من آيات الله
تعالى الدالة على قدرته الكاملة وعلمه الشامل يخوف الله تعالى بانكسافهما عباده لانه تعالى لا يرسل
بالآيات الاتخوف فإوهالا ينكسفان لاجل موت أحد من العظماء ولا لأجل حياته اذا أيقنتهم هذا
وعلمت هذه الالة العظيمة المخوفة فادعوا الله وتضرعوا اليه بزيد خشوع وخضوع وانزعاج وخوف
وصلوا متقربين الى ربكم وداووا على الدعاء والتضرع والصلاة الى أن تسكف (التفريع) دل الحديث
الشريف على ان الكسوف والخسوف وسائر الآيات الهائلة من اثر الارادة القديمة وفعل الفاعل
المختار فيخلق النور والظلمة في هذين الجرمين متى شاء (١) وقول أرباب الهيئة كسوف الشمس
لاحقيقة له فانها لا تتغير في نفسها بل القمر يحول بيننا وبينها وأما خسوف القمر فحقيقة فان نوره من
ضوء الشمس وخسوفه بحيلولة الارض بين الشمس وبينه فلا يلقى فيه ضوء البتة مردود وكون العالم
كروى الشكل ممنوع لان الشمس أضواء القمر فكيف يحجبها لكن قالوا لو مات زيد وقت
الطالع من أول رمضان مثلاً بالصين كانت تركته لاخيه عمر ووقدمات فيه بسمرقند مع انهما لوماتا
معاً برت أحدهما من الآخر فهذه المسألة تدل على ان العالم كروى ومن هنا قال بعضهم أى ضرر فى
الدين ينشأ عن القول بكروية العالم ثم من وجوه الحكمة الالهية فى الكسوف والخسوف انهما لما كانا
من الآيات الباهرة وعبدان دون الله تعالى واعتقد تأثيرهما فى العالم أرسل الله عليهما النقص والتغير
وأزال نورهما الذى عظمابه فى النفوس ليرى الناس فساد هذين المخذورين وانموذجا مما سيجرى فى
القيامة قال تعالى (وخسف القمر وجمع الشمس والقمر) ولان فى ذلك اعلاما بان قديؤاخذ من لا ذنب له
ليحذر من له ذنب ثم لا خلاف فى مشروعية الصلاة فيهما وان سبها الكسوف والخسوف ووجه
الحكمة فى شرعيتها أن يتمرن العباد على اتيان الصلاة بانزعاج وخوف فان فى ذلك مزيد خشوع
(١) أى ويذهب بهما اذا تعاقبت ارادته بذلك الحكمة بالغة اقتضته ولا ينافية ما قاله أهل الحكمة
ارباب الهيئة لان الله سبحانه أجرى عادته أن يفعل ما فعله بالاسباب فى هذا العالم فإذ كروه يجوز أن
ويكون من جملة الاسباب والله أعلم بالصواب (نائب زاده)

وخضوع وهذه العبادة مز يدخصوص بقرب العبد من ربه تعالى لاسيما في حالة السجود فان اقرب ما يكون العبد من ربه في هذه الحالة وفيه تنبيه على أن المعبود انما يكون لمن لا يعتربه تعير ولا اضمحلال ولا نقص ولا زوال وهو المالك الكبير المتعال لا ما ذهب اليه أهل الجهل والضلال فتعالى جدر بتأدي العظمة والكبرياء والجلال ثم الاجماع على أن الصلاة سنة فهمما لکن في الخسوف والخسوف مع الاختلاف فيه في انها تصلى فرادی في البيوت ونحوها كما يقوله أصحابنا وما لك أم تصلى جماعة في المساجد كما يقول الشافعي وأحمد لکن الجماعة ليست سنة كما في الزاهدي وكون الاجماع على سنية الصلاة في الخسوف فيه نظر فان في التحفة والحيط والبدائع عن بعض مشايخنا أنها واجبة (١) واختاره صاحب الاسرار والعامّة ذهب الى كونها سنة لانها ليست من شعائر الاسلام فانها توجد بعارض لکن صلاها النبي عليه الصلاة والسلام فكانت سنة والامر للندب كما في العناية وشر وطها شرط سائر الصلوات وان صلوا بجماعة صلوا ركعتين غير اذان ولا اقامة بل ينادى لها الصلاة جامعة ليحضر وان لم يكونوا حاضرین ثم في شرح مختصر الطحاوي للاسيدي جاني تصلي في الموضع الذي يصلي فيه العيد والمسجد الجامع لانها من شعائر الاسلام فيؤدي في المكان المعد لظاهر الشعائر ولو اجتمعوا في موضع آخر وصلوا بجماعة أجزأهم والاول أفضل لاسر وفي التحفة وغيرها قال كان أبو حنيفة يرى صلاة الخسوف في المسجد ولكن لا يفضل أن تؤدى في أعظم المساجد وهو الجامع الذي يصلي فيه الجمعة وفي البدائع وغيرها ولا يقيمها الا الامام الذي يصلي بالناس الجمعة والعيدین فاما أن يقيمها كل قوم في مسجدهم فلا وروى عن أبي حنيفة ان لكل امام مسجد أن يصلي بجماعة لان هذه الصلاة غير متعلقة بالمصر فلا تكون متعلقة بالسلطان كغيرها من الصلوات والصحيح ظاهر الرواية لان ادعاء هذه الصلاة بالجماعة عرف باقامة رسول الله عليه الصلاة والسلام فلا يقيمها الا من هو قائم مقامه ولا نسلم عدم تعلقها بالمصر لان مشايخنا قالوا انها متعلقة بالمصر فكانت متعلقة بالسلطان ثم الأفضل فيها تطويل القراءة في الاولى بفاتحة الكتاب وسورة البقرة ان حفظها والا فلا يبعد لها من غيرها وفي الثانية بآل عمران ان حفظها والا فلا يبعد لها وفي كل ركعة ركوع واحد وقال الشافعي ركوعان له ما روته عائشة رضي الله عنها كما سبق ولنا رواية ابن عمر رضي الله عنه كما مر واذنا عارضت الروايتان كان الترجيح لرواية ابن عمر لان الحال أكشف على الرجال لقربهم وتأويل ما رواه (٢) انه يحتمل ان النبي عليه الصلاة والسلام أطال الركوع زيادة على قدر ركوع سائر الصلوات فرفع أهل الصف الاول رؤوسهم ظنا منهم انه عليه الصلاة والسلام رفع رأسه من الركوع فن خلفهم رفعوا رؤوسهم فلما رأى أهل الصف الاول رسول الله راكعا ركعوا فن خلفهم ركعوا فلما رفع

(١) والمراد انها ليست من الشعائر الموقوفة المتعينة لان سببها الخسوف والخسوف ولا يعلم وقتها فلا يتأني ماسياً في انها من الشعائر أي الشعائر الموجودة في دين الاسلام (منه) (٢) قوله وتأويل ما رواه الخ أقول هذا تأويل بعيد ليس له وجه وجيه يرد عليه ابرادات كثيرة يظهر لمن تأمله ونظر الى حديث عائشة رضي الله عنها (نائب زاده)

رسول الله عليه الصلاة والسلام رأسه من الركوع رفع القوم رؤسهم ومن كانوا خلف الصف الأول ظنوا أنه ركع ركوعين فروا على حسب ما وقع عندهم ومثل هذا الاشتباه قد يقع لمن كان في آخر الصفوف وعائشة رضي الله عنها كانت واقعة في صف النساء فان قيل قدر روى حديثهما من الرجال ابن عباس رضي الله عنه أجيب بأنه قد كان في صف الصبيان في ذلك الوقت ولا يجهر بالقراءة عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف يجهر وعن محمد وإيتان ففي عامة الروايات مع أبي حنيفة قال شمس الأئمة وهو الظاهر وذكره الحاكم مع أبي يوسف وعليه مشي كثير من أهل المذهب وفي التحفة والصحيح قول أبي حنيفة لما روى عن ابن عباس وسمرة بن جندب أنه لم يسمع من قراءة عليه الصلاة والسلام حرف ولا أبي يوسف ما روت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله عليه السلام قرأ قراءة طويلة فجهر بها يعني في صلاة الكسوف وجوابه ما مر من أن الحال أكشف على الرجال فان قيل ذكر في المبسوط أن علياً رضي الله عنه روى حديثها فان صح فاجوابه أجيب بأن الجواب بالرجوع إلى الأصل فانما صلاة تها رية والأصل فيها الإخفاء قال عليه الصلاة والسلام صلاة النهار عجماء (١) ثم يدعو بعد الصلاة أن شاء جالساً وأن شاء قائماً وأن شاء يستقبل القوم والقوم يؤمنون لقوله عليه الصلاة والسلام إذا رأيتم من هذه الأفراع شيئاً فارغبوا إلى الله بالدعاء والسنة في الأدعية تأخيرها عن الصلاة وإن لم يحضر إلا مام صلى الناس فرادى أن شاءوا ركعتين وأن شاءوا أربعاً بالاصل هذا تطوع والاربع أفضل ثم أن شاءوا طولوا القراءة وأن شاءوا قصرها واشتغلوا بالدعاء لأن عليهم الاشتغال بالتضرع إلى أن تنجلي وذلك بالدعاء تارة وبالقراءة أخرى وقد صبح أن قيام رسول الله عليه الصلاة والسلام في الركعة الأولى كان بقدر سورة البقرة وفي الركعة الثانية بقدر سورة آل عمران فلا فضل تطويل القراءة وليس في خسوف القمر جماعة كما سبق لتعذر الاجتماع بالليل أو لحوف الفتنة وإنما يصلي كل واحد بنفسه لقوله عليه الصلاة والسلام إذا رأيتم شيئاً من هذه الأهوال فافزعوا إلى الصلاة كما في الهداية وليس في كسوف الشمس والقمر خطبة وقال الشافعي في كسوف الشمس يخطب بعد الصلاة خطبتين كما في العيدين لما روت عائشة رضي الله عنها قالت خسفت الشمس على عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام فصلى ثم خطب فحمد الله وأثنى عليه ولنا أنه لم ينقل وذلك دليل على أنه لم يفعل فان صح فتناوله أنه عليه الصلاة والسلام خطب لأن الناس كانوا يقولون إنما كسفت لموت إبراهيم فاراد عليه الصلاة والسلام أن يرد عليهم كما في العناية (السؤال) فان قلت قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الشريف فادعوا الله وصلوا يشعر أن الدعاء مقدم على الصلاة مع أنه قد سبق أن السنة تقديم الصلاة على الدعاء قلت إن الجمع بين الدعاء والصلاة ثبت بالسنة القولية وتقديم الصلاة ثبت بالسنة الفعلية مع أن الواو لا تقيد الترتيب على المذهب المختار (الفائدة) وقت صلاة الكسوف هو الوقت الذي يستحب فيه أدعاء سائر الصلوات دون الاوقات

(١) والعجماء البهيمة وإنما سميت عجماء لأنها لا تتكلم وكل من لا يقدر على الكلام فهو أعجم ومستعجم (مختار)

(بيان ما في الحديث الثاني والعشرين من الفوائد والحديث الثالث والعشرون) (١٧٣)

المكرهه لانها ان كانت نافله كما هو مذهب الاكثريين فالنوافل فيها مكروهه وان كانت واجبه كما هو المختار عند صاحب الاسرار فكذلك ايضا كالوتر وصلاة الجنازة ولا خطبة في الحسوف بالاجماع وكذا في الحسوف عندنا كما في التحفة والحيط والكافي والهداية وشريحها لكن في النظم يخطب بعد الصلاة بالاتفاق ونحوه في الخلاصة وقاضي خان ولذلك في العناية وان صح فتاويله انه عليه الصلاة والسلام اراد الرد على الناس القائلين بان الحسوف انما كان لموت ابراهيم ولد النبي عليه الصلاة والسلام كما سبق ويستحب الصلاة وحدا في جميع الافراح والاهوال (١) كالريح الشديدة والظلمة في غير وقتها والمطر الدائم والخوف الغالب من البرد والزلزلة ونحو ذلك وتكون الصلاة فيها ركعتين على ما هو المألوف من النوافل وغيرهما من كون الركعة مشتملة على ركوع واحد وسجدة ثم يدعو بعدها حتى ينكشف العارض كما في التحفة ومنها صلاة القتل اذا ابتلى به مسلم يستحب أن يصلي ركعتين يستغفر بعدهما من ذنوبه ليكون الصلاة والاستغفار (٢) آخر أعماله ومنها صلاة الاستغفار لمعصية وقعت عنه عن علي عن أبي بكر رضي الله عنهما ان رسول الله عليه الصلاة والسلام قال ما من عبد يذنب ذنبا فيتوضا ويحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين فيستغفر الله الا غفر له كما في الجلابي ذكره في شرح النقاية

الحديث الثالث والعشرون

ان الله فرض صيام رمضان (٣) وسنت لكم قيامه فمن صامه وقامه ايماناً واحتساباً خرج من ذنوبه

(١) فيتعوذون بالله عند هبوب الرياح العاصفة من شرها وشر ما فيها ويسبحون الله تعالى حين يصوت الرعد وكان النبي عليه الصلاة والسلام يجثو على ركبتيه عند هبوب الرياح ويقول اللهم اجعلها لنا رياحاً ولا تجعلها ريحاً ويقول اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وفي معالم التنزيل قال محمد علي الباقر رحمه الله الضاعقة تصيب المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذاك وفيه قال ابن عباس رضي الله عنه من سمع الرعد فقال سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فان أصابته صاعقة فعلى دية (على البيضاء في سورة الرعد) (٢) وينبغي أن يدوم على سيد الاستغفار وهو اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها من النهار موقناً فأتاه من أهل الجنة ومن قالها من الليل موقناً فأتاه من أهل الجنة رواه البخاري والنسائي من حديث شدد بن أوس كما في الحصن (منه) (٣) ورمضان ان صح انه من أسماء الله تعالى فغير مشتق أو انه راجع الى معنى العافر أى محو الذنوب والصوم ثالث أركان الاسلام وان كاه فرضت بمكة اجمالاً وبينت بالمدينة تفصيلاً والصلاة فرضت بمكة ليلة المعراج قبل الهجرة بسنة وقيل غير ذلك من ثمانية أو ستة أشهر وقد رمض يومنا اشتد حره وبابه طرب وشهر رمضان جمعه رمضان ورمضان بوزن الاصفياء قيل انهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحرفسمى بذلك (مختار ما يخصها)

كيوم ولدت له أمه ﴿ الرواية ﴾ أخرجه الامام أحمد والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه
 ﴿ اللغة ﴾ رمضان اسم الشهر سمي به من الرضاء بمعنى الحجارة المحماة لانهم كانوا يصومونه في الحر
 الشديد فكانت ترمض فيه الحجارة وقيل رمضان مصدر رمض بمعنى احترق وهذا الشهر يحرق (١)
 الذنوب ويظهر القلوب منها وسننت بمعنى جمعات سنة وطريقة وقيامه بمعنى احياء اي الى رمضان
 بالتراويح واما نأى تصديقا بفرضية صيامه وسنية قيامه واحتسابا لأي رغبة في ثوابه طيبة به نفسه غير
 كاره له ولا مستنقل (٢) لصيامه ولا مستعجل لا يامه بل يغتم طول أيامه لعظم ثوابه والمراد من ذنوبه
 الصغائر وان لم توجد رجونا أن يغفر من الكبائر وان لم توجد كتب به الحسنات كما في الميساق
 ﴿ الاعراب ﴾ ان الله بالنصب اسم ان وفرض مع فاعله المستتر جملة في محل الرفع لكونها خبرا لان صيام
 مفعول فرض ومضاف الى رمضان وهو مجرور بالفتحة لانه غير منصرف للعامة والالف والنون
 ويجمع على أر رمضان ورمضانات قاله الجوهري أو على رمضانين كسلاطين قاله القراء وجملة سننت
 عطف على جملة ان الله فرض وانكم متعلق بسننت قيامه مفعول سننت الفاء في فن جزائية والشرط
 محذوف أي اذا كان الامر كذلك من اسم شرط مبتدأ وجملة صامه شرطية وجملة قامه عطف عليها
 ايما نامفعول له لقوله صامه وقامه على التنازع واحتسابا نطف على ايما ناه وجملة خرج جزائية وخبر المبتدأ
 هو فعل الشرط على الصحيح من الاقوال الثلاثة في مثله كما مر غير مرة من ذنوبه متعلق بخرج والسكاف
 بمعنى المثل صفة المصدر المحذوف أي خرج خروجا مثل خروجه يوم بني على الفتح لكونه من
 الظروف المضافة الى الجملة وهو في محل الجر لكونه مضافا اليه لكاف بمعنى المثل وهو مضاف الى الجملة
 ﴿ البلاغة ﴾ الفاء في فن جزائية عند السكاكي لان المحذوف سبب بحرف الشرط وانما كانت فصيحة
 عنده اذا كان المحذوف سببا بدون حرف الشرط كما في قوله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت)
 أي ضرب فانفجرت وفصيحة عند الزمخشري لان الفصيحة عنده ما كان مدخوله مسببا عن محذوف
 وهو سبب سواء كان بحرف الشرط أولا فالتقدير في الآية عنده اذا ضربت أو ف ضرب فانفجرت
 وقوله عليه الصلاة والسلام ايما ناه واحتسابا إشارة الى أن الباعث للبعد على صيامه وقيامه لو كان الرياء
 والسمعة لم يترتب عليه الجزاء والاضافة في قوله ذنوبه الاستعراق ويؤيده التشبيه المذكور وهو من باب

(١) وقد ورد هو شهر أوله رحمة ووسطه مغفرة وآخره عتق من النار أي أوله وقت رحمة نازلة من الله
 تعالى عامة ولولا حصول رحمة ما صام ولا قام أحد لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا الحمد لله الذي
 هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وأوسطه زمان مغفرة له المتتالية على رحمة وآخره وقت الاجر
 الكامل وهو عتق رقابهم من النار بفضل الجبار وتوفيق الغفار (منه) (٢) وينبغي للمؤمن ان يكون
 مسرورا بدخول شهر رمضان لان صومه بسبب لحوسب ثوابه وعتقه من النار ولذا قال في الفتاوى من
 قال عند مجيء رمضان جاء الضيف الثقيل يكفر ولو قال ليت رمضان لم يكن فرضا ان أراد اظهار عجزه
 عن أداء حقوقة لا يكفر وان أراد استخفافه واستمقاله يكفر كذا في هدية المهتدين (منه)

الحاق الناقص بالكمال لان المشبه به أسم وأشهر بوجه الشبه وفيه اشارة الى أن غفران الذنوب لا يحتاج الى التوبة كما هو مذهب أهل السنة (١) خلافا لبعض أهل البدعة (الشرح) أن الله تعالى فرض (٢) عليكم أيها المكلفون الصيام في شهر رمضان وجمعت لكم قيام ليلاته سنة اذا كان الامر كذلك فمن صام في شهر رمضان وقام في ليلاته تصدق بالفريضة الصيام وسنية القيام ورغبة في ثواب الصيام والقيام بطيب نفس غير مستثقل لهما معتمدا باجرهما خرج من جميع ذنوبه وجامثل خروجه من الذنوب يوم ولدته أمه يعني صار كأنه لم يكتسب شيئا منها (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على أن الصيام في شهر رمضان فرض لقوله تعالى (كتب عليكم الصيام) وعلى فرضيته انعقاد الإجماع ولهذا يكفر جاحده وسببه شهود جزء من الشهر وكل يوم سبب وجوب صومه وشرط صحته ثلاثة الاسلام والطهارة عن الحيض والنفاس والنية كذا في البدائع واقتصر في فتح القدير على ما عدا الاول لان الكافر لا نية له واما العقل والافاقة فليسا بشرط للصحة لان من نوى الصوم من الليل ثم جن في النهار أو أغشى عليه يصح صومه في ذلك اليوم وانا لم يصح في اليوم الثاني لعدم النية وكذا البلوغ ليس من شرط الصحة لصحته من الصبي العاقل ولهذا يثاب عليه وزاد في فتح القدير العلم بالوجوب أو الوجود في دار الاسلام لان الحر في دار الحرب ولم يعلم بفريضة رمضان ثم علم ليس عليه قضاء ما مضى والصوم لفسه هو الامساك وشرعاهو الامساك عن الاكل والشرب والجماع مع النية وانما اشترط النية ليميز بها العبادة عن العادة (٣) ولما عذر الوصال اختص بالنهار ليكون على خلاف العادة وعليه مبنى العبادة كذا في الهداية ثم النية تصح من الليل الى الضحوة الكبرى (٤) لا عندها في صوم رمضان والنذر للمعين والنفل ويشترط تبييت النية

(١) ومن سنة الصوم أن ينوى ليلالا يقصد به قمر النفس الامارة بالسوء وقطع شهواتها وأن لا يلغو ولا يرفث ويترك كل ما لا يعنيه وعليه السكينة والوقار والصمت وأن يستعد صوم رمضان من شعبان وينزع عن الذنوب ويرضى الخصوم ويحسن النية للخيرات كما في الشريعة من السنة تفقد الهلال عشية اليوم الآخر من شعبان حرصا على الخير والطاعة فاذا رأى يكبر ويهال ثلاثا ويقول هلال خير ورشد آمنت بالله الذي خلقك ثلاثا (منه) (٢) وان كانت فريضة صوم رمضان بعد ما صرقت القبلة الى السكينة بشهر شعبان على رأس عمانية عشر شهرا من الهجرة ذكره الشافعي ولم يفرض قبله صوم وقيل كان ثم نسخ فقيل عاشوراء وقيل الايام البيض ولما فرض شق عليهم فخيروا بين الصوم واطعام مسكين عن كل يوم ثم نسخ بما في آخر الآية فمن شهد منكم الشهر ائتم الصوم ولما فرض كان يباح بعد الغروب تعاطي المفطر ما لم يحصل نوم أو يدخل وقت العشاء والاحرام ثم نسخ وأيسح تعاطيه الى طلوع الفجر (منه) (٣) لان الامساك عن المفطرات قد يكون للدواء أو الحمية أو لعدم الحاجة وقد يكون للتقرب فلا بد من التمييز بالنية (منه) (٤) قوله الى الضحوة الكبرى لان المعتبر هو نصف النهار الشرعي وهو من طلوع الفجر الى الغروب فيشترط النية قبل الضحوة الكبرى حتى توجد في الاكثر هذا هو الاصح فقول القدوري الى الزوال ليس به اعتبارا لانه منتصف النهار العرفي وهو من طلوع الشمس الى الغروب (منه)

وتعيينها من الليل في قضاء رمضان والكفارات وجزاء الصيد (١) والحق والمتمعة (٢) والنذر المطلق
واعلم ان النية من الليل كافية في كل الصوم بشرط عدم الرجوع عنها حتى لو نوى ليلا ان يصومه غدا ثم عزم
في الليل على الفطر لم يصرا صائما اذا افطر لا شئ عليه (٣) ان لم يكن رمضان ولو مضى عليه لا يجزئه لان
تلك النية انقطعت بالرجوع ولو نوى الصائم الفطر لم يفطر حتى يأكل وكذا لو نوى التكلم في الصلاة ولو
نوى بقوله نويت صوم غدا ان شاء الله تعالى يجوز استحسانا لان المشيئة تبطل اللفظ والنية فعل القلب
كذا في الفتاوى الظهيرية ويحتاج صوم كل يوم من رمضان الى نية وما روى ان النية الواحدة تجزئ به الشهر
كله فهو قول زفر لان صوم كل يوم عبادة بنفسه لا تنهاه بالليل وبذلك ان فساد البعض لا يوجب فساد
السكل فلا بد لكل يوم من نية واعلم ان اقسام الصوم سبعة فرض وواجب ومسنون ومندوب ونقل
ومكر ونهْيها وتحريمها فالاول صوم رمضان اداء وقضاء والكفارات والثاني المنذور والثالث صوم
عاشوراء مع التاسع والرابع صوم ثلاثة من كل شهر خصوصا الايام البيض وكل صوم ثبت طلبه بالسنة
والوعد عليه كصوم داود عليه السلام والخامس ما سوى ذلك ما لم تثبت كراهته والسادس صوم
عاشوراء منفردا والسابع صوم ايام التشريق والعيدين كذا في فتح القدير ثم لا بد للوصول الى الاجر
الموعود في الحديث الشريف من صيامه عن المقصد وهو ثلاثة اقسام الاول ما يتوهم انه مفسد
للصوم لكنه ليس بفسد والثاني ما يفسده لكنه يوجب القضاء لا الكفارة والثالث ما يفسده ووجب
القضاء والكفارة والقسم الاول ان أكل أو شرب أو جامع ناسيا أو احتلم أو أنزل بنظر أو أدهن أو
أكحل أو احتجم أو اغتاب أو فخل حلقة غبارا أو دخان أو ذباب ولو كان ذا كرا للصوم أو أصبح جنباً

(١) وهو قيمة الصيد بتقويم عداين فان شاء اشترى بها هديا فذبحه في الحرم وان شاء اشترى بها طعاما
فتصدق به على كل فقير نصف صاع من بر أو صاع تمر أو شعير وان شاء صام عن طعام كل فقير يوما فقيه
يشترط التبييت (منه) (٢) وان حاق الحرم رأسه لعذر خير ان شاء نجاة وان شاء تصدق بثلاثة أصوع
على ستة مساكين وان شاء صام ثلاثة ايام بشرط التبييت والمتمتع يذبح كالقارن أي اذا رمى بحجرة العقبة
يوم النحر ذبح شاة أو بدنة أو سبع بدنة فان عجز عنه صام ثلاثة ايام قبل النحر وسبعة اذا فرغ ففي
هذه الصيام يشترط التبييت (منه) (٣) ويجب على الناس التماس هلال رمضان والفطر في التاسع
والعشرين من شهر رمضان واما اذا ثبت في موضع لزم جميع الناس واذا كان بالسماء علة قبل في هلال
رمضان خبر عدل ولو عبدا أو أنثى أو محدودا في قذف تاب ولا يشترط لفظ الشهادة وان لم يكن في السماء
علة فلا بد في السكل من جمع عظيم وقيل يكفي باثنين وقال الطحاوي يكفي بواحد ان جاء من خارج البلد
ومن رأى هلال رمضان أو الفطر ورد قوله صام وان افطر قضى فقط ولذا قالوا ولو بلغ صبي أو أسلم كافر
وأقام مسافرا أو طهرت حائض في يوم رمضان أمسك بقية يومه ولا يلزم الاوّلين قضاءه لانه لم يجب عليهما
بخلاف الاخيرين ولو جن كل رمضان لا يقضى ولو افاق ساعة قضى ما مضى سواء بلغ جنونا أو عرض له
بعده في ظاهر الرواية (منه)

أو صب في أحليله دهن أو ماء أو في أذنه ماء أو دخل أنفه مخاط فاستشمه فادخل حلقه ولو عمدا لم يفسد صومه في هذه الصور كلها والقسم الثاني أن أفطر خطأ أو مكرها أو أكل ناسيا ووطن أنه فطره فكل عمدا أو احتقن أو استعط أو أفطر في أذنه دهنًا أو داوي جائفة أو أمة فوصل إلى جوفه أو دماغه أو ابتلع حصاة أو لم ينو في رمضان كله صوما ولا فطرا أو أصبح غيرنا وللصوم فكل أو دخل في حلقه مطر أو ثلج أو وطئ امرأة ميتة أو بهيمة أو فخذ أو بطن أو قبل أو لس فأنزل أو أفسد صوم غير رمضان أو وطئت مجنونة أو نائمة أو تسحر أو أفطر بظن اليوم ليلا أو عالج ذكره باليد يفسد صومه في هذه الصور كلها ويلزمه القضاء لكن من تسحر ومن أفطر لظن اليوم ليس إلا يسكان بقيمة يومهما كمصارف أقام وحائض أو نفساء طهرت ومجنون أفاق ومريض صح وصبي بلغ وكافر أسلم وكلهم يتضمون إلا الأخيرين يعني صبيًا بلغ وكافرا أسلم والأصل أن من صار على حالة في آخر النهار لو كان عليها في أول النهار يلزمه الصوم لزمه إلا مساله قضاء لحق الوقت تشبها بالصائمين كما لو شهد الشهود برؤية الهلال في بعض اليوم كذا في غاية البيان والقسم الثالث أن جامع في أدا عمر رمضان أو جومع في أحد السبيلين أو أكل أو شرب غداء أو دواء عمدا أو احتجم ووطن أنه فطره فكل عمدا يفسد صومه في هذه الصور كلها ويلزمه القضاء والكفارة وكفارتها كما ظهر اعتناق رقبة (١) وإن عجز عنه فصوم شهرين متتابعين (٢) وإن عجز عنه فطعام ستين مسكينا (٣) وإنما وجبت الكفارة في صورة الاحتجام لأن فساد الصوم بوصول الشيء إلى بطنه ولم يوجد إلا إذا أفتاه مفت بفساد صومه فحينئذ لا كفارة عليه لأن الواجب على العامي الأخذ بفتوى المفتي فتصير الفتوى شبهة في حقه وإن كان خطا في نفسه وإن كان سمع الحديث وهو قوله عليه السلام أفطر الحاجم والمحجوم واعتمد على ظاهره لا يجب الكفارة لأن قول الرسول لا يكون أدنى درجة من قول المفتي ودل الحديث الشريف على أن التراخي سنة عن عائشة رضي الله عنهما أن رسول الله عليه السلام صلى في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القابلة فكثرت الناس ثم اجتمعوا من الثالثة فلم يخرج إليهم (٤) فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم فلم يمنعني من الخروج إليكم إلا أنني خشيت أن تفرض عليكم وذلك في رمضان رواه البخاري وفي القهستاني صلى عليه السلام مع الصحابة أربع ليال كما في البخاري انتهى فالتراخي سنة مؤكدة أقامها عمر وعثمان

(١) لا العتق حتى لو ورث أباه أو ابنا أو الكفارة لم يجز ولو اشترى قريبه بنيتها (منه) (٢) وإن أفطر بعذر أو بغير عذر استأنف بخلاف الحيض للمرأة في كفارة القتل وفطر رمضان لأنها لا تجد شهرين خاليين عنه بخلاف النفاس (منه) (٣) ولو أطعم فقيرا واحدا ستين يوما جاز وإن أعطاه طعام الشهرين في يوم لم يجز إلا عن يوم نصف صاع من بر أو قيمة ذلك ويجوز الإباحة في الكفارات سوى كفارة القتل فلو غداهم غدائين أو عشاءهم عشاءين جاز ولا بد من الإدام في خبر الشعيرون الحنطة (منه) (٤) ولما لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم صلى الناس فرادى إلى زمن عمر رضي الله عنه ولو قال التراخي من تحريك عمر يكفر كما في البرازية (منه)

وعلى رضى الله عنهم وقد قال عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى رواه
أبو داود والترمذى والنسائى وميدؤها من زمن عمر رضى الله عنه لانه خرج ليلة في رمضان واذا الناس
أو زاع متفرقون يصلى الرجل بنفسه ويصلى الرجل معه يصلى رهط فقال انى لو جمعت هؤلاء على
قارى واحد لكان أمثل فجمعهم على أبى بن كعب فصلى بهم خمس ترويحيات (١) عشرين ركعة كذا فى
الغاية ونقل عن فتاوى الحجية أنها سنة مؤكدة باجماع الصحابة وتاركها مبتدع غير مقبول الشهادة وفى
المجتبى لا خلاف أنها سنة فى حق الرجال والنساء وقال بعض الروافض أنها سنة للرجال دون النساء
واقامتها بالجماعة سنة أيضا على الرجال على سبيل الكفاية حتى لو ترك أهل محلة كلهم الجماعة وصلوا فى
بيوتهم فقد تركوا السنة وأسأوا فى ذلك وإن أقيمت التراويح فى المسجد وتختلف عنمار رجل من افراد
الناس وصلوا فى بيته فقد ترك الفضيلة لا السنة لانه قد فعله ابن عمر وسالم وقاسم وابراهيم ونافع فدل فصل
هؤلاء على ان الجماعة فى المسجد سنة على الكفاية فلا يظن بابن عمر رضى الله عنه ومن معه ترك السنة
وأنما سميت تراويح جمع ترويجة وهى كل أربع ركعات من قيام رمضان للاستراحة بعدها غالبا
وقيل لا عقابا راحة الجنة ذكره فى الكافى وإنما كانت عشرين ركعة لان السنة شرعت مكملات
للاوجب أى الفرض وهو مع الترويعشون ركعة فكانت التراويح كذلك مساواة بين المكمل
والمكمل كذا فى الدراية وشرح المنية لابن الامير الحاج ثم فى وقت التراويح أقوال ثلاثة الاول وهو
الختار أنه بعد العشاء (٢) سواء كان قبل الترواؤه بعده فلو دخل بعد ما صلى الامام الفرض وشرع فى التراويح
فانه يصلى الفرض أولا وحده ثم يتابعه (٣) فى التراويح وان فاتته ترويجة أو تروى ويحتمل وقام الامام
الى التروى يوترع الامام ثم يقضى ما فاتته والقول الثانى وقتها الليل كله قبل العشاء وبعده وقبل التروى وبعده
والقول الثالث وقتها ما بين العشاء والتروى حتى لو صلاها قبل العشاء لا تجوز ولو صلاها بعد التروى لا تجوز
وقالوا التراويح بالجماعة فى المسجد أفضل لما اشتمل عليه من شرف المسكن واطهار الشعائر وتكثير

(١) قوله خمس ترويحيات كل ترويجة أربع ركعات بتسليمتين ويجوز بسلام على الصحيح وقيل
لا ولو صلى كلها بسلام واحد جاز عن عشر تسليمات على الصحيح اذا قعد فى وسط كل أربع فلو صلى
أربعاً بلا قعدة لا يجوز الا عن تسليمة وعليه الفتوى ولو تعدد ذلك يكره كما فى الخزانة واختلفوا فى أن
التراويح سنة الوقت أم سنة الصوم والاصح أنها سنة الوقت حتى المريض المفطر والمسافر والحائض
والنفساء اذا طهرتا فى آخر اليوم والكافر اذا أسلم فى آخر اليوم يسمن لهم التراويح كذا فى شرح
القدورى المسمى بمجوع الروايات (منه) (٢) قوله بعد العشاء حتى اذا صلى احد الامامين العشاء والاخر
التراويح ثم ظهر ان الاول كان محدثا أعادوا العشاء والتراويح (منه) (٣) ويترك السنة على الاصح كما
فى شرح النقاية وقال فى القنية يصلى السنة ثم يقضى الترويجة أنظر انه لا يجوز متابعتها الامام
فى الطاعة اذا كان عليه ما هو أهم فاني لا يجوز له متابعتها الشيطان والهوى وعليه ما عليه من الحقوق اللهم
اهدنا الى مرضاتك (منه)

سواد المسلمين وأتلاف قلوبهم و ينبغي أن يقيد هذا بما إذا تساوت الجماعة في استكمال السنين والآداب وأما إذا كانت الجماعة في البيت أكمل كما إذا كان امام المسجد يخل بشيء من السنين مع استكمالها في جماعة البيت فجماعة البيت أفضل (١) وأما الوتر فقال قاضي خان الجماعة فيه في رمضان أفضل وفي النهاية واختار علماؤنا أن يوتر في منزله وقال ابن الهمام أن أراد أن يوتر في آخر الليل فهو أفضل والافالجماعة أفضل وأما الوتر في غير رمضان فالجماعة فيه بدعة مكروهة وقالوا الختم في التراويح سنة مرة وكونه مرتين فضيلة وثلاث مرات أفضل كما في القهستاني وعن أبي حنيفة أنه يحتم في شهر رمضان إحدى وستين ختمة ثلاثين في الدالي وثلاثين في الأيام وواحدة في التراويح وعنه أنه صلى ثلاثين سنة سنة الفجر بوضوء والعشاء ذكره قاضي خان وإذا كان امام مسجد جرحه لا يحتم فله أن ينتقل إلى غيره كما في فتح القدير ومنهم من استحب الختم ليلة السابعة والعشرين رجاء أن ينالوا ليلة القدر لكثرته لا أنارائها ليلة القدر ثم إذا ختم قبل آخره قيل لا يكره له ترك التراويح فيما بقي لانهما شرعت لاجل ختم القرآن مرة قال أبو علي النسفي و قيل يصليها ويقرأ فيها ما شاء ذكره في الذخيرة وذكر في المحيط أن الأفضل أن يقرأ فيهما مقدار ما لا يؤدي إلى تنفير الجماعة في زماننا لأن تكثير الجماعة أفضل من تطويل القراءة وفي المجتبى والمتأخرون كانوا يفتون في زماننا بثلاث آيات قصار أو آية طويلة حتى لا يعمل القوم وفي التجنيس وبعضهم اعتاد قراءة قل هو الله أحد في كل ركعة وبعضهم اختار قراءة سورة القيل إلى آخر القرآن وهذا أحسن لأنه لا يشتبه عليه عدد الركعات ولا يشتمل قلبه بحفظها فيتفرغ للتدبر والتفكير انتهى وإذا نام المقتدي في القعود ثم استيقظ بعد سلام الامام ولم يدرك إلى أين انتهى امامه فإنه يشهد ويسلم ويتابع فيما بقي وليس عليه قضاء شيء ما لم يعلم بقوته ولو صلى التراويح بغير عذر قاعد أقبل لا تصح وقيل تصح وهو الصحيح لكن لا يستحب ويكره للمقتدي أن يعقد في التراويح فاذا أراد الامام أن يركع يقوم لأن فيه اظهارة التكاسل والتشبه بالنافقين وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وكذا إذا غاب عليه النوم بكره له أن يصلي مع النوم بل ينصرف حتى يستيقظ لأن في الصلاة مع النوم تمهاونا (٢) وغفلة وترك التدبر ذكره قاضي خان قالوا أن الاستراحة مستحبة وهي أن يجلس بين الترتويحتين وكذا بين الخامسة والوتر وليس المراد حقيقة الجلوس بل المراد الانتظار وهو خير فيه أن شاء جلس ساكتا وان شاء هل أو سبج أو قرأ أو صلى منفردا وفي الفتاوى العتابية يكره للقوم ركعتان بين الترتويحتين لأنه بدعة وقال في الظهيرية وعامتهم على أنه لا يكره وأهل

(١) قال في النفاية ولا يوتر بجماعة خارج رمضان وقال شارحه وفيه إشارة إلى أنه يجوز الجماعة فيه في غير رمضان إلا أنهم مكروهة وإلى أنه يجوز في رمضان والمختار أنه يصلي في بيته كما في الزاهدي والصحيح أن الجماعة أفضل كما في قاضي خان والحال يجوز أن يصلي الوتر بجماعة وإن لم يصل شيئا من التراويح مع الامام أو صلى مع غيره وهو الصحيح لكنه إذا لم يصل الفرض معه لا يتبعه في الوتر كما في المنية (منه) (٢) وفي الحديث نهى عن الذكر في حال النوم فلعله يريد أن يقول رب اغفر لي فيقول رب اغفر لي بالعن المهمة أو الصعق بالعفراء وهو التراب فيكون دعاء عليه بالذلة والمسكنة (منه)

مكة يطوفون وأهل المدينة يصولون أربعا وفي القهستان يقول ثلاث مرات سبحان ذي العز والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت سبحان الملك الحي الذي لا يموت سبعون مرة رب الملائكة والروح لا اله الا الله نستغفر الله نسألك الجنة ونعوذ (١) بك من النار ﴿السؤال﴾ فان قلت انه لا شك انه عليه السلام بين لنا ان لا ثواب للأعمال الا بالنيات كما مر في صدر الكتاب وان قوله عليه السلام في الحديث الشريف ايماننا واحتسابنا يشعر بلزوم النية في الصيام والقيام لكن لم يعلم منه انه هل يصح ان يطلق النية أو يلزم فيها التعيين قلت لا شك في أولوية التعيين فيها لكن قالوا ان الفرض متعين في رمضان لانه معيار لا ظرف فلا يسع فيه غيره فيصاب باصل النية كالمتوحد في الدار يصاب باسم جنسه كما يقال يا حيوان كما يصاب باسم نوعه كما يقال يا انسان واسم علمه كما يقال يا زيد فاذا نوى النفل أو واجبا آخر فقد نوى أصل الصوم وزيادة في جهة فقد لغت الجهة فبقى الاصل وهو كاف ولا فرق بين المسافر والمقيم والصحيح والسقيم عند أبي يوسف ومحمد لان الرخصة كيلا يلزم المعذور مشقة فاذا تحمّلها التحق بغير المعذور وعند أبي حنيفة (٢) اذا اصام المريض والمسافر بنية واجب آخر يقع عنه لانه يشغل الوقت بالاهم لتحتمله للحال وتخيره في صوم رمضان الى ادراك العدة وعنه في نية التطوع روايتان (٣) كذا في الهداية فان قلت المتوحد في الدار انما يصاب باسم جنسه اذا كان موجودا وفيما نحن فيه انما يوجد لتحصيله فكيف يصاب باسم جنسه قلت كونه معدوما لما لم يمنع ان يصاب باسم نوعه بان نوى الصوم المشروع في الوقت لا يمنع أن يصاب باسم جنسه دفعا للتحكم وأما التراخي فلا حتمية في النية فيها ان ينوى التراخي أو قيام الليل أو سنة الوقت أو قيام رمضان لان المشايخ اختلفوا في جواز ادعاء السنة بنية النفل أو مطلق الصلاة قال بعض المتقدمين لا يجوز وهو قول أبي حنيفة وقال عامة المتأخرين يجوز ﴿الفائدة﴾ أشار عليه السلام بقوله ايماننا واحتسابنا الى ان الصيام قد يكون كاملا يترتب عليه الجزاء الموعود وقد يكون غير كامل لا يترتب عليه ذلك الجزاء ولهذا قالوا ان الصوم ثلاثة اقسام قسم للعوام وهو كف النفس عن الاكل والشرب والجماع مع النية مع عدم الكف عن الاكل تام وهذا

(١) وفي الحديث استكثر وفي رمضان من أربع خصال خصلتين ترضون بهما ربكم فهما شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وخصلتين لا غنى بكم عنهما فهما تسألون الله الجنة وتعودون به من النار ذكره محيي السنة (منه) (٢) وكون المريض كالسافر عنده قول أكثر المشايخ وقال فخر الاسلام ان رخصة المريض متعلقة بحقيقة العجز فاذا اصام فقد فات سبب الرخصة فالتحق بالصحيح فيقع مانوى عن فرض الوقت عند الامام (منه) (٣) قال في شرح المنار في تحقيق الروايتين لانه اذا نوى النفل فقد أعرض عن الفرض فيقع عنه وفي رواية اذا أتم الصوم بطل النفل فيبطل ما في ضمنه من الاعراض فيقع عن الفرض والرواية الاولى مبنيّة على ان رمضان في حقه كشعبان يصح النفل فيه كما في شعبان والرواية الثانية مبنيّة على ان ترخص الفطر له لما كان له كونه أخف نظرا الى منافع بدنه فلا يجوز له الرخص نظرا الى مصالح دينه كان أولى والفائدة في النفل الثواب وهو في فرض الوقت أكثر فلا يصح النفل (منه)

الصوم وان كان مسقطاً (١) للفرض عن ذمته لكن لا يترتب المشروبات العظيمة عليه وقسم لخواص وهو كف النفس وجميع الجوارح عن الاثام وهذا الصوم هو الذي يترتب عليه الجزاء الموعود في الحديث ويشفع (٢) لصاحبه الصيام يوم القيامة قائل اي رب اني منعتك الطعام والشهوات فشفعني فيه كما ورد في حديث ابن عمر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصيام والقرآن (٣) يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصيام اي رب اني منعتك الطعام والشهوات بالنهار فشفعني فيه والقرآن منعتك النوم بالليل فشفعني فيه فيشفعان انتهى لصاحب هذا الصيام دعوة مستجابة وان نومه عبادة ونفسه تسبيح وهو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام فيأرواه احمد عن أبي هريرة رضي الله عنه من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وزاد للنسائي وما تآخر وغفران المتأخر من الذنوب كناية عن الحفظ عن الكبائر أو معناه ان الذنوب تقع مغفورة أو يعطيه الله تعالى من الثواب قدر (٤) ما يكون كفارة لذنوبه المتأخرة وقسم لخواص الخواص وهو كف القلب عما سوى الله تعالى وهو رتبة الانبياء وأتباعهم من الاولياء والاصفياء وينبغي ان يراعى صومه عما يورث الكراهة والفساد فيجتنب عن مضغ شيء ولو كان عليك (٥) وأما مضغه لغير الصائم فقال في الهداية لا يكره للمرأة اذا لم تكن صائمة لقيامه مقام السواك في حقهن ويكره للرجال اذا لم يكن من علة وقيل لا يستحب لمافيه من التشبه بالنساء قال السكال ولا يكره فهو مباح بخلاف النساء فانه يستحب لهن لانهن سوا كهن ثم قال والا ولي الكراهة للرجال الاحتجاج انتهى وفي المعراج كره للرجال الا في الخلوة بعذر كذا ذكره الزردوي والمحجوبي ومضغه يورث هزال الجنين ولا يكره السواك ولو بعد عشي سواء كان رطباً باصل خلقة أو بالماء ولا التلقف بالثوب المبتل ولا المضغضة والاستنشا (٦) لغير وضوء والغسل للتبرد عند أبي يوسف وبه يفتي (٧) وقال أبو حنيفة يكره كذا في

(١) وذلك مثل الحج بالمال الحرام فانه يسقط الفرض ولكنه لا يقبل ولا تنافي بين سقوطه وعدم قبوله فلا يثاب لعدم القبول ولا يعاقب عقاب تارك الحج ذكره ابن الهمام (منه) (٢) قالوا انما شرع الله تعالى الصوم لقوائد اعظمها شيان الاول قهر النفس وسكونها من الفضول المتعلقة بالجوارح من العين والفرج وغير ذلك والثاني صفوة القلب فان الموجب لتكديره العصيان الصادر عن الجوارح ثم صفوته موجبة لنيل الدرجات العاليات قال في شرعة الاسلام ان الصوم باب العبادة وزكاة الجسد ويذهب بالكبر والشهوة ويزيد في الخشوع ويشغل الميزان ويكثر الازواج من الحور العين ويسهل الجواز على الصراط وينور القلب والعقل (منه) (٣) قوله والقرآن أي ويقول القرآن فهو عطف على الصيام ولم يقل القرآن اي رب لان القرآن كلام الله غير مخلوق كذا في شرح الجامع الصغير (منه) (٤) قال في الشريعة وبواسي الصائم بما عنده أهل الايمان ويحسن الى الناس كافة ويعتق الرقاب ويوسع النفقة ويسر على غيره ويخفف عن مملوكه ويكثر من شهادة أن لا اله الا الله ومن الاستغفار ومن سؤال الجنة والاستعاذة به من النار (منه) (٥) هذا اذا كان العلك ممضوغاً وان كان غير ممضوغ يفسد (منه) (٦) وكذا لا يكره للصائم الحجامة الا ان يضعفه فتكره كما في النهر وأما في الوضوء والغسل فهو مقيم للسنة أو الفرض (منه) (٧) لما روى انه عليه السلام صب على رأسه ماء من شدة الحر وهو صائم وهذه الاشياء عون على العبادة

البرهان وقال في التجنيس ولا بأس للصائم في صوم النفل أن يذوق شيئاً بلسانه وإنما الكراهة في صوم
 الفرض لأن الإفطار في صوم التطوع يباح بعذر بالاتفاق وبغير عذر على رواية الحسن عن أبي حنيفة وهذا
 تعرض للإفطار فالأولى أن يكون مكرهاً وقال النسفي إن المرأة إذا كان زوجها يسمى الخلق بضايها
 في ملوحة الطعام وقلة ملحه يحل لها أن تذوق الطعام فتعرف طعمه دفعا (١) لا تذي الزوج عن نفسها
 وإن كان حسن الخلق فلا يحل وإذا رأى أحداً ياكل ناسياً فالأولى أن لا يذكره إن كان شيخاً لأن
 الشيخوخة مظنة الرحمة وإن كان شاباً يكره أن لا يخبره وفي البرزانية يخبره إن كان قوياً ولا أفلاً انتهى فلم
 ينظر إلى الشيخوخة والشبوبة واختار أنه يذكره كما في الوقعات وإذا أدخل حلقة دخاناً بنفسه صدومه أي
 دخان كان حتى إن من تمخر ببخور فأواه إلى نفسه واشتم دخانه فادخله حلقة هذا كرا الصومه أفطر سواء
 كان عوداً أو عنبراً أو غيرهما لمكان التحرز ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق (٢)
 ذكره الشرع نبالاً ويحتمل عن الدموع والعرق لأنه إذا دخل منها شيء في فيه وجد ملوحته في جميع الفم
 وابتلعه فصدومه وإن لم يكن كذلك فلا يفسد لأن الاحتراز عن الكثير يمكن بخلاف الاحتراز عن
 القليل كذا في التجنيس وإذا دخل في فيه الأبريسم فخرج لونه فتلون به ريقه فابتلعه فطره لأنه أكل
 الصبغ وإذا خرج الدم من بين أسنانه فاختلط بريقه فإن كان الغلبة للدم فسد وإن كان للبراق فلا وإن
 استوى فسد احتياطاً كذا في قاضيه خان وفي هذه الصورة اشتباه في فساد الصوم على أوهام العوام فلذا
 ذكرناها (ثم اعلم) أن الأجر الموعود في الحديث الشريف إنما يكون لمن جمع بين الصيام والقيام لا لمن
 أفرد الصيام عن القيام أو القيام عن الصيام وإن المراد بالقيام هو التراوىح وإن الجماعة على وجه التداخي
 لا تكون مشروعة في غيرهما من النوافل قالوا إذا صلى التطوع بالجماعة فإن كان الجماعة اثنين سوى الإمام
 لا يكره وإن كان أربعة يكره وإن كان ثلاثة اختلف فيه (٣) ولو أراد أن يصلي النوافل جماعة بلا كراهة نذر
 الإمام والجماعة قال شرف الأئمة المسكي أداء النفل بعد النذر به أفضل من أدائه بدون النذر وما روى بن
 الصلوات في الاوقات الشريفة كليلة القدر وليلة البراءة وليلة العيد وعرفة وجمعة وغيرها تصلي فرادى
 كما في البحر ويكره الاقتداء في صلاة الرغائب والبراءة والقدر إلا إذا قل نذرت كذا ركعة بالجماعة بهذا

ودفع التضجر الطبيعي والإمام أن في هذه الأشياء تضجراً في إقامة العبادة (منه) (١) ولا بأس للمرأة المضغ
 لصبيها إن لم تجده من مضغ ممن لا يصوم ولا حليباً ولا طيبخاً كذا في الذخيرة (منه) (٢) لأن الدخان
 يدخل إلى المعدة ولا يدخلها من شم الورد ونحوه شيء سوى الرائحة كما لا يخفى ولو شهد اثنين على الغروب
 وآخران على عدمه فافطر ثم ظهر عدمه قضى فقط اتفاقاً ولو كان ذلك في طلوع التجر فعليه القضاء
 والكفارة لأن شهادة النفي لا تعارض شهادة الإثبات ولو تكرر فطره ولم يكفر للأولى تكفيه كفارة
 واحدة وإن في رمضان فلا بكل كفارة وقال محمد تكفيه واحدة وفي الأسرار وعليه الفتوى طعن الصائم
 برمح فأخرجه وبقي الزج فطره وإذا خرج مع الزج لا يفطره (منه) (٣) وكذا الحال في صلاة التيسيح
 فإذا أراد الجماعة فيها نذر الإمام بأن يصليها بالجماعة وكذا الجماعة ينذرون بأن يصاوها بهذا الإمام

(بيان ما في الحديث الرابع والعشرين من الرواية واللغة والاعراب والبلاغة والشرح والتفريع (١٨٣))

الامام لانه لا يمكن الخروج عن العهدة بغير هذا الطريق ذكره في البرازية لاسكن قال في شرح المنية وفيه أنه التزام ما لا يلزم من قبل الشارع

(الحديث الرابع والعشرون)

(من اعتكف عشر آفي رمضان كان كحجتين وعمرتين) (الرواية) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان كما في الجامع الصغير (اللغة) الاعتكف الاحتباس لغة لانه من العكوف وهو الحبس ومنه قوله تعالى (والهدى معكوفاً) وهو في الشرع اللبس في المسجد مع الصوم ونية الاعتكف وهو مركب من ركنه وهو اللبس وبعض شرائطه وهو الصوم والنية والحج لغة القصد وفي الشرع زيارة البيت على وجه التعظيم والعمر عبارة عن طواف وسعى (الاعراب) من أداة شرط مبتدأ اعتكف فعل ماض فاعله ضمير راجع الى من وجملته شرطية وعشراً مفعول اعتكف في رمضان ظرف مستقر صفة لعشراً أو ظرف نحو متعلق باعتكف كان من الافعال الناقصة اسمه ضمير راجع الى الاعتكف وخبره السكاف بمعنى المنزل وجملته جزاء الشرط وخبر المبتدأ هو فعل الشرط على الصحيح كما مر (البلاغة) التشبيه المذكور في الحديث وان كان من قبيل الحاق الناقص بالكمال كما هو الغالب في باب السكك لا يستبعد كون العمل القليل اليسير مشبهاً في الاجر بالعمل الكثير العسير خصوصاً الاعتكف اذ فيه تفرغ القلب عن أمور الدنيا وتسليم النفس الى المولى والذكر والفكر في تحصيل مرضية فيصير الله بلا عن الله بالخلاق بالتحصن بحصن حصين وملازمة بيت رب العالمين مع أن الاعتكف في العشر الاخير رجاء أن يدرك ليلة القدر وهي خير من ألف شهر فلا حاجة الى القول بان الحديث محمول على الترغيب في الاعتكف (الشرح) من اعتكف العشر الاواخر في شهر رمضان كان اعتكافه في الثواب مثل حجتين وعمرتين من النوافل (التفريع) دل الحديث الشريف على ان الاعتكف عمل مرغوب فيه قال الفقهاء الاعتكاف ثلاثة أقسام واجب بالنذر (١) وسنة مؤكدة في العشر الاخير من رمضان ومستحب في غيره وقيل سنة على الكفاية حتى لو ترك في البلدة لا ساواً وقيل سنة لا يأتى تاركه والصحيح انه سنة مؤكدة في العشر الاخير لمواظبته صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين ولهذا قال الزهري عجباً للناس كيف تركوا الاعتكاف وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل الشيء ويتركه ولم يترك الاعتكاف منذ دخل المدينة الى ان مات فان قلت مقتضى المواظبة المقرونة بعدم الترك مرة فادة الوجوب قلت لما اقتربت بعدم الانكار على من لم يفعله من الصحابة كانت دلائل السنية كما في فتح القدير فان قلت لانسلم ان المواظبة لم تقترب بالترك لانه عليه السلام اعتكف العشر الاخير من رمضان فرأى خياماً وقباً بامضربة فقال لمن هذا قبل هذا لعائشة

(١) أى واجب في المنذور تنجيلاً أو تعليقاً وسنة على الكفاية في العشر الاخير للاجماع على عدم

ملازمة بعض أهل بلد اذا أتى به بعض منهم في العشر الاخير كما في البرهان من أراد ان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فليدخل المسجد قبل غروب الشمس من يوم العشرين في قول أبي حنيفة ومالك والشافعي ويدخل في أول صبيحة من يوم الحادى والعشرين في قول أحمد كذا في المفاتيح (منه) والخش هل يعتكف في بيته لم أره والظاهر لا احتمال كونه ذكر كذا في البحر (منه)

وهذا الحنفية رضي الله عنهما وهذا السوذة رضي الله عنهما فغضب قاهر بان تزع قبة فزعت ولم يعتكف فيه ثم قضى في شوال قلت أجب عنه بان الترك لعذر كما أفاده في البحر نفعلا عن الظهيرية ثم الاعتكاف لا يصح الا في مسجد الجماعة وهو من شروط جوازه ومسجد الجماعة هو الذي يكون له وذن وامام أدبت فيه الصلوات الخمس أولا لقول حذيفة بن اليمان لا اعتكاف الا في مسجد جماعة وروى الحسن عن أبي حذيفة انه لا يصح الا في مسجد تصلي فيه الصلوات الخمس وقال في التمهيد تاني الاعتكاف يصح في مسجد يقوم فيه جماعة ولو مرة في يوم كما أشار اليه السكراني وقيل يصح في الجامع بالجماعة كما في المحيط ولا يصح في مصلي العيد والجنائز وقال الاسيحي في شرح الطحاوي أفضل الاعتكاف ان يكون في المسجد الحرام (١) ثم في مسجد المدينة ثم في مسجد بيت المقدس ثم في المساجد العظام التي كثرا أهلها والمرأة (٢) تعتكف في مسجد بيتها لانه هو الموضع لصلاتها وأقل الاعتكاف نقلا ساعة قال محمد في الاصل اذا دخل المسجد بنية الاعتكاف فهو معتكف ما أقام تارك اذا خرج فكان ظاهر الرواية وليس الصوم شرطا له كما صرح به في السكافي والنهاية وكثير من الكتب المتبعة وروى الحسن انه شرط وهو مبني على ان اعتكاف التطوع مقدر بيوم أو غير مقدر به وفي الاصل انه غير مقدر كما تقدم فلم يكن الصوم شرطا فيه لان الصوم مقدر بيوم اذ صوم بعض اليوم ليس بمشروع فلا يصلح شرطا لما ليس بمقدر ومن فروعه ان من شرع في نقل الاعتكاف ثم قطعه لا يلزمه قضاءؤه في ظاهر الرواية لانه غير مقدر بيوم لما مر ان أقله ساعة وما في بعض المتعبر ان يلزم بالشروع فبني على اشتراط زمن للتطوع وفي العناية الصوم شرط لصحة الاعتكاف الواجب في جميع الروايات ولو صام رجل تطوعا ثم قال قبل ان تصاف النهار على اعتكاف هذا اليوم لا يكون عليه شيء لان صومه انما تطوعا فتعذر جعله واجبا بنسب الاعتكاف انتهى وفي خزانة الاكمل ان أقل الاعتكاف الواجب يوم عنده وأكثر من نصف يوم عند أبي يوسف وساعة عند محمد فلو نذر الاعتكاف قبل الزوال في يوم صومه لم يصح عنده خلافا لما كافي الزاهدي ويحرم على المعتكف اعتكافا واجبا أن يخرج من مسجده الحاجة (٣) الانسان أو الجمعة ويخرج وقت الزوال لان الخطاب يتوجه بعده ومن بعد منزله يخرج في وقت يدر كهاو يصلي السنن للجمعة قبلها وبعدها كافي الاصل وعنه يخرج بقدر ما يصلي ركعتين ثم يرجع من غير تراخ والعيدان كالجمعة كما في النظم ولو كان

(١) هذا ظاهر في عدم كراهة المجاورة بمكة والمروى عن الامام السكراة الا أن يكون مراده في أيام الموسم ذكره في البحر وقال في النهر لا دلالة للكلام على ما دعي (منه) (٢) والمرأة تعتكف أي هذا والمطلوب منها فلو اعتكفت في المسجد صح ويكره كذا في المنيع (منه) (٣) أي لما فيه ضرورة كأداء الشهادة وقضاء الدين وحمل الطعام والشراب اذا لم يكن له خادم كما في النظم وكخوف على النفس والمسال واخراج ظالمه كافي المضمرات وكاجابة السلطان والبول ونحوه والغسل والوضوء ولا يتوضأ في المسجد ولا بأس في دخول بيته للوضوء ولا يمكنك بعد الفراغ كما في المحيط (منه)

الاعتكاف ثقلا فله الخروج لانه منه لا يبطل ولو خرج التاذر عنه ولو ناسيا (١) فسد اذا كان الخروج بلا عذر ولو كان ساعة عنده وقال لا يفسد الا اذا كان أكثر من نصف يوم وهو الاستحسان لان في القليل ضرورة كما في الهداية ولا يخرج لعيادة المريض وصلاة الجنائز لعدم الضرورة فان قلت الجمعة تسقط باعذار كثيرة فلم تسقط بهذا العذر قلت لانه وجب بإحجاب العبد والجمعة وجبت بإحجاب الله تعالى وليس للعبد أن يسقط ما أوجبه الله بإحبابه بنذره ولو خرج للجمعة وأقام في المسجد الجامع بعد ماضى الجمعة وسننها لا يفسد اعتكافه لانه موضع الاعتكاف الا انه لا يستحب له ذلك لانه انزم أداءه في مسجد واحد ويجوز للمعتكف أن يبيع ويشترى في المسجد بلا احضار مبيع والمراد لحاجته الأصلية لا للتجارة ولا باس باحضار الثمن وكذا ياكل ويشرب وينام ويتطيب ويدهن ويزوج ويخلع فيه وتكره هذه الاشياء لغير المعتكف وقيل اذا كان غريبا لا باس أن ينام فيه وقيل مقما كان أو غريبا مضطجعا أو متكئا رجلاه الى القبلة أو الى غيرها كذا في المحجبى وكره الصمت (٢) يعنى ترك التحدث واطالة السكوت لانه ليس بقرية في شريعتنا أو هو أن ينوى الصوم مع زيادة أن لا يتكلم وقيل أن ينذر أن لا يتكلم أصلا كما في النهاية ولا يتكلم فيه الا بخير كقراءة القرآن والحديث وعلم الدين وسير النبي عليه الصلاة والسلام وقصص الانبياء والصالحين وكتابة (٣) أمور الدين قال الله تعالى (قل لعبادى يقولوا التى هى أحسن) وهو بعمومه يقتضى أن لا يتكلم خارج المسجد الا بخير فالمسجد أولى ولذلك قالوا الكلام المباح في المسجد مكر وهى لكل الحسنات كما تا كل النار الحطب كذا فى فتح القدير قيل باب الوتر قال فى العناية الكلام المباح اذا احتيج اليه يكون خيرا ويبطل الاعتكاف الوطء ليل أو نهارا عمدا أو ناسيا لان الليل محل الاعتكاف بخلاف الصوم وحالة العا كفين مذكرة فلا يعذر بالنسيان ويبطله الوطء فيما دون (٤) الفرج أو التقبيل أو الالمس لو أنزل ولو لم ينزل لا يبطل وان كان محرما (٥) لان الاول (٦) فى معنى الجماع

(١) وكذا اذا خرج بعذر المرض الا انه يائمه وكذا اذا خرج ناسيا أو انهدم المسجد أو انتقل الى آخر أو أخرجه السلطان كرها أو أخرجه الغريم أو خرج هو بنفسه وحجبه الغريم ساعة يبطل اعتكافه (منه)
 (٢) الصمت بفتح الصاد وسكون الميم لانه من فعل الجوس ولذا نهى عليه الصلاة والسلام عن صوم عمر كما فى الدرر بل ينبغى أن يكون له ورد فى المسجد لما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قلت للنبي عليه الصلاة والسلام لو وافيت ليلة القدر فأتى قولك اللهم لك عفو نخب العفو عاف عني رواه احمد (منه) (٣) قوله وكتابة أمور الدين لاسكنها مكرهة فى المسجد اذا كانت بالاجرة (منه)
 (٤) ومعنى المسئلة انه لو خرج للحاجة الانسانية حرم عليه الوطء لانه معتكف والافحمة الوطء فى المسجد لا يخصه كما فى النهر (منه) (٥) قوله وان كان محرما أى وان كان السك من الوطء والقبلة واللمس بلا انزال محرما لانها من دواعي الوطء فى الفرج (منه) (٦) أى الوطء فيما دون الفرج والتقبيل

حتى يفسد به الصوم دون الثاني (١) وفي المحيط ولو نظر فانزل لم يطل اعتكافه قال في العناية الوطء محذور
الاعتكاف كما انه محذور الاحرام فكانت الدواعي محرمة لان محذور الشيء ما نهى عنه بعد وجوده
مما يفسده والوطء في الاعتكاف كذلك لانه للبت في مسجد جماعة مع الصوم والنية هذا حقيقة ثم نهى
المعتكف أن يرتكب الوطء وهو معتكف بصرح قوله تعالى (ولا تبشروا منكم بما كنتم في
المساجد) مقصود افتدت الحرمة الى الدواعي لان الشبهات في باب الحرمات ملحقه بالحقيقة كما قلنا
في الاحرام ان حقيقة التلبية باللسان والنية بالقلب ثم بعد ما وجد ذلك صار الوطء حراما بقوله تعالى (فلا
رفت ولا فسوق ولا جسدال في الحج) فتعدت الحرمة الى الدواعي من المس والقابلة وأما الصوم فالوطء
ليس محذور على ما مر من تفسير المحذور فان ركن الصوم الكف عن الوطء ثبت بقوله تعالى (أتوا
الصيام) بعد قوله تعالى (فلا تباشروا) الى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض) الآية ثبت اذا كانت حرمة
الجماع المفوت للركن وهو الكف بالنهي الثابت بالا مرضه من الا مقصود اضرورة بقاء الركن والضروري
لا يعتمدى عن محله بفتية الدواعي على ما كانت عليه من الحل فتدبره فانه دقيق (السؤال) فان قلت
العشر المذكور في الحديث عام والعشر الاخير خاص فلا يدل الاول على الثانى بوجه من الوجوه قلت
عدم دلالة العام على الخاص اذا لم توجد القرينة وههنا قرينة دالة على ان المراد هو العشر الاخير وهى ان
الاعتكاف انما هو لا در الكليلة القدر أعنى الاعتكاف في رمضان على ما روى في صحيح المصباح
عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام انى اعتكف العشر
الاول لطلب هذه الليلة ثم اعتكف العشر الأوسط ثم أتيت فقيل لى التمس انها في العشر الاواخر
من كان اعتكف معى فليعتكف في العشر الاواخر فقد أريت هذه الليلة ثم أنسيته فان قلت اذا كان
شرعية الاعتكاف لطلب ليلة القدر (٢) فلم يخص بالليل قلت ان الشافعى نص ان الاجتهاد في يومها
كالا جتهاد في ليلتها في الاستحباب ذكره النووي في الاذكار فان قلت شبه عليه السلام في الحديث
ثواب الاعتكاف بثواب الحج فثوابه قلت ثواب الحج مستفاد من الاحاديث منها ما في الصحيحين
عن أبى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حج فلم يرفث ولم يفسق
رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي رواية غفر له ما تقدم من ذنبه ومنه ما روى عن جابر رضى الله عنه
عن النبي عليه الصلاة والسلام قال الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة (٣) قيل وما بره قال اطعام الطعام
واللمس مع الانزال (نائب زاده) (١) أى الوطء المزبور والتقبيل واللمس بدون الانزال فلا يفسد
الصوم (نائب زاده) (٢) قال القرطبي وليلها كيومها ويومها كليهما أخرجه الديلمى عن أنس مرفوعا
أربع ليلها كنهارها واثارها كليها ليلة القدر ويومها وليلة عرفة ويومها وليلة النصف من شعبان ويومها
وليلة الجمعة ويومها يبر الله فيها القسم ويعتق النسم ويعطى الجزيل والظاهر ان الفضيلة فيها على ترتيب
العطف (منه) (٣) وعن أبى الدرداء انه قال عليه الصلاة والسلام أخلصوا عباد الله وأقيموا خمسكم وأدوا
زكاة أموالكم طيبة بها أنفسكم وصوروا شهركم وحجوا بيتكم تدخلون الجنة بكرم واه الطبرانى كافي الجامع

(بيان ما في الحديث الرابع والعشرين من الفوائد والخامس والعشرين من الرواية واللغة) (١٨٧)

وطيب الكلام رواه احمد ومنه ما روى عن أبي موسى رضي الله عنه رفعه الى النبي عليه الصلاة والسلام قال الحاج يشفع في أر بعائة من أهل بيته رواه البزار وأما ثواب العمرة فنصف ثواب الحج على ما ورد في الفائدة من أراد نذر الاعتكاف ينبغي أن يذكر باسمه (١) ولا يكفي لا يجابه النية ذكره في السراجية ومن شرائط الاعتكاف الاسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحيض والنفاس ومسجد جماعة والنية وأما للصوم ففيل شرط الاعتكاف الواجب بالاتفاق كما مر وهل هو شرط لصحة الاعتكاف العشرين الا واخر من رمضان أولا فصاحب البحر على اشتراطه حتى لو اعتكف فيه بلا صوم لم يرض أو سافر ينبغي أن لا يصح لكن قال في النهر هـ إذا مد فوع لتصر يحجم بان الصوم اعما هو شرط في المنذور فقط ولو ارد عقيب نذر الاعتكاف ثم أسلم لم يلزمه لان نفس النذر بالقرينة قربة فيبطل كسائر القرب ويصح اعتكاف الصبي العاقل واعتكاف المرأة والعبد لان البلوغ والذكورة والحريية ليست من شروطه ولكن لا تعتكف المرأة والعبد الا باذن الزوج والسيد فان منعهما بعد الاذن صح منعه في حق العبد ويكون مسيئا وفي الخلاصة يكون أنما ولا يصح في حق الزوجة فلا يحل له وطؤها ولو نذر المملوك اعتكافا لزمه وللمولى منعه فاذا عتق فعله وكذا اذا نذرت الزوجة صح ولزج منعها فاذا بان انت قضت ولو أذن المولى الأمة له أن يظاها لكن مع الاساءة كما في النهر وليس للمولى منع المكاتب ولا يبطل الاعتكاف بسباب ولا جدال ولا سكر في الليل ويطله الاغماء والجنون اذا دام أياما فان تطاول الجنون سنين ثم أفاق هل يجب عليه القضاء في القياس لا كما في صوم رمضان وفي الاستحسان يقضى لان سقوط القضاء في صوم رمضان اعما هو لدفع الحرج لان الجنون اذا طال قلما يزول فيتكرر وعليه صوم رمضان فيكون في قضائه حرج وهذا المعنى لا يتحقق في الاعتكاف ذكره ابن الهمام

(الحديث الخامس والعشرون)

(لا يزال أمي على سبقي ما لم تنتظر بفطرها النجوم) (الرواية) أخرجه ابن حبان في صحيحه عن سهل بن سعد رضي الله عنه (اللغة) لا يزال بمعنى دام وثبت والامة يراد به تارة أمة الدعوة وتارة أمة الاجابة والمراد ههنا أمة الاجابة كما هو مقتضى المقام ما مصدرية توقيتية والفطر بالكسر الاسم يقال أفطر الصائم وفطره غيره

الصغير (منه) (١) والنذر عمل اللسان بخلاف النية وشرط أن لا يكون لنفسه معصية ولا واجبا عليه في الحل وثاني الحال وأن يكون من جنسه واجب مقصود بذاته فلا يصح النذر بشرب الخمر ولا بصلاة الظهر ولا بالوضوء ولا يشترط فيه القصد ومن نذر اعتكاف أيام لزمته بليا ليها ويلزمه التتابع وان لم يلتزم وان نذر يومين لزمه بليا لهما خلافا لابي يوسف في الدلية الاولى منهما ولو نوى النهار خاصة صححت اعلم ان الصبيان يكفون قبل البلوغ بثلاثة أشياء الصلاة والصوم والتفرد في النوم أما الصلاة فانهم يؤمرون بها لسبع سنين ويضربون عليها للعشر وأما الصوم فيؤمرون لعشرة يضربون عليه لا ثني عشر وأما التفرد في النوم فانهم يميزون بين الغلمان والجوارى لست سنين وكذا بين الاتباء والامهات وبينهم يميزون لست سنين كذا في النفق (منه)

تفطرا ورجل مفطر وقوم مفاطير والفطر ازالة الصيام أو عدمه ﴿الاعراب﴾ لا يزال من الافعال الناقصة أمق اسمه على سنق ظرف مستقر خبره مالم تنتظر بتاويل المصدر ظرف لقوله لا يزال والضمير المستتر في تنتظر راجع الى الامة النجوم مفعول لقوله لم تنتظر ﴿البلاغة﴾ والاضافة في سنق عهدية والمراد هو المعهود من سنته وطر يقته عليه السلام في افطاره وهو التمجيل مخالفة لاهل الكتاب وفيه تبشير عظيم بنيل محبة الله تعالى لان من تمجّل في افطاره يصير متبعا لسنة ومن اتبع سنته يستوجب محبة الله له قال الله تعالى ﴿قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ ثم التقييد بالغاية بقيد معنى الشرط والاستثناء فهو من قبيل بيان التعبير فيتوقف أول الكلام على آخره يعني ان الدوام على السنة ان لم يوجد الانتظار وقت ظهور النجوم وان ظهر النجوم قبل الافطارات الدوام على السنة أو المعنى ان أمق على سنق الا اذا انتظرت ظهور النجوم ﴿الشرح﴾ لا يزال أمق عن كونهم على سنق وطر يقته مدة عدم انتظارهم في افطارهم ظهور النجوم (١) واذا انتظر واظهره فاقدر الواعن كونهم على سنق ﴿التفريع﴾ دل الحديث الشريف على ان التمجيل في الافطار سنة ويدل عليه ما روى البخاري ومسلم عن سهل بن سعد رضى الله عنهما ان رسول الله عليه السلام قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال عليه السلام قال الله تعالى ان احب عبادة الى أعجلهم فطرا قال الطيبي واهل السبب في هذه المحبة هو المتابعة للسنة والمباعدة عن البدعة والمخالفة لاهل الكتاب وهذه الملة الخفيفة سهلة ليس فيها حرج ليسهل قيامهم بها والمداومة عليها ولا نهادا أفطر قبل الصلاة يؤديها عن حضو رقلب وطما نينة نفس وما كان بهذه الصفة فهو وأحب الى الله ممن لم يكن كذلك ولذا قبيل الطعام الممزج بالصلاة خير من الصلاة المختلطة بالطعام وروى عن يعلى ابن مرة قال قال رسول الله عليه السلام ثلاثة يحبهم الله تعجيل الافطار وتأخير السجود (٢) وضرب اليدن احداهما على الاخرى في الصلاة رواه الطبراني في الاوسط وعن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال لا يزال الدين ظاهرا ما عجل الناس الفطر لان اليهود والنصارى يؤخرون رواه أبو داود وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم وعند ابن ماجه لا يزال الناس بخير وعن أنس رضى الله عنه ما رأيت رسول الله عليه السلام على صلاة المغرب حتى يفطر ولو على شربة من ماء رواه أبو يعلى وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم قالوا لا يستحب التمجيل في اليوم الغيم ولا يفطر حتى (١) وتأخير المغرب مكروه الا في السفر أو على مائدة ذكره في الاشباه وينبغي ان لا يؤخر الى اشتباك النجوم (منه) (٢) ومخالفة اليهود أمر معتبر في الشرع ولذا استحب تأخير السجود وتعميل الفطر وحل الرفث ليلة الصيام وقال عليه السلام خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في خفافهم ولا في نعالهم رواه أبو داود عن شداد بن أوس ولذا قال في التتارخانية الصلاة في النعالين تفضل على صلاة الحافي أضعا فخالفة لليهود انتهى والاضعاف جمع ضعف وله معنيان مشهور وهو مشلان اشئ وغير مشهور وهو مثله وأقل الجمع ثلاثة فتى المشهور مثلا ركعتان في النعال كائني عشر ركعة خافيا هذا على تقدير حمل الجمع على أدناه والا فيزداد بازدياده (منه)

يغلب على ظنه غروب الشمس وان أذن المؤذن للمغرب وان شك في غروب الشمس لا يحل له الافطار لان الاصل بقاء النهار ولو افطر فعليه القضاء لاسيما اذا افطروا كبر رأيه انه افطر قبل الغروب ولوتبين ان الشمس لم تغرب ينبغي ان تجب الكفارة نظرا الى الاصل الذي هو بقاء النهار وفي الزاهدى لا يجوز الافطار بقول واحد بل بالثنتي الا اذا كان عدلا انتهى وهذا بخلاف السحر فان من شك في طلوع الفجر فلا فضل له ترك الاكل ولو اكل فصومه تام لان الاصل بقاء الليل ولا يخرج بالشك وان كان أكبر رأيه انه اكل والفجر طالع فلا احتياط فيه ان يقضى ذلك اليوم عملا بغالب الرأي لان أكبر الراى كاليقين وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه لان اليقين لا يزول الا بمثله والاصل بقاء الليل ولو ظهر ان الفجر كان طالعا يلزمه القضاء لا الكفارة لانه بنى الامر على الاصل الذي هو بقاء الليل فينبغي الاحتياط في اول الامساك وأول الافطار فان قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من أخلاق المرسلين تعجيل الفطر (١) وتأخير السحور والسواك محمول على أن التعجيل انما يستحب اذا تيقن غروب الشمس وكذا تأخير السحور انما يستحب اذا لم يكن بحيث يشك في طلوع الفجر وكذا الحال في الاحاديث الواردة في تأخير السحور كقوله عليه الصلاة والسلام تسحروا فان في السحور بركة وقوله عليه الصلاة والسلام فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر كذا في الصحيحين وسماه عليه الصلاة والسلام الغداء المبارك ثم يستحب أن يكون الافطار على تمر لما في الترمذي وابن ماجه عن سلمان بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام اذا افطروا أحدكم فليفطر على تمر فانه بركة فان لم يجد فالسواء فانه طهور وامل الحكمة فيه ان الحلاوة تسرع القوة الى القوى وفيه اشارة الى حلاوة الايمان واشارة الى زوال مرارة العصيان وقال الطيبي فان الافطار على التمر فيه ثواب كبير وبركة وفيه انه يرد عليه عدم حسن المقابلة بقوله فانه طهور وقال ابن الملك الاولى أن تحال علمته الى الشارع وقال ابن حجر ومن خواص التمر انه اذا وصل الى المعدة ان وجدها خالية حصل به الغذاء والاخرج ما هناك من بقايا الطعام وقول الاطباء انه يضعف البصر محمول على كثيره المضردون لقليله فانه يقويه ثم ان لم يجد التمر ونحوه من الحلويات فليفطر على المساء فانه طهور فيبدأ به تفاؤلا بطهارة الظاهر والباطن قال الطيبي فانه مزيل للمانع من أداء العبادة ولذا من الله على عباده بقوله (وأزلنا من السماء ماء طهورا) وقال ابن الملك يزيل العطش عن النفس والسنة فيه كونه ثلاث جرعات لما روى أبو داود والترمذي عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله عليه الصلاة والسلام يفطر قبل أن يصلي على رطبات فان لم تكن رطبات فتمرات فان لم تكن تمرات حسى حسوات من ماء وفي النهاية الحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحسى مرة واحدة وبالفتح المرة انتهى والظاهر منه ترجيح الضم فلا أقل من جوازه وفي القاموس حساز يد (٢) الماء مشرب به شيئا بعد شئ والحسوة

(١) ولا يجمع في الافطار بين أكلتي الغداء والعشاء فيحرم ثواب الصيام ويبطل فائدة الصوم وهي قهر النفس ولا بأس بتناول الشهوات للصائم قيل ثلاثة لا يسألون عن نعم المطاعم المشرب المقطر والمتسحر وصاحب الضيف قاله في الشريعة (منه) (٢) حسا المرق من باب عدا يقال شرب حسوا وفي الاناء حسوة

بالضم الشيء القليل منه وقيل يقدم التمر في الشتاء والماء في الصيف لرواية به و قول من قال السنة عكة تقديم ماء زمزم على التمر أو خلطه به مردود بأنه خلاف الاتباع وبأنه عليه السلام صام عام الفتح أياما كثيرة عكة ولم ينقل عنه أنه خالف عادته التي هي تقديم التمر على الماء ولو كان لنقل ثم الدعاء بعد الإفطار ما روى أبو داود عن ابن عمر رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال ذهب الظما وابتلت العروق وثبت الأجر إن شاء الله والظما بفتح حين مهموزا ومقصورا العطش وإسلا العروق بزوال الميوسة الحاصلة بالعطش وكلمة إن شاء الله متعلق بالآخر وهو ثبوت الأجر أما لا تبرك وأما لعدم وجوب الأجر على الله وفيه رد على المعزلة حيث أوجبوا على الله ثواب المطيع وعقاب العاصي وأما لثلاث يجزم كل أحد فان ثبوت الأجر للأفراد تحت المشيئة ويمكن أن يكون إن بمعنى إذ فيتعلق بالجميع وعن معاذ بن زهرة فيمارواه أبو داود قال إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أفطر قال اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت بتقديم الجار والمجرور في القرينتين للدلالة على الاختصاص اظهارا للاختصاص في الافتتاح وابتداء الشكر على الصنيع المختص به في الاختتام وأما ما اشتهر على الالسنه من زيادة وبك أمنت فلا أصل له وإن كان معناه صحيحا وكذلك لصيام غدوت لا أصل له بل النية باللسان من البدعة الحسنة وإذا أفطر عند أحد يقول أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وهذا مروي عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه ذكره في تفسير القرطبي ويعتم الدعاء عند الإفطار (١) بقوله اللهم اني أسئلك رحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي وفي الحديث ثلاث لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر وإمام عادل ودعوة المظلوم (السؤال) فإن قلت مفهوم الغاية في الحديث الشريف أن من أخر الإفطار إلى ظهور النجوم لم يكن على سنة رسول الله عليه السلام فواجهه قلت وجهه أن التأخير من عادة أهل الكتاب وديننا الحنيفي (٢) مبني على مخالفتهم لا على موافقتهم (الفائدة) قد عرفت أنه إذا أفطر وهو يظن أن الشمس قد غربت فاذا هي لم تغرب أمسك بقية يومه لقضاء حق الوقت بالقدر الممكن وإنفى التهمة فانه لو أكل ولا عذر به اتهمه الناس بالفسق والتحرز عن مواضع اتهم واجب بالحديث ويجب عليه القضاء لانه حق مضمون بالمثل شرعا فاذا فوته قضاءه كالمريض والمسافر ولا يجب عليه الكفارة لأن الجنابة قاصرة لعدم قصدوه بعصده ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان جالسا مع الصحابة في رحبة (٣) مسجد جد الكوفة عند الغروب في شهر رمضان فأتى بهس من ابن فشر به منه هو وأصحابه فامر المؤذن بالضم أي قدر ما يحسب مرة (مختار ملخصا) (١) ويدعو عند الإفطار بأهم حوائجه ويقول عند أول لقمة يا واسع المغفرة اغفر لي ويفطر صائما أينال مثل أجره قاله في الشريعة (منه) (٢) الحنيف المستقيم وقيل هو المائل إلى الخير وقيل هو التابع لملة إبراهيم عليه السلام وهل الحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق وقد غلب هذا الوصف على إبراهيم حتى نسب إليه من هو على دينه عليه السلام ومنه حديث عمر رضي الله عنه للنصراني أنا الشيخ الحنيف كذا في المغرب (أخي جلي) (٣) رحبة المسجد ساحتها وجمعه رجب ورجبات ورجاب (منه)

(بيان ما في الحديث السادس والعشرين من الرواية واللغة والأعراب والبلاغة والشرح) (١٩١)

فلما رقى الماذنة رأى الشمس لم تغب فقال الشمس يا أمير المؤمنين فقال عمر رضي الله عنه بعثناك داعيا ولم نبعثك راعيا ما تجافنا لائم قضاء يوم علينا يسير فيه دلالة على لزوم القضاء وعدم الاثم وان جعلت الموضع موضع بيان ما يجب في مثله دل على عدم الكفارة أيضا لان السكوت في موضع الحاجة الى البيان بيان والجنف الاثم المليل له وأما اذا شك في غروب الشمس وأطرف قد كمل الفطر على سبيل التعدي لانه كان متية نابلها رشا كالبليل (١) واليقين لا يزول بالشك ولذا قال في الهداية ينبغي ان تجب الكفارة انتهى قال في العناية انما قال كذلك لان فيه اختلاف المشايخ انتهى واذا شك في الفجر فلا فضل ان يدع تحرزا عن المحرم ولا يجب عليه ذلك ولو اكل فصومه تام لان الاصل هو الليل وعن أبي حنيفة رضي الله عنه واذا كان في موضع لا يستبين الفجر أو كانت الليلة مغمرة (٢) أو متغيممة أو كان يبصره علة وهو يشك لا يأكل ولو اكل فقد أساء لقوله عليه السلام دع ما يريك الى ما لا يريك وان كان أكبر رأيه انه أكل والجفر طالع فعليه قضاءه عملا بما لبس الرأي وفيه الاحتياط وعلى ظاهر الرواية لا قضاء عليه وهو الصحيح لان الليل هو الاصل ولا ينتقل عنه الا بيقين وأكبر الرأي ليس كذلك ولو ظهر ان النجس طالع لا كفارة عليه لانه بنى الامر على الاصل فلا يتحقق العمدة كذا في الهداية

الحديث السادس والعشرون

(أيها الناس اني امامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالنصراف فاني أراكم أمامي ومن خلفي) (الرواية) أخرجه أحمد ومسلم والنسائي وابن أبي شيبه كلهم عن أنس رضي الله عنه (اللغة) الامام المتقدم به في الصلاة فلا تسبقوني من سابقه فسمية من باب ضرب والمراد بالنصراف السلام أمام بفتح الهمزة بمعنى التقدم والخلف باسكان اللام ضد الامام (الأعراب) أي بالضم متنادي بحذف الحرف والهاء للتثنية يتوسط بين حرف النداء والمتنادي المعرف باللام اني حرف من حروف المشبهة بياء المتكلم اسمه امامكم بالإضافة خبره والجملة جواب النداء والفاء مفعلة عن المحذوف أي اذا علمتم اني امامكم فلا تسبقوني بصيغة الجمع من نهى الحاضر والتون للوقاية بياء المتكلم مفعوله والجملة جواب للشرط المحذوف بالركوع متعلق بلا تسبقوا والكلمات الثلاث عطف عليه بإعادة حرف النفي وحرف الجر دلالة على ان كلامهم مستقل ومقصود بالنهاي والفاء فاني للتعليل وجملة أراكم بمعنى أبصركم خبر ان وجملة تعليلية أمامي ظرف للرؤية ومن خلفي عطف على أمامي (البلاغة) وانما أكد عليه السلام الكلام لان في مخاطبين من يفعل هذه المنهيات وهو أماراة انكار الامامة فنزل منزلته المنكر أو التاكيد لصدق الرغبة والرواج وان الكلام بلفظ التاكيد متقبل منه عليه السلام بالنسبة الى المخلصين من أمته (الشرح) يأبىها الناس اني امامكم وأنتم مقتدون بي اذا علمتم اني امامكم فلا تركوا قبلي ولا تسجدوا

(١) أي اذا كان شيئا كافي الغروب فاكل فان كان أكبر رأيه أنه أكل قبل الغروب فعليه القضاء فقط وان تبين انها لم تغرب ينبغي أن تجب الكفارة وفي النهاية يجب عليه القضاء والكفارة (منه) (٢) قوله مغمرة أي مضميئة مثل ليلة قراء والمعنى أو كانت الليل ذات قمر بحيث يقع الاشتباه في طلوع الفجر (منه)

ولا تقوموا ولا تسلموا بل اعملوا هذه الاعمال بعدى حال كونكم مقتدين بي فاني أبصركم وأعمالكم أمامي ومن ورائي وأعلم أحوالكم في الصلاة من الموافقة والمخالفة ﴿التفريع﴾ دل الحديث الشريف على وجوب متابعة المأموم لأمامه في هذه الامور وانه يفعلها بعد الامام ومن أدلت وجوب متابعة الامام مارواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال عليه السلام انما جعل الامام اماما ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فاذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا واما رواه ابو داود عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام اماما ليؤتم به فاذا كبر فكبروا ولا تكبروا حتى يكبروا واذا ركع فاركعوا ولا تركعوا حتى يركع واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وفي رواية ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا حتى يسجدوا واما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله عليه السلام يعلمنا يقول لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد زاد في رواية ولا ترفعوا قبله واما رواه مالك في الموطأ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال الذي يرفع رأسه ويخفضه قبل الامام فانما ناصيته بيد شيطان واما رواه الائمة الستة الا مالك عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال اما يخشى أحدكم أو لا يخشى أحدكم اذ ارفع رأسه من ركوع أو سجود قبل الامام ان يجعل الله رأسه رأس حمار أو يجعل صوته صوت حمار واما رواه الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام ما من أحدكم اذ ارفع رأسه قبل الامام ان يحول الله رأسه رأس كلب وهذا كله بيان انما لم يحررهم ذلك ذكره النووي وقال الكرماني هذا وعيد شديد لان المستخ (١) عقوبة لا تشبه العقوبات فضرر المثل ليقضي هذا الصنيع ويحذر وكان ابن عمر رضي الله عنه لا يرى صلاة لمن فعل ذلك وأما كثرة العلماء لم يروا عليه الا عادة فرضا مع شدة الكراهة والتعليق فيه وقالوا كان عليه ان يعود الى الركوع والسجود حتى يرفع الامام واما وجوب الاعادة عند الكراهة فثبت عند العلماء قال في التتارخانية لو رفع المقتدى رأسه من الركوع والسجود قبل الامام يجب عليه ان يعود في موضع آخر اذا سجد قبل الامام وأدركه الامام فيها جاز على قول علمائنا الثلاثة ولا يمكن يكره للمقتدى ان يفعل ذلك وقال زفر لا يجوز وفي الكافي ركع مقتد فلحقه امامه صح وكره وقال ابن الهمام ولا اشكال في وجوب اعادة كل صلاة أدت مع كراهة التحريم ويكون جابر الاول لان الفرض لا يتكرر وجعله الثاني يقتضي عدم سقوطه بالاولى وهو لازم ترك الركن لا الواجب الا ان يقال ان ذلك امتنان من الله تعالى اذ يحتسب الكامل وان تأخر عن الفرض لم يعلم سبحانه انه سيوقع له انتهى ذكره المصنف رحمه الله في معدل الصلاة ﴿السؤال﴾ فان قلت مخالفة الامام فيما يلزم المتابعة له مطلقة بدعة فلم خصص النهي بالامور المذكورة في الحديث (قلت) يجوز أن يكون صدور هذه الامور سببا لورود هذا الحديث أو يعلم ماعداها بالقياس اليها فان قلت كيف تصح الرؤية من الخلف مع انها خلاف العادة قلت يجوز أن تكون رؤيته عليه السلام

من خلفه على خلاف العادة بطريق المعجزة وان يكون رؤيته بمعنى الكشف والاعلام له من الله تعالى وان يكون له عيمان بين كنفه ولا يمنع ثوبه من الرؤية على ما قيل ﴿النائدة﴾ ولو رفع الامام رأسه من الركوع قبل ان يقول المقتدى سبحان ربى العظيم ثلاثا الصحيح انه يتابع الادماء واذا أدرك الامام في الركوع يشتغل بتسبيحات الركوع ويترك الشاء وفي صلاة العيد لا يترك التكبيرات بل ياتي بها في الركوع ولو قام الامام الى الثالثة ولم يتم المقتدى التشهد بعد يتم التشهد فان لم يتم وقام جاز وفي القعدة الثانية اذا سلم الامام وهو في التشهد يتم وان لم يتم أجزأه ولو سلم قبل ان يفرغ المقتدى من الصلاة والدعاء فانه يسلم مع الامام ولو تكلم (١) الامام قبل ان يفرغ المقتدى من التشهد فانه يتم التشهد كما لو سلم ولو أحدث الامام عمدا (٢) قبل ان يفرغ المقتدى فانه لا يتم التشهد يعني نفسه صلاته لا يجوز ان يبقى في حرمة الصلاة بعد سلام الامام أما بعد الحدث العمدا فلا يبقى في حرمة الصلاة ولو فرغ الامام (٣) من التشهد وهو لم يفرغ ان كانت القعدة قد رماه كنه أن يقرأ التشهد فيها جازت ألا يرى أن الامام لو كرر قوله التحيات لله حتى كان بحال لو قرأ التشهد أمكنه ذلك جازت صلاته والمقتدى اذا فرغ من التشهد في القعدة الاخيرة قبل الامام وسلم وذهب جاز (٤) ولو سلم بعد ما قرأ الامام التشهد وأخرا الامام السلام الى أن طلعت الشمس فانه يفسد صلاته لا امام ولا يفسد صلاته من سبق بالسلام ولو ركع الامام في الوتر قبل ان يفرغ المقتدى من القنوت فانه يتابعه ولو ركع الامام ولم يقرأ القنوت ولم يقرأ المقتدى من القنوت شيئا أن خاف فوت الركوع فانه يركع والا يقنت ثم يركع ﴿تنبيه﴾ أر به أشياء اذا فعلها الامام لا يتابعه المقتدى الا ولى لو زاد الامام (٥)

(١) قوله ولو تكلم الامام أى بعد تمام القعدة كما في شرح المنية (للجاني) (٢) أى في هذه الحال فانه لا يتمه بل ان كان قد قدر التشهد صححت صلاته والا فلا شرح المنية (للجاني) (٣) اذا صححت صلاة الامام صحت صلاة المأموم الا اذا أحدث الامام عامدا بعد القعود الاخير وخلفه مسبوق فان صلاة الامام صحيحة دون هذا المأموم واذا فسدت صلاة المأموم لا تفسد صلاة الامام الا في مسألة اقتدى قارئ بأى فصلاهما فاسدة ذكره في الاشهاد (منه) (٤) أى جاز ما فعله ولا تفسد صلاته لكنها تتركه تحريما (منه) (٥) الامام ينصرف من القبلة الى الجماعة جالسا عن يزيد بن الاسود حججنا مع رسول الله عليه الصلاة والسلام حجة الوداع قال فصلينا معه صلاة الصبح ثم انحرف جالسا فاستقبل الناس بوجهه ذكره في منتقى الاحكام والامام مخير بعد تمام الصلاة ان شاء انحرف عن يساره وجعل القبلة عن يمينه وان شاء انحرف عن يمينه وجعل القبلة عن يساره وان شاء ذهب الى حواشيجه وان شاء استقبل الناس بوجهه ولا فرق بين عدد ودخول المني قال انه لا يستقبل اذا كان الجماعة أقل من عشرة فانه جهل بل حرمة المسلم الواحد أرجح من حرمة القبلة غير ان الواحد لا يكون خلف الامام حتى يلتفت اليه بل وعن يمينه فلو كانا اثنين كانا خلفه فيلغى اليهما هذا المني يكن بعد المني بة تطوع لانه حينئذ يكره المكث قاعدا في مكانه مستقبلا القبلة لانه مخالف لفعل النبي عليه الصلاة والسلام (منه)

في صلاته سجدة لا يتابعه المقتدي الثانية ان خرج الامام في تكبيرات العيد عن اقل ويل الصحابة وسلم
المقتدي التكبير من الامام فانه لا يتابعه الثالثة لو كبر الامام في صلاة الجنازة خمساً فانه لا يتابعه الرابعة اذا قدم
الامام على الرابعة وقام الى الخامسة ساهياً لا يتابعه المقتدي فان لم يقيس الخامسة بالسجدة وعاد وسلم سلم
المقتدي معه وان قيد الخامسة بالسجدة سلم المقتدي ولو لم يقدم الامام على الرابعة وقام الى الخامسة ساهياً
وتشهد المقتدي وسلم ثم قيد الامام الخامسة بالسجدة فسدت صلاتهم وتسعة أشياء اذا لم يعلمها الامام فعلها
المقتدي الأول اذا لم يرفع الامام يديه عند تكبيرة الافتتاح رفع المقتدي الثاني اذا لم ين الالم بين الامام فالمقتدي شئ
ان كان في الفاتحة وان كان في السورة فكذا عند أبي يوسف خلافاً لحمد الثالث اذا ركع الامام ولم يكبر
كبر المقتدي الرابع اذا لم يسبح الامام في الركوع يسبح المقتدي الخامسة اذا لم يقل الامام سمع الله لمن حمده
يقولها المقتدي السادس اذا لم يكبر الامام عند الانحطاط كبر المقتدي السابع اذا لم يقرأ الامام التشهد يقرؤه
المقتدي الثامن لو لم يسلم الامام يسلم المقتدي التاسع اذا نسي الامام تكبير التشريق في أيام التشريق وذهب
بعد السلام كبر المقتدي السك في الخلاصة فلم ان المقتدي لا يتابع الامام في جميع أفعاله وفي جميع ما تركه
بل يتابعه في الامور التي وردت الأحاديث بامر المتابعة له كما بينه الفقهاء فعليك بعلم الفقه

﴿ الحديث السابع والعشرون ﴾

﴿ يابني اذا ركعت فضع كفك على ركبتيك وأفرج بين أصابعك وارفع يديك عن جنبيك ﴾ (الرواية)
أخرجه الطبراني في الاوسط والصغير بسنده عن أنس رضي الله عنه قال قدم رسول الله عليه الصلاة
والسلام المدينة وأيام مؤذنين ثمان سنين فذهبت بي أمي اليه عليه الصلاة والسلام فالت يارسل الله ان
رجال الانصار ونساءهم قد أنحفوك ولم أجد ما أنحفك (١) الابن هذا فاقبله مني بخدمة ما شئت قال
فخدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فلم يضربني ضرباً قط ولم يعنفني ولم يمس في وجهي فذكر
بطوله الى أن قال فيه يعني النبي عليه الصلاة والسلام يابني اذا ركعت الحديث (اللغة) يني بضم الـ الأول
وفتح الثاني وتشديد الـاء تصغيراً بن وكسر الـاء وفتحها الفتان يقال يابني ويابني مثل يابأبت ويأبأبت والابن
أصله بنو فالذهاب منه واو كالذهاب من أب وأخ والركوع الانحناء والميل وأفرج بصيغة الامر يقال فرج
الله غممه تفرجاً ويقال أيضاً فرجه من باب ضرب والجنب والجانب والجنبه بمعنى الناحية والمرادهم ا
وارفع يديك عن ناحيتي بذلك (الأعراب) يابني ينصب النون لانه منادى مضاف وكلمة اذا أداة شرط
وجملة ركعت شرطية فوضع بصيغة الامر من وضع بضع وجملته جزائية ويكون الامر في موضع الجزاء

(١) قال أنس رضي الله عنه قالت أمي يارسل الله خو يدمك أنس أدع الله قال اللهم أكثر ماله وولده
وأطل عمره واغفر ذنبه قال وما أعلم أحد أصاب من رخاء العيش ما أصبت ولقد دفنت يدي هاتين مائة
من ولد لا أقول سقطاً ولا ولد ولم توفي بالبصرة سنة ثلاث وتسعين وهو ابن تسع وتسعين واستبدل بدعائه
عليه الصلاة والسلام بكثرة ماله على تفضيل الغني على الفقير وأجيب بانه مخنص بدعائه عليه الصلاة
والسلام وانه بارك فيه بقوله وبارك له فيما أتته ومتى يورك فيه لم تكن فيه فتنة ولا مضرة (منه)

لزمته الداء كفيك بصيغة التثنية مفعول ضع على ركبتيك متعاقب وضع وأفرج عطف على ضع عطف الجملة على الجملة بين ظرف لقوله أفرج والبين يحجب بمعنى الفراق ومعنى الوصال وإذا حمل على الثاني يكون بين مفعولا لقوله أفرج لا ظرفا وبين مضاف إلى الأصابع والأصابع مضاف إلى كاف الخطاب واعراب وارفع يديك عن جنبك كاعراب الجملة السابقة في البلاغة والتصغير وإن كان وضعه للتقابل والتخفيف سكن قد يحجب الله العظيم والعطف والشفقة وهو المناسب بحال المتكلم عليه الصلاة والسلام وحال مخاطب رضى الله عنه واظهار ان الجملة الجامعة في الافعال الثلاثة المستندة إلى الخطاب هي الجامع الخيالي لاقتزان صور هذه الافعال في خيال المصلي في الشرح يابى اذا ركعت في صلاتك فمليك بوضع كفيك على ركبتيك والاعتماد بـيديك عليهما ويتفرع أصابعك و برفع يديك عن ناحيتي جسدك فان هذه الامور سنن نبيك في التفريع يدل هذا الحديث الشريف على ان السنة في ركوع الصلاة ثلاثة أشياء الاول وضع الكفين على الركبتين والاعتماد بهما عليهما والثاني تفرج الاصابع ولا يندب إلى التفريع الا في هذه الحالة ليكون أمكن من الاخذ وأما في حال رفع اليدين عند الافتتاح فلا يضم كل الضم ولا يفرج كل التفريع بل يتركهما على حالهما منشورة وأما في حال السجود فيضم لركوع رأس الأصابع مواجهة للقبلة وأما في حال التشهد فيتزكهما منشورة كما في حال الافتتاح والثالث رفع اليدين عن جانبي البدن ولا يلصقهما بهما واعلم ان في حال الركوع سداً آخر منها التكبير بغير مد لان المد في أول خطأ من حيث الدين اسكونه استتم اما فيكون شكافي كبرياء الله تعالى وهو كبر ان تعمد به والمد في آخره لمن وعدول عن سنن الصواب لان اقل التفصيل لا يحتمل المد لفة فان فعل ذلك في الافتتاح لا يكون شارعا في الصلاة عند الفقيه أبي جعفر والتفصيل ان الله أكبر مركب من لفظين ولكل منهما أول وآخر ومد الأول من الأول عمدا ككفر لشك في كبريائه وغير عمد ففسد للصلاة وفيه نظر لان الهمزة يجوز أن تكون للتقرير فلا يكون هناك كفر ولا فساد ومد الآخر منه لا يضر لانه اشباع والحذف أولى ومد الأول من الآخر عمدا كمد الأول من الأول ومد الآخر (١) منه اختلاف فيه قال بعضهم يفسد الصلاة وقال بعضهم لا يفسد ويجزم الزعم من التكبير لساروى عن ابراهيم النخعي وقوف عليه ورفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاذان جزم والاقامة جزم والتكبير جزم كذا في العناية ومن السنن في حال الركوع كون التكبير (٢) مقارنا للركوع لانه قال في الجامع الصغير يكبر مع الانحطاط لان مع محكم في المقارنة وبه قال بعض مشايخنا وقال القدوري (٣) يكبر ويركع وهذا يقتضي أن يكون التكبير في محض القيام وبه قال الآخرون

(١) ومد الحرف الذي في جانب الآخر وهو الباء فيكون اكبار وقد قال في المنية انه من أسماء الشيطان وقال شارحه قيل انه جمع كبر بالتحرير وهو الطبل فقيل ان قاله في الخلال تفسد صلاته وقيل لا تفسد لانه اشباع والاول أصح ذكره الحلبي في شرح المنية (نائب زاده) (٢) وهل يصل التكبير بالقراءة أو بفصل والافضل الوصل فان في الفصل خلوشى من الصلاة عن الذكر (منه) (٣) والاول هو الصحيح كما في المضمرات خلوا الثاني عن الذكر وفي الظاهر بقا انه هو الصحيح (منه)

وانما كان التكبير سنة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان (١) يكبر عند كل خفض ورفع ومعه الله اعظم من أن يؤدي حقه بهذا القدر من العبادة ومن السنن في حال الركوع أن يسط ظهره لان النبي صلى الله عليه وسلم اذاركح يسط ظهره روت عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بحيث انه لو وضع على ظهره قدح من ماء لاستقر ومن السنن أن لا يرفع رأسه ولا ينكسه بل يسوي رأسه بعجزه لانه مأمور بالاعتدال وذلك بتساويهما وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذاركح لا يصوب رأسه ولا يقنعه اى لا يخفضه ولا يرفعه (٢) ومن السنن أن يقول في الركوع سبحان ربى العظيم ثلاثا وذلك أدناه لقوله صلى الله عليه وسلم اذاركح أحدكم فليقل في ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا وذلك أدناه أى أدنى كمال الجمع كذا في الهداية قال في العناية وانما فسر قول محمد وذلك أدناه بقوله أدنى كمال الجمع جمعاً بين لفظي المبسوطين قال شمس الاثمة السرخسي في مبسوطه لم يرو هذا اللفظ أدنى الجواز انما المراد به أدنى السكمال فان الركوع والسجود يجوز بدون هذا الذكر الاعلى قول أبى مطيع يعنى تلميذ أبى حنيفة وقال شيخ الاسلام فى مبسوطه يريد به أدنى من حيث جمع العدد فان أقل جمع العدد ثلاثة والمصنف جمع بينهما فقال أدنى كمال الجمع فان قيل المشهور في مثله أدنى الجمع ثلاثة فامعنى كمال الجمع فالجواب ان أدنى الجمع لغة يتصور فى الاثنين لان فيه جمع واحد مع واحد أما كماله فهو الذى يكون ثلاثة لان فيه معنى الجمع اربعة واصطلاحاً وشرعاً فان قيل كمال الجمع ليس عند كورولا في حكمة فيرجع الضمير الى غير مذكوراً جيب بانه سبق ذكره دلالة بذكر الثلاث ثم ان زاد على الثلاث فهو افضل لكن على وجه لا يعمل القوم ان كان اماماً ثلاثاً يصير سبباً للتغيير المسكر وهو ان نقص جاز ويكره فماروى عن محمد وقال أبو مطيع فسدت صلاته لا نه ركن مشروع فوجب ان يحل ذلك كرمفروض كفاي القيام والجواب انه يلزم الزيادة على قوله تعالى (اركعوا واسجدوا) بالقياس وهو لا يجوز كما هو المقرر فى الاصول ومن السنن رفع الرأس من الركوع (٣) قائلاً سمع (٤) الله لمن حمده أى قبل الله حمد من حمده فان السماع يستعمل بمعنى القول يقال سمع الأمير كلام فلان اذا قبله والهاء فى حمده قيل للسكينة وهو المنقول عن الثقات وقيل هو كناية وقول المؤتمر بذلك الحمد وهو أظهر الروايات وروى بن اوك الحمد وروى اللهم بنالك الحمد ولا يقولها الامام عند أبى حنيفة (٥) وقال يقولها فى نفسه لما روى أبوهريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه

(١) ومن هذا العموم قال بعضهم يكبر عند رفع رأسه من الركوع كما فى القهستانى (منه) (٢) نف ونشر مرتب فالأول تفسير لا يتصور وبالنابى للاقتناع (نائب زاده) (٣) يعنى ان نفس التسميع سنة وكونه فى حال رفع الرأس من الركوع سنة أيضاً ولو ترك حتى استوى قائماً لا يأتى به كماله لم يكبر حال الانحطاط حتى ركع أو سجد كما فى القنية (منه) (٤) أى استمع كما فى الرضى قال الزمخشري ان سمع بمعنى قبل واللام بمعنى من وفى المضمرات ان الضمير وقف بلا اشباع ذكره فى شرح النقاية (منه) (٥) وفى المحيط قال شمس الاثمة الحلوانى كان شيخنا الفاضل الامام محمى عن أستاذة انه كان يعيل الى قولها وكان يجمع بين التسميع والتحميد حين كان اماماً وكذا الطحاوى يختار قولها وهكذا نقل عن جماعة من المتأخرين

وسلم كان يجمع بين الذکر بن وكان غالب أحواله الامامة ولا نه عرض غيره ولا ينسى نفسه ولا يحنيفة قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده قولوا ربنا لك الحمد وجه الاستدلال ان هذه قسمة وانها تنافي الشركة فان قيل هذا الحديث يعارضه ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أربع يخفيهن الامام وعدمهم التخميد أجيب بانه قال في الاسرار انه غريب أو بان الرجحان للحديث القسمة لانه مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم برواية أبي موسى الأشعري رضى الله عنه وفيه نظر لانه ان كان غريباً أو مرجوحاً لم يكن حجة وقد تمسكنا به في اخفاء التامين فان قيل أليس قال عليه السلام واذا قال الامام ولا الضالين فتولوا آمين فهذه قسمة ولم يقتض نفى الشركة (١) حتى يقوله الامام أجيب بان الشركة تثبت بدليل آخر وهو قوله عليه السلام اذا أمن الامام فامنوا أو قوله فان الامام يقوله ثم لا يحنيفة ان القسمة تنافي الشركة فلا يأتى المؤتم بالتسميع ولانه يقع تخميد الامام بعد تخميد المتقدم لان المتقدم يأتى بالتخميد حين يقول الامام التسميع فلا جرم يقع تخميده بعد تخميد المتقدم وهو خلاف موضع الامامة وما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه من انه عليه السلام يجمع بين الذکر بن فهو محمول على حالة الافراد والمنفرد يجمع بين الذکر بن في الاصح وفي المنفرد قولان آخران أحدهما لاكتفاء بالتخميد والثاني الاكتفاء بالتسميع وجه الاكتفاء به ان الامام يأتى بالتسميع والمنفرد امام نفسه ووجه الاكتفاء بالتخميد ان الجمع بين الذکر بن يفضى الى وقوع الثاني في حالة الاعتدال (٢) ولم يشرع فيه ذكر مسنون كما في القعدة بين السجدين قال يعقوب سالت أبا حنيفة عن الرجل يرفع رأسه من الركوع في التريضة يقول اللهم اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ويسكت وكذلك بين السجدين يسكت ثم لاكتفاء بالتخميد رواية الجمع الصغير والاكتفاء بالتسميع رواية النوادر ووجه الاصح وهو رواية الحسن عن أبي حنيفة ما قال فخر الاسلام ان الحديث صح انه عليه السلام كان يجمع بينهما وحملاهما على حالة الافراد ولان المنفرد يأتى بالتسميع لما ذكرنا انه امام نفسه وهو حث على الحمد وحيث لا يجيب يجب عليه ان يجيب والجواب عن قولهما انه عرض غيره فلا ينسى نفسه ان الامام بالدلالة عليه آت به معنى لان الدال على الخير كفاعله وانما لم يذكر في الحديث الشريف جميع ما يتعلق بالركوع من السنن لان الاهم في حق أنس رضى الله عنه يجوز ان يكون هو الامور المذكورة في الحديث اما لعدم علمه بها أو لقلة مراعاته لها أو ما غيرها من السنن فيجوز ان يكون معلوماً له وهو يراعى له

انهم اختاروا قوله وهو قول أهل المدينة انتهى وشيخ الحلواني هو القاضي الامام أبو علي النسفي واستاذفه أبو بكر محمد بن الفضل البخاري (منه) (١) نفى الشركة المستفاد من القسمة يدل على أمرين أحدهما ان الامام لا يجمع بين التسميع والتخميد وثانيهما ان المتقدم لا يأتى بالتسميع فقط أو مع التخميد (نا: زاده) (٢) أى بعد تمام الانتصاب ومحل الذکر حالة الانتقال كما في الكرماني لكن في شرح الحلواني انه محمّد في حالة الاستواء في الجواب الظاهر وهو الصحيح وقيل حالة الارتقاء وقيل حالة الانحطاط. كافي المنية (منه)

والنبي عليه السلام ينصح لكل أحد ما هو أليق (١) بحاله كما هو المعروف من عادته عليه السلام
 ﴿السؤال﴾ فان قلت ان الامور المذكورة في هذا الحديث من أفعال الصلاة مشهورة بين اصحاب
 أنس رضي الله عنه بين أظهرهم فما معنى هذا التعليم منه عليه السلام قلت ان أنس رضي الله عنه لحدثه سنة
 ولكونه في مقام الخدمة يجوز ان يغفل عن هذه الأفعال نفسها أو عن كمالها ولذا صدر التصحيح بقوله يا بني
 وفيه إشارة الى انه ينبغي (٢) لمن كان في مقام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يكون كلامه بالرفق ولذا
 ورد ان بالرفق يحصل ما لا يحصل بالعنف وقال الله تعالى (فقولا له قولا لينا) ﴿القاعدة﴾ في الزاهد
 وغيره أن المرأة لا تعتمد يديها على الركبتين ولا تفرج الاصابع ولا تجافي العضد بل تضع عليهما وتضم
 الاصابع وتحني (٣) ركبتها واما السنة في حق الرجل فوضع راحتي اليدين على الركبتين وكون اليدين
 والركبتين غير منجنيات كالقوس واخذ الركبتين بالاصابع وكون الاصابع مفرجة والصاق كفيه وتوجيه
 أصابع الرجل نحو القبلة وبسط الظهر واستواء الرأس مع العجز والتسبيح وتجافي العضدين فهذه عشرة
 أشياء والتسبيح في الركوع والسجود سنة وقيل واجب وقيل فرض وعن محمد ان أتى مرة أو ترك يكره كما
 في النهاية قال في المحيط الامام يقرل أر بعاليتمكن القوم من الثلاث ولا يطول لادراك الجاني فانه مكروه
 وقيل مفسد وكفر وقيل جائز ان كان فقيرا وقيل مأجورا ان اراد القرية كما في الزاهد ونفس التسبيح سنة
 وكونه في حال رفع الرأس من الركوع سنة أيضا واخفاؤه سنة أيضا ان لم يكن اماما ولو تركه حتى استوى
 قاعا لا يأتى به كالمولم يكره حال الانحطاط حتى ركع أو سجد لا يأتى به كما في القنية السكن في المبسوط والمحيط
 انه رفع رأسه من الركوع ثم يسمع والا امام لا يجمع بين التسبيح والتحميد عنده خلا فلهما وعليه الطحاوي
 وجماعة من المتأخرين والمؤتم لا يجمع بينهما بالاخلاف والمنفرد يجمع (٤) بينهما وهو الاصح كما في المحيط
 ولا يجمع بينهما كما في الاصل والجامع الصغير قيل وهو الصحيح وعليه المشايخ واذا لم يجمع بينهما قيل
 يكفي بالتسبيح وهو رواية النوادر وقيل يكفي بالتحميد وهو رواية الجامع الصغير كما مر في التحميد

(١) روى انه قال رجل يا رسول الله أوصني قال لا تغضب لما كوشف له عليه السلام منه ان ذلك
 الرجل غضبان (منه) (٢) ويجب ان يكون له ثلاث خصال الرفق فان العاطفة لا تزد الا فسادا والحكم
 في ذلك عما يقال له والفقه فيه كذا يصير أمره بالمعروف والمنكر بالامر بالمعروف من أعظم الواجب
 فاذا تركوه عمهم الله بعبابه ولا يستجيب لهم دعاءهم ويحرم البركة والخير والنجاح اذا لم يصحبه اذا أخفيت
 لم تضر الا صاحبها واذا أعلنت ضررت العامة فعلى المسلم الحمية والغيرة والصلاة وأن لا يتجنب للناس
 بالمداينة وكان الثوري اذا لم يستطع دفع المنكر بال دماؤ يلزم على من أمر بالمعروف أن ياتر به وعن عمر
 انه اذا قيل له اتق الله يضع خده التراب تواضعا لرب العزة وتعلما لدين الاسلام والسنة (منه) (٣) قوله
 تحني من خنيت العود عظمتهم وبه رمى وحنوته أيضا وبه عدل ورجل أحنى الظهر وامرأة خنيت في
 ظهرها احديداب (منه) (٤) واختلف مشايخنا على قول أبي حنيفة في المنفرد الاصح انه يجمع بينهما
 والا كتفاء بالتحميد رواية عن أبي يوسف (منه)

يقول اللهم بنالك الحمد (١) أو بنالك الحمد أو بناولك الحمد أو اللهم بناولك الحمد والاول أفضل كما في المحيط والثاني (٢) هو الصحيح كما في الفية

﴿الحديث الثامن والعشرون﴾

﴿ارجع فصل فانك لم تصل اذا قمت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة وكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تسوي قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها﴾ (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه حيث قل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى وسلم على النبي عليه السلام فردده وقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى كما صلى ثم جاء فسلم على النبي عليه السلام فردده وقال ارجع فصل فانك لم تصل فقال له في الثالثة والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره فعلمني فقال عليه السلام اذا قمت الى الصلاة الحديث واسم هذا الرجل خـ لاد بن رافع ذكره ابن الهمام (اللغة) اسبغ الوضوء اسماءه وا كماله باتان سنه (٣) وأدابه والا طمئنان السكون والمراد سكون الاعضاء من الحركة الحاصلة لها من الانتقال السكّن في الصلاة ﴿الاعراب﴾ ارجع بصيغة الامر وجملة صل عطف على ما قبله بالفاء العينية وجملة فانك لم تصل تعليلية والجملة في اذا قمت الى الصلاة شرطية وجملة فاسبغ الوضوء جزائية والجملة الشرطية استئنافية وقعت جوابا لسؤال الرجل التعليم منه عليه السلام وجملة استقبل عطف على جملة اسبغ وجملة كبر عطف على جملة استقبل وجملة اقرأ عطف على جملة كبر وما الموصولة مفعول اقرأ وجملة تيسر صـ لة ما معك ظرف لتيسر من القرآن ظرف مستقر حال من الموصولة أو من فاعل تيسر وجملة اركع عطف على جملة اقرأ حتى تطمئن يعني الى ان تطمئن متعلق باركع را كما حال من فاعل تطمئن وجملة ارفع عطف على جملة اركع حتى تستوي متعلق بارفع قائما حال من فاعل تستوي وجملة اسجد عطف على جملة ارفع واعراب حتى تطمئن ساجدا مثل ما قبله وجملة ارفع عطف على جملة اسجد واعراب حتى تطمئن جالسا مثل ما مر وجملة افعل عطف على الجملة السابقة وذلك اشارة الى جميع المسذ كورات وهو مفعول افعل في صلاتك متعلق بافعل كلها تا كيد للصلاة ﴿البلاغة﴾ والمراد من قوله اذا قمت اذا أردت القيام مجازا من سلا من قبيل ذكر المسبب وارادة السبب فلا يرد ان القيام الى الصلاة انما هو بعد الطهارة فكيف يصح ايراد الفاء التعينية في قوله فاسبغ الوضوء ولما لم يكن بين الاستقبال والتكبير مهلة عطف بالواو ولما كان بين البواقي مهلة عطف ثم وأكد الصلاة بكلمة فاما لتوهم خصوص التعاميم بمعض الصلوات وارادة لشمولها لكل صلاة من الفرائض والنوافل (٤) ﴿الشرح﴾

(١) يعني يقول ذلك عند تسبيح الامام لا قبله ولا بعد فراغه (منه) (٢) والثاني هو المشهور في كتب الحديث كما في الكرماني (منه) (٣) وليس للوضوء واجبات حقا للوسيلة عن درجة المصنوع من العبادة أو لعدم دليل فيه شبهة في أفعال الوضوء (منه) (٤) والواجب فرض عملي لا اعتقادي فان أريد من الفرائض ما هو اعتقادي فالواجبات داخلية في النوافل وان أريد منها أعم مما هو اعتقادي أو عملي على العموم المجازي فهي داخلية في الفرائض (منه)

ارجع الى مكان الصلاة فاعد الصلاة لانك لم تصل صلاة كاملة لتفويتك بعض الواجبات والسنن اذا أردت أن تصل فتوضأ أو كمل الوضوء باتيان جميع سننه وآدابه مع اتيان جميع فرائضه ثم استقبل القبلة مع نية الصلاة وكبر تكبيرة الافتتاح ثم اقرأ القرآن ثم اركع الى أن تسكن جوارحك من الحركات بالدوام على الركوع ثم ارفع رأسك منه الى أن تستوي حال كونك قائماً ثم اسجد الى أن تسكن جوارحك من الحركات بالدوام على السجود ثم ارفع رأسك منه الى أن تسكن جوارحك من الحركات بالدوام على الجلوس وهكذا فعل من غير قصور في صلاتك كل ما مكتوبة أو نافلة (التفرع) دل الحديث الشريف على أن تعديل الأركان أمر مهم في الصلوات كلها وان تركه مستلزم لا عادة الصلاة كما أمر عليه الصلاة والسلام بهائم تعديل الأركان بمعنى تسكين الجوارح في الركوع والسجود والقومة بينهم والقعدة بين السجدين كذا في المغرب قيل الركوع والسجود ركنان فيكون الطمأنينة فيهما من تعديل الأركان وأما القومة والجلاسة فليست ركنين فكيف تعد الطمأنينة فيهما من تعديل الأركان وأجيب بان الانتقال ركن بلا خلاف وكذا رفع الرأس في بعض الروايات فيكون تعديلاً لهما وبانه (١) مبني على التغليب وبارت التسمية (٢) على مذهب أبي يوسف والشافعي فان القومة والجلاسة ركنان عندهما والمراد بالقومة القيام بين الركوع والسجود والجلاسة الجلوس بين السجدين قال الزيلعي وأدنى الاطمئنان مقدار تسبيحة واعلم ان ههنا موراً الأول الركوع والثاني السجود ولا خلاف في ركنيتهما والثالث تعديلهما أي تسكين الجوارح فيهما وهوسنة عند أبي حنيفة ومحمد على تخريج الجرجاني وواجب على نخرج السكرخي (٣) وجه الأول ان هذه الطمأنينة مشروعة لا كمال ركن فيه كون سنة كالطمأنينة في الانتقال ووجه الثاني انها مشروعة لا كمال ركن مقصود بنفسه فيكون واجبا بخلاف الانتقال فانه ليس (٤) بمقصود وانما المقصود ما كان أداً لركن آخر والرابع الانتقال من الركوع والسجود وهو ركن وان كان مقصوداً لغيره كما عرفت والخامس رفع الرأس من الركوع (٥) والسجود الأول ليس بركن لا مكان الانتقال من غير

(١) قوله وبانه أي بان عد الطمأنينة في القومة والجلاسة من تعديل الأركان مبني الى آخره (نائب زاده)
 (٢) أي بان تسمية الطمأنينة فيهما مبني على مذهب أبي يوسف (نائب زاده) (٣) واختلاف الجرجاني والسكرخي انما هو في طمأنينة الركوع والسجود وأما الطمأنينة المشروعة في الانتقال فانفقوا على انها سنة وليست بواجبة على قول أبي حنيفة ومحمد وعن أصحابنا انه يائس بترك قومة الركوع كذا في النهاية (منه) (٤) أي الانتقال وان كان ركناً لكنه ليس بمقصود لنفسه بل لغيره (٥) وفي الهداية تكلموا في مقدار الرفع والاصح انه اذا كان الى السجود أقرب لا يجوز ولا يبعد ساجداً وان كان الى الجلوس أقرب جازلاً لا يبعد جالساً وحق الثانية قال المصنف رحمه الله في حاشية المعدل ما حاصله انه اعتبر بعض المألفين بكلمة الجواز الواقعة في كتب أئمتنا من ترك الطمأنينة ولم يعرفوا انها بمعنى سقوط القضاء لا بمعنى الإباحة كيف وقد صرحوا بأنهم تارك تعديل الأركان ووجوب الاعادة واعلم ان في طمأنينة الركوع والسجود عن أبي حنيفة ومحمد ثلاث روايات أحكمها الوجوب ودونها السنة وأضعفها احتمال الركنية وان رفع

رفع الرأس وكذا الثاني لا مكان الانتقال الى السجدة الثانية من غير رفع الرأس من الاولى بان يسجد على وسادة فازيلت حتى وقعت جبهته على الارض فلا تنقل الذي هو الفرض قد أمكن من غير رفع الرأس فيها فلا يكون الرفع فرضا وفي بعض الروايات عن أبي حنيفة ان رفع الرأس من الركوع والسجود فرض وأما عوده الى القيام عند الرفع من الركوع والجلوس بين السجدين فليس بفرضين والسادس القومة والسابع الجلوس والثامن الطمأنينة فيها قال الزبلي وهذه الثلاثة سنة عند أبي حنيفة ومحمد وهي رواية ظاهرة مشهورة والرواية الصحيحة كون الاربع واجبة أعني طمأنينة الركوع والسجود ورفع الرأس عنهما والقومة والجلوس والطمأنينة فيها ما ترك شيئا منها عمدا ثم وجب اعادتها وان سهوا فعليه سجدة تسجدتا السهو وهذه (١) فرائض عند أبي يوسف والشافعي للمواظبة الواقعة ببيانها وبطل الصلاة بتركها ومذهب الامام أحمد ومذهب مالك على الرواية الصحيحة كذهب (٢) الشافعي وأبي يوسف وقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الشريف فانك لم تصل بمعنى نفى أصل الصلاة على مذهبهوم بمعنى نفى السكمال على مذهب أبي حنيفة ومحمد كما في قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وقوله لا صلاة (٣) لجلار المسجد الا في المسجد والحاصل ان الركوع والسجود والانتقال بينهما فرض بلا خلاف وان الطمأنينة في الركوع والسجود واجبة في أصح الروايات عن أبي حنيفة ومحمد وقيل سنة وقيل يحتمل كونها ركنا لما في التتارخانية ان قول محمد مثل قول أبي يوسف ولما في فتح القدير سئل محمد عن ترك الاعتدال في الركوع والسجود فقال اني أخاف أن لا تجوز صلاته وكذا عن أبي حنيفة ذكره في شرح المشيئة وان رفع الرأس منها ركن عند محمد وواجب عند أبي حنيفة مع احتمال الركنية كما في التتارخانية وان القومة والجلوس والطمأنينة فيها عندهما سنة في الرواية المشهورة أو واجبة واعلم ان الأدلة على أن تعديل الاركان واجب كثيرة أمان الكتاب فقوله تعالى (أقيموا الصلاة) واقامة الصلاة تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زيف أو فاعلها من أقام العود أي قومه وأزال اعوجاجه فصار قويا يشبه القائم كما ذكره المقسرون والامر للوجوب ولما فسر الاقامة بالدوام عليها والحافضة بالاداء والتشهر والتجلد لا دائما لم تكن الآية قطعية الدلالة في تعديل الاركان والا يازم (٤) أن يكون تعديل الاركان فرضا ولما كان المعنى الأول أظهر والى الحقيقة أقرب رجح على غيره من المعاني فكان واجبا بل المعاني الثلاثة الاخيرة ضعيفة ذكره صاحب الكشف وأمان السنة فنفاها ما شرحناه من الحديث الشريف (٥) ومنها ما روى الرأس منها عن أبي حنيفة وإيتين أصحهما الوجوب والاخرى الركنية وعند محمد ركن وفي القومة والجلوس والطمأنينة فيهما عنهما روايتين السنية وهي مشهورة ظاهرة والاخرى الوجوب (منه) (١) أي الامور الاربع المذكورة (منه) (٢) أي في ركنية الامور الستة وفرضيتها (منه) (٣) قال الامام الصغاني في موضوعاته هذا موضوع فحرره (٤) أي وان لم توجد هذه الاحتمالات تكون الآية قطعية الدلالة فيلزم ان يكون تعديل الاركان فرضا (نائب زاده) (٥) ومنها ما سيأتي في المتن من قوله (٢٦ - نبزاس المقول)

البخارى ومسلم عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أتموا الركون والسجود والالتمام يكون الا بالطمأنينة والا مر للوجوب (١) ومنها ما روى الطبراني في الكبير عن عمرو بن العاص وخالد ابن الوليد رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لا يتم ركوعه وينقر في سجوده وهو يصلي فقال لو مات هذا على حاله هذه مات على غير ملة محمد ومنها ما رواه الامام احمد عن طلق بن علي رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام لا ينظر الله الى صلاة عبدا لا يقيم فيها صلبه بين ركوعها وسجودها ومنها ما رواه أبو يعلى والاصمباني عن علي رضى الله عنه قال نهاني رسول الله عليه الصلاة والسلام أن أقرأ أو أنارأ كع وقال يا علي مثل الذي لا يقيم صلبه في صلاته كمثل حبل حملت فها داني نفاسها أسقطت فلا هي ذات حمل ولا هي ذات ولد وهذه الاحاديث بعضها وان دل على القرصية لكنها لا تثبت بخبر الواحد فقلنا بالوجوب وما يدل على الوجوب مواظبته عليه السلام على تمديد الركبان من غير ترك (٢) أصلا والاخبار والاحاديث الدالة على مواظبته عليه السلام كثيرة جدا منها ما رواه أبو داود عن أنس رضى الله عنه قال ما صليت خلف رجلا أوجز صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول الله عليه السلام اذا قال سمع الله ان حمده قام حتى تقول قد وهم ثم يكبر ويسجد وكان يهتد بين السجدين حتى تقول قد وهم أى غلط أو نسي (السؤال) فان قلت لم سكنت النبي عليه السلام عن تعليم ذلك الرجل أولا حتى افتقر الى المراجعة مرة بعد أخرى قلت لان الرجل لما لم يستكشف الحال مغترا بما عنده سكنت عن تعليمه (٣) زجره وارشاده الى انه ينبغي أن يستكشف ما امتهم عليه فله اطلب كشف الحال بينه يحسن

عليه السلام اعتمد لوفى السجود الخ (نائب زاده) (١) قال الله تعالى (حافظوا على الصلوات) أى بالاداء لوقتها والمدامه عليها واصل الامر بها في تضاعيف أحكام الاولاد والازواج لئلا يلزمهم الاشتغال بشانها عنها والحفاظة بصيغة المفاعلة دالة على غاية العناية اى ليسا بقى بعضكم بعضا ويجوز أن يكون ذلك بالنسبة للعبس دورته أى احفظوا الصلاة عن الفحشاء والمنكر يحفظكم الا له أو بين المصلي والصلاة أى من حفظ الصلاة تحفظه الصلاة عن الفحشاء والمنكر وتحفظه عن الحن والفتن (واستعينوا بالصبر والصلاة) وكيف لا وفي الصلاة قرآن والقرآن شافع مشفع ذكره النيسابورى والبقاعى وعن أنس قال رسول الله عليه السلام أول ما يحاسب العبد يوم القيامة على صلاته فان صلحت فقد أفلح وان فسدت فقد خاب وخسر وقال عليه السلام من صلى الصلاة لوقتها وأصبح لها وضوءها وأتم لها قيامها وخشوعها وركوعها وسجودها خرجت وهي مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلاها لغير وقتها ولم يسبغ لها وضوءها ولم يتم لها خشوعها ولا ركوعها وسجودها خرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى اذا كانت حيث شاء الله تعالى لمت كما يلف الثوب الخلق ثم يضرب بها وجهه رواه الطبراني في الاوسط (منه) (٢) قوله من غير ترك الا ولى أن يقال مع الانكار على من تركه لان مجرد المواظبة لا يدل على الوجوب كما مر غير مرة (نائب زاده) (٣) لانه عليه السلام أراد أن يعلم ذلك الرجل ولما كان في اعتقاده ان ذلك الرجل يعلم النية لم يبين له النية والله أعلم (نائب زاده)

(بيان ما في الحديث الثامن والتاسع والعشرين من الفوائد والرواية واللغة والاعراب والبلاغة) (٢٠٣)

المقال ذكره في شرح المشارق (الفائدة) لم يبين عليه السلام في الحديث الشريف النية للصلاة مع انها من جملة شر وطها لان الالهام بحال الرجل هو ما ينشأ عليه الصلاة والسلام مع ان قوله اذا قلت الى الصلاة بمعنى اذا اردت القيام الى الصلاة متضمن للنية وفيه اشارة الى ما قل في المحيط ان الشروع في الصلاة وسائر العبادات صحيح بالنية المتقدمة عند محمد اذا لم يشتغل بعدها بعمل لا يليق به قال محمد بن مقاتل لا أعلم خلافا من علماء ائنا في صحة العبادة بالنية المتقدمة وأما تأخير النية عن افتتاح الصلاة فلا يجوز في ظاهر الرواية وعند الكرخي يجوز قيل الى الثناء وقيل الى ما بعده وقيل الى الفاتحة وقيل الى الركوع وقيل الى ما بعد الركوع وقيل الى القعود وأما سائر الشروط من ستر العورة وطهارة الثوب والمسكان فالظاهر أنها موجودة في ذلك الرجل فلم يتعرض عليه السلام لها ثم نيته الاقتداء بالامام لا يجوز تقديمها على تحريمه الا ما مام ويفرض أن تكون بعدها عند بعض أئمة بخاري وقيل بنوي بعد قول الامام الله قبل قوله أكبر وقال عامة العلماء انه ينوي حين وقف الامام (١) موقف الامامة وهذا أجود والاول هو الصحيح كما في شرح النفاية

الحديث التاسع والعشرون

(اعتدلو في السجود ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط السكب) (الرواية) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن أنس رضي الله عنه كما في الجامع الصغير للسيوطي (اللغة) الاعتدال والتعديل تسكين الجوارح في الركوع والسجود والقومة بينهما والقعدة بين السجدين ذكره الامام المطرزي في المغرب وعول عليه في التتارخانية والمراد منها الطمأنينة في السجود بدليل تقييده به ولا يبسط نهى غائب والبسط الشئ يقال بسط الشئ عوان بسط الشئ على الارض (الاعراب) اعتدلو بصيغة أمر الحاضر وضمير الجمع فاعله والجملة استئنافية في السجود متعلق باعتدلو ولا يبسط بصيغة نهى الغائب أحدكم بالإضافة الى ضمير جمع المخاطب فاعله والجملة عطوف على جملة اعتدلو ذراعيه بصيغة التثنية مفعول لا يبسط انبساط السكب منصوب بنزع الخافض على انه صفة للمصدر الخذوف والتقدير بسطا مثل انبساط السكب (البلاغة) ولا يبسط نهى لا نفى لانه اذا كان نفيا يكون اخبارا فلا يصح عطفه على الانشاء قال أهل البلاغة النفى أبلغ من النهى من حيث انهم امثلو بالمطاع وهو يخبر عن امثالهم فيمكن ان يجعل نفيا فتصير الجملة حالية فلا يلزم الخذوف والمذكور ثم قوله يبسط السكونه فعلا مضارعا فيفيد الاستمرار التجددى واذا دخل عليه النهى أو النفى فيفيد النهى أو النفى عن استمرار البسط المذكور فيفسد المعنى لانه لا يلزم من انتفاء الاستمرار عدم الفعل أصلا مع ان المقصود عدمه بحيث لم يوجد البسط المذكور ولا مرة فالوجه ان يجعل الاستمرار تقييد للنهى أو النفى فحينئذ يفيد الكلام استمرار الانتفاء لا انتفاء الاستمرار كما قالوا في قوله تعالى (لو يطيعكم في كثير من الامور لعنتم) (٢) ان كلمة لو تجعل المثبت منفيا

(١) وفيه ان الامام اذا لم ينو حين وقف موقفه فنية الاقتداء به تكون اقتداء بغير المصلي واذا لم يكن شارعا في صلاة الامام لا يكون شارعا في صلاة نفسه وفيه خوف عظيم فعليك بالقول الصحيح (منه) (٢) لعنتم أى وقعتم في الجهد والهلاك (مدارك)

فكما ان المضارع المبتدئ يستمرار الثبوت يجوز ان يفيد المنفى استمرار النفي والداخل عليه لو يفيد استمرار الامتناع كما ذكر في شرح التلخيص فتدبر فانه دقيق ثم الظاهر ان يقول ولا يبسط أحدكم ذراعيه بسط السكب أو يقول ولا يبسط ذراعا أحدكم انبساط السكب فالوجه ان يجعل الحديث الشريف من الاحتياك وهو ان يحذف من الاول ما أثبت نظيره في الثاني ومن الثاني ما أثبت نظيره في الاول كما ذكره في الاتقان فالتدبر ولا يبسط أحدكم ذراعيه فينبسطا مثل انبساط ذراعي السكب حين بسطهما ثم الغرض من هذا التشبيه بيان قبح هذه الهيئة من المضطرب فقيه تنفير عظيم من هذه الهيئة في الصلاة لان المنبسط يشبه السكب ويشعر بالتماون بالصلاة وقلة الاعتناء بها ويدخل في هيئة الكسالى (١) (الشرح) اعتدوا أي المؤمنون في سجودكم واطمأنوا فيه بحيث يحصل السكون لأعضاءكم وتنعهد الحركة الخاصة لجوارحكم حين الانتقال ولا يفرش أحدكم ذراعيه في السجود مثل افتراش ذراعي السكب (التفريع) دل هذا الحديث على ان الطمأنينة في السجود أمر مهم في الشرع وهي عند أبي حنيفة ومحمد سنة على تخريج الجرجاني وواجب على تخريج الكرخي وقد سبق وجههما وان الاصح الوجوب لان المشايخ قالوا لو تركها سهوا يلزمه السهو ولو تركها عمدا يكره أشد الكراهة ويلزمه ان يعيد الصلاة وتكون معتبرة في حق سقوط الترتيب (٢) فيدل على الوجوب وكذا الحال في طمأنينة الركوع فاذا أعاد يكون الفرض الثاني لا الأول كذا في الظهيرية وقال ابن الهمام يكون الفرض هو الأول ويكون الثاني جابرا للأول وجعله الثاني يقتضي عدم سقوطه بالأول وهو لازم ترك الركن لا الواجب الا أن يقال ان ذلك امتنان من الله تعالى أن يحسب الكامل وان تأخر لما علم سبحانه انه سيوقع له وقال شمس الامعاء السرخسي انه يلزمه الاعادة ولم يتعرض الى ان الفرض هو الثاني أو الأول وقد سبق ان التعديل فرض عند أبي يوسف تبطل الصلاة بتركه ودل الحديث الشريف أيضا على ان بسط الذراعين في السجود منهي ولذا عد في الهداية افتراش الذراعين في السجود من مكرهات الصلاة لقول أبي ذر رضي الله عنه نهاني خليلي عن ثلاث أن أنقرن الديك وأن أقمي أقاء السكب وأن أفترش افتراش الثعالب والسنة في السجود أن يكبر ويسجد فيضع أولا ما كان أقرب الى الأرض فيضع أولا ركبتيه ثم وجهه وقال بعضهم يضع أُنْفَه ثم جبهته (٣) ويرفع أولا ما كان أقرب الى السماء فيرفع أولا وجهه ثم يديه ثم ركبتيه وأن يعتمد يديه على الأرض في حال السجود لان وائل بن حجر رضي الله عنه وصف صلاة النبي عليه الصلاة والسلام بقوله فسجد وادغم (٤) على راحتيه ورفع عجزته وأن يسجد على أُنْفِه

(١) وقد ذم الله تعالى المنافقين بقوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى (منه) (٢) يعني من فاتته خمس صلوات وصلى صلاة بترك التعديل يكون كأنه فاتته ست صلوات فيسقط الترتيب عنه ثم اذا صلى صلاة وقتية ذاكر للفائتة تجوز وقتية وذلك مبنى على ان الصلاة التي صلاها بترك التعديل كأنه لم يصلها رأسا (منه) (٣) أي بوضع الجبهة والا فمعاقيل يضع الجبهة ثم الأنف فالأقوال ثلاثة (منه) (٤) يعني مع انضمام ما بعده من قوله يضع أُنْفَه ثم جبهته (منه) الادغام الاتكاء افعال من دعمت الشيء أي جعلته

وجبه له أنه عليه الصلاة والسلام واطب عليه فان اقتصر على أحدهما جاز عند أبي حنيفة فان كان الذي اقتصر عليه هو الجبهة جاز باتفاق علمائنا خلافاً للشافعي وان كان الانف جاز عند أبي حنيفة ويكره ولم يجز عندهما الا من عذر وهو رواية أسد بن عمر وعن أبي حنيفة لقوله عليه الصلاة والسلام أمرت أن أسجد على سبعة أعظم وعدمها الجبهة أي اليدين والركبتين والقدمين والجبهة قيل كيف يستقيم الاستدلال بهذا الحديث وانه لو ترك وضع اليدين والركبتين جازت مسجدة بالاجماع وهذه الاربعة من تلك السبعة وأجيب بان الاستدلال به انما هو على ان محل السجدة هذه الاعضاء لا على ان وضعها لازم لمحال ولا انف غير هذه الاعضاء المذكورة فلا يكون محلاً للسجدة ولا أبي حنيفة ان السجود يتحقق بوضع بعض الوجه لان وضع جميعه غير ممكن لان الانف والجبهة عظامان نائتان يمنعان وضع الجميع واذا تعذر وضع الكل كان المأمور به وضع البعض الا أن الخلد والنقن خرجا بالاجماع اذ لا تعظم لم يشرع بوضعهما فبقى الانف والجبهة والجبهة تصلح محلاً للسجود فكذلك الانف وهذا لان الانف لا يخلو اما أن يكون محلاً للفرض أولاً لا سيبل الى الثاني لان الفرض ينتقل اليه بالاتفاق عند العذر ولو لم يكن محلاً لما انتقل كالنقن بل انتقل الفرض الى الاعضاء كما لو كان بهما عذر فتعين الأول ويجوز الاقتصار عليه (١) كالجبهة والمذكور فيمار وي من الخبر (٢) هو الوجه في المشهور فيكون الانف والجبهة داخليين على السواء ولو اكتفي بالجبهة جاز فكذلك لو اكتفي (٣) بالانف ثم وضع اليدين والركبتين سنة عندنا لتتحقق السجود دونهما لان الساجد اسم لمن وضع الوجه على الارض وقدر وي انه عليه الصلاة والسلام قال مثل الذي يصلي وهو (٤) عاقص شعره كمثل الذي يصلي وهو مكتوف فالتشبه يدل على نفي

وعامة والعجزة والعجزة وهي للمرأة خاصة فاستعارها للرجل كذا في نهاية ابن الاثير (منه) (١) ومن اقتصر على الانف يلزمه الاعادة كذا أفق الفقهاء (منه) (٢) قوله فيمار وي من الخبر وهو قوله أمرت أن أسجد على سبعة أعظم فعدمها في المشهور والوجه لا الجبهة كما سبق لانه مخالف للمشهور (نائب زاده) (٣) ويتأدى السجود بكل من الجبهة والانف قال في النفاية وبه يفتى وفي القهستاني ان الفتوى على قولها (منه) (٤) عقص الشعر ضمه وليه على الرأس وكتفه شديديه الى خلف بالكتاف وهو الحبل وضع اليدين وكذا وضع الركبتين ليس بفرض وهذا اختياراً كثر المشايخ كما في الخزانة وعليه الفتوى كما في المحيط وكذا وضع رؤوس الاصابع من القدمين وفيه اختلاف قيل انه سنة وقيل فيه روايتان والصحيح ان رفع القدمين مفسد كما في القهستاني وهو الحق قال في شرح المنية وهو بعيد عن الحق وبضده أحق اذ لا رواية تساعد والدراية تنقية ما لا يتوصل الى الفرض الا به فهو فرض وحيث تعاضدت وثبتت الروايات عن ائمتنا ان وضع الركبتين سنة ولم تر رواية انه فرض وكذا وضع اليدين تعين وضع القدمين أو احدهما للقضية ضرورة ولولم تر عنهم رواية كيف والروايات متواترة أيضاً ثم المراد من وضع القدمين وضع أصابعهما قال الزاهدي وضع رؤوس القدمين حالة السجود فرض وفي مختصر الكرخي سجد ورفع أصابع رجليه عن الارض لا يجوز وكذا في الخلاصة والبرازي ووضع القدم بوضع أصابعها

الكمال دون الجواز وقال زفر والشافعي ان وضع اليدين والركبتين واجب وهو مختار الفقيه أبي الليث لقوله عليه الصلاة والسلام أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء والجواب ما تقدم من أن هذا الحديث يدل على محل السجدة لا على أن وضع الجميع لازم وأما وضع القدمين فقد ذكرنا قدوري أنه فرض في السجود فإذا سجد ورفع أصابع رجله عن الأرض لا يجوز كذا ذكره السكرخي والخصاص ولو وضع أحدهما جاز قال قاضيخان ويكرهه وذكرنا لا امام التمرناشي ان اليدين والقدمين سواء في عدم الفرضية وهو الذي يدل عليه كلام شيخ الاسلام في مبسوطه وهو الحق ذكره الشيخ الاكمل في شرح الهداية وان سجد على كور عمامته أي دورها وكل دور كور أو سجد على فاضل ثوبه أجزأه لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسجد على كور عمامته وانه صلى في ثوب واحد يتقي بفضوله حر الأرض وبردها سكن يشترط كون السكور على الجهة حتى يكون السجود على الجهة وأما إذا كان السجود على رأسه وسجد على العمامة فلا يصح سجود صريح به صاحب البحر عن تلميذ الحق السكمال وهو السلامة بن أمير الحاج الحلي ومن السنة في السجود ان يدي (١) ضبعيه لقوله صلى الله عليه وسلم وأيدي ضبعيك ولما في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطنيه ثم ان كان في الصف لا يديه ما حذر من ايداء جاره بخلاف ما اذا لم يؤد الى الايداء كما اذا لم يكن في الصف زحام كذا في المجتبى ومن السنة ان يبعد بطنه عن فخذه لحديث مسلم كان عليه السلام اذا سجد جاف بين يديه حتى لو ان بهمة (٢) أرادت أن تمر بين يديه لم ترق فان قلت ما الحكمة فيه قلت الحكمة في ذلك كما قالوا ان يظهر كل الصاق بعضهم ببعض والاتحاد بين المصلين حتى كأنهم جسد واحد ولا نه في الصلاة أشبه (٣) بالتواضع وأبلغ من تمكين الجهة والانف من الأرض وأبعد من هيات السكالى فان المنبسط يشبه الكلب ويشعر بالتهاون وقلة الاعتناء بهاذ كره في شرح التنوير ومن السنة ان يوجه أصابع رجله نحو القبلة لحديث أبي حميد في حديث البخاري انه عليه السلام كان اذا سجد وضع يديه غير ممتزشت ولا قابضهما واستقبل باطراف أصابع رجله القبلة وقوله عليه السلام اذا سجد المؤمن سجد كل عضو منه فليوجه من أعضائه القبلة ما استطاع قال في التيجيس وان لم يوجه

وان وضع أصبع واحد أو وضع ظهر القدم بلا أصابع ان وضع مع ذلك احدى القدمين صح والا فلا وفهم من هذا ان المراد بوضع الاصابع توجيهها نحو القبلة ليكون الاعتماد عليها والافهو وضع ظهر القدم وقد جعل غير معتبر وهذا مما يجب التنبيه له فان أكثر الناس عنه غافلون انتهى (١) من الابداء وهو الاظمار والضبع بالسكون العضد (منه) (٢) والبهمة ولد الشاة بعد السخلة فان أول ما تضعه سخلة ثم يصير بهمة ذكره في العناية (منه) (٣) والمقصود من هذه الافعال الكائنة في السجود الاهتمام في أمر السجود لا نه من بين الاركان أهم لكونه سببا للتقرب الاكمل وان كان من الاركان من أسباب التقرب الى الله قال رسول الله عليه السلام فيمارواه الطبراني في الاوسط عن حذيفة ما من حالة يكون العبد عليها أحب الى الله من أن يراه ساجدا يعفر وجهه في التراب كما في الجامع الصغير (منه)

الاصابع نحوها تذكر الصلاة انتهى وان يضم أصابعه في السجود كل الضم قيل فيه ان الرحمة تنزل في السجود كما في البحر (١) وان يضم ركبتيه صرح بسنيته في الجلابي وان يضع يديه في السجود بحيث يكون ابهاماه حذاء أذنيه كما في الكرمان وفي التنف ان وضع اليدين حذاء المنكبين أدب كذا في شرح النقاية ومن السنة ان يقول في سجوده سبحان ربى الاعلى ثلاثا وذلك أدناه أى أدنى كمال الجمع ويستحب ان يزيد على الثلاث في الركوع والسجود بعد ان يختم بالوتر لانه عليه السلام كان يختم بالوتر وان كان اماما لا يزيد على وجهه على القوم حتى لا يؤدى الى التنفير ثم تسبيحات الركوع والسجود سنة لان النص يتناولهما دون تسبيحاتهما فلا يزداد على النص كذا في الهداية ثم رفع رأسه من السجود ويكبر لان النبي عليه السلام يكبر عند كل خفض ورفع ثم الرفع فريضة لما ان السجدة الثانية فرض فلا بد من رفع الرأس ليتحقق الاتصال اليها والتمسك بكبري سنة وتكلمه وفى مقدار الرفع فقال بعضهم اذا زایل جبهته عن الارض ثم أعادها جاز ذلك عن السجدين وفى القدورى انه يكتبنى بادن ما ينطق عليه اسم الرفع وجعل شيخ الاسلام هذا أصح وقال لان الواجب هو الرفع فاذا وجد أدنى ما يتناول اسم الرفع بان رفع جبهته كان مؤديا لهذا الركن (٢) وقال صاحب الهداية والاصح انه اذا كان الى السجود أقرب لا يجوز (٣) لانه بعد ساجدا وان كان الى الجلوس أقرب جاز لانه بعد جالسا فيتحقق السجدة الثانية انتهى. يعنى بعد ذلك المقدار من الرفع وهو المروى عن أبى حنيفة ذكره فى شرح الطحاوى ثم الرواية الاولى (٤) ترجع الى ما ذكره القدورى وهو القياس لتعلق الركبة بالادنى كما فى سائر الاركان وقرب من الرواية الاولى ما قيل انه اذا رفع رأسه قدر ممر الریح جاز (٥) والكل مروى عن أبى حنيفة والاولى فى الرفع ان يرفع ويجلس بين السجدين مطمئنا فاحفظه ثم اعلم ان ليس بين السجدين وكذا بعد رفعه من الركوع ذكر مسنون على المذهب وما ورد فيه مما من الدعاء فحمل على التهجيد وتكلم مشايخنا فى كون الركوع فى كل ركعة مرة والسجود مرتين فذهب أكثرهم الى أنه توقيفى واتباع للشرع من غير ان يعقل له معنى وقد تعبدنا للشرع بما لا يعقل له معنى نحية اللاتلاء ومنهم من ذكر ذلك حكمة فقال انما كان السجود مثنى ترغيا للشيطان فانه أمر بسجدة فلم يفعل ففتح نسجدة مرتين ترغيا له وأشار اليه عليه السلام فى سجود السهو فقال هما ترغيمتان للشيطان وقيل فى السجدة الاولى يشير الى أنه خلق من الارض وفى الثانية يشير الى انه يعاد اليها قال الله تعالى (منها خلقناكم وفيها نعيدكم) ثم السجدة الثانية مثل الاولى واذا أتم السجدة الثانية يكبر ويستوى قائما على صدره وقدميه ولا يقعد ولا يعتمد بيديه على الارض وقال الشافعى يجلس جلسة خفيفة ثم ينضم معتمدا على الارض لما روى أنه عليه السلام فعل ذلك ولنا

- (١) ففي ضم الاصابع فيه حفظ ما نزل من الرحمة على السيدين (٢) لكن تذكر صلاته كراهة تحريم لترك الطمأنينة كما سبق تفصيله (٣) أى لا يجوز صلاته اذا لم تتحقق السجدة الثانية (نائب زاده)
(٤) وهى انه اذا زایل جبهته عن الارض ثم أعاد جاز (نائب زاده) (٥) أى جاز ذلك عن السجدين لكن تذكره صلاته كراهة تحريم لترك التعديل الواجب على أصح الاقوال (نائب زاده)

حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي عليه السلام كان ينهض في الصلاة على صدره قدميه ومارواه
محمول على حالة الكبر على ما روى أنه عليه السلام كان يقول لا تبادروني بالركوع والسجود فاني قد
بدنت (١) وماروينا محمول على حالة القدرة فنوفق بين الاخبار من هذا الوجه ونترك الاخبار كلها
للتعارض ونعمل بالقياس وهو أن هذه قعدة استراحة لانه لا يأتي بها للفصل فان الفصل بالقعدة انما شرع
اما بين السجدين أو بين الشفعين ولا حاجة الى واحد منهما والصلاة ما وضعت للاستراحة ثم الاعتماد
على الارض مكروه الا اذا كان شيخا كبيرا كما قال على رضي الله عنه وقال عامة العلماء لا بأس به مطلقا كما
في الزاهدي (السؤال) فان قلت لم يبين عليه السلام في الحديث الشرع كيفية السجود قلت بل بينه
بالاضافة العهدية والسجود في شرعنا وضع الجبهة والانف على الارض ونحوها حال كون الساجد مریدا
به الخضوع لان معناه اللغوي الخضوع وهو مرعى في المعنى الشرعى ووضع الجبهة يحصل بان يضع كل
الجبهة أو أكثرها كما في النهاية وبان يضع شيئا منها كما في الزاهدي ووضع الانف يحصل بان يضع ماصلا
منه لان الانف اسم له فلا يكتفى بوضع ما لان منه من الارنية كما في المحيط اسكن في الخلاصة ان الفرض
يتم به ولو سجد على الذقن والخذ لا يجوز اجماعا كما في الخلاصة ولا يجوز على ما لا تستقر عليه الجبهة من
الجوارس والقطن ونحوها بخلاف السجود على نحو الحنطة كما في الخزانة وبخلاف ما لو كان الارز ونحوه
في الجواق لانه يجرد الحجم بواسطة الانكباس واذا سجد على كفه أو فاضل ثوبه ان كان ليقى التراب عن
وجهه كره وان كان ليقى التراب عن عمامته لا يكره لان الاول نوع تكبر بخلاف الثاني كذا في الذخيرة ونص
في الخانية على انه لا بأس به وفي الزاهد ان أراد دفع الاذى عن نفسه لا يكره والا كره وان سجد الزحام على
ظهر رجل يصلي صلاته حال كون ذلك الرجل ساجدا على الارض يجوز فالشرط أربعة كما في المجتبى
الاول الزحام بحيث لم يجد موضعا من الارض يسجد عليه والثاني كون المسجود على ظهره في الصلاة
والثالث كون صلاته متحدة والرابع كون الرجل ساجدا على الارض فلا يجوز السجود على الظهر ان
وجد موضعا من الارض ولا على ظهر من لم يكن في الصلاة ولا على ظهر من يصلي صلاة أخرى ولا على
ظهر من يسجد على ظهره مصل وقيل لا يجوز الا اذا كان ركبته على الارض وقيل يجوز صلاة الاول
وان كان سجد الثاني على الثالث وقيل يجوز على الفخذين وعلى اليدين في الزحام ولا يلزم ان يكون على
الظهر وقيل يجوز على ظهر غير المصلي كما في المحيط واذا سجد المصلي على فخذ نفسه يجوز بهذر وبغيره
لا يجوز على الصحيح وان كان على ركبته لا يجوز لان حرف الركبة لا يأخذ قدر الواجب من الجبهة وفي
فتح القدير والذي ينبغي ترجيح انفساد على الكف والفخذ كذا في البحر الرائق والمستحب التأخير
حتى يزول الزحام كما في التمهيد (الفائدة) ومن فائدة خطاب الذكور في الحديث الشرع بان المرأة
ليست كالرجل في بعض الاحكام منها انها تنخفض وتلزم بطمها فتجذبه لانه استرطها فانها عورة مستورة

(١) قوله بدنت بدن الانسان جسده و بدن الرجل من الباب الخامس و بدن بوزن قفل أى سمن
وضخم فهو بادن و بدن تبهدينا أسن وفي الحديث انى قد بدنت فلا تبادروني بالركوع والسجود (منه)

قال الزيلعي انها تخالف الرجل في عشر خصال ترفع يديها الى منكبيه او تضع يمينها على شمالك تحت نديها ولا تجافي بطنها عن فخذيها وتضع يديها في التشهد تبلغر ووس أصابعها ركبتيها ولا تفتح ابطنها في السجود وتجلس متوركة في التشهد ولا تفرج أصابعها في الركوع ولا تؤم الرجال وتكره جماعتهم ويقوم الامام وسطحه ينتهي ويزاد على العشر انها لا تنصب أصابع القدمين كما في المجتبي ولا يستحب لها الجهر في الجهرية بل لوقيل بالفساد اذا جهرت لأمكن على القول بان صوتها عورة واذا نابهأ شئ في صلاتها صفقت ولا تسبح ويكره حضورها الجماعة وصلاتها في بيتها أفضل ولا جمعة عليها لكن تنعقد بها ويكره أذانها واقامتها والتبضع يقتضى أكثر من هذا فالاولى عدم الحصر وهذه الخصال المخالفة هي فيها للرجل ما كانت متعلقة بالصلاة والافخالفة للنساء للرجال في مطلق المشروعات أكثر من هذه المذكورات جد وقد عدها في الاشباه (١) والنظائر في الفن الثالث

﴿ الحديث الثلاثون ﴾

﴿ من سنة الصلاة أن ينصب القدم اليمنى واستقبالها بأصابعها القبلة والجلوس على اليسرى ﴾ (الرواية) أخرجه النسائي عن ابن عمر عن أبيه رضي الله عنهما كذا في فتح القدير (اللغة) السنة طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم والقدم بمعنى الرجل وهي مؤنث سماعي ولذا وصفه باليمنى وهي تانيث اليمين ضد اليسر فاليمينى ضد اليسرى (الاعراب) من سنة ظرف مستقر خبر مقدم ومضاف الى الصلاة أن مصدرية ينصب فعل مضارع من الباب الثانى وقاعله ضمير راجع الى المصلى بقرينة الصلاة والجملة في تاويل المصدر مبتدأ مؤخر والقدم مفعول ينصب اليه معنى صفة القدم واستقبالها عطف على ان ينصب بأصابعها متعلق بالاستقبال والضمير المؤنث المحرور في كلا الموضعين راجع الى القدم القبلة مفعول الاستقبال والجلوس عطف على الاستقبال أو على أن ينصب على اليسرى متعلق بالجلوس (البلاغة) تقديم الخبر للاختصاص لان تقديم ما حقه التأخير يفيد الاختصاص غالباً وان كان له نكات أخر لكن الانسب ههنا هو الاختصاص لان هذه الامور الثلاثة أعنى نصب اليمنى واستقبال أصابعها القبلة

(١) أى انها تخالف الرجال في كثير من أفعال الحج وتكفين في خمسة أبواب ولا تؤم في الجنازة ولو فعلت يسقط القرص بصلاتها ولا تحمل الجنازة ولو كانت خنثى ولا تقتل المرتدة ولا تقبل شهادتها في الحدود والقصاص وتمت كف في بيتها ويباح لها اخضبت يديها ورجليها وهي على النصف من الرجل في الارث والشهادة والدية ونفقة القريب وصح قضاؤها في غير الحدود والقصاص ولبنتها محرم في الرضاع دون الرجل وتؤخر في جماعة الرجل والموقف ولا قسامة عليها ويحفر لها في الرجم ان ثبت زناها بالبينة وتجبد جالسة ولا تنفى سياسة ولا تكلف الحضو للدعوى ولا لليمين لو خدرة ولا يبدأ الشاب بسلام وتعزية ولا تجاب ولا تشمت ويحرم خلوة بالاجنبية ولا تدخل في الغرامات السلطانية والتفصيل في الاشباه (منه)

والجلوس على اليسرى مقصور على سنية الصلاة ولا تنس هذه الامور الثلاثة في غير حال الصلاة وليس معنى الاختصاص ان السنة مقصورة على هذه الامور لان هذا المعنى مع انه خلاف المشروع مخالف للقاعدة المعنوية وهي ان التقديم يفيد قصر المؤخر على المتقدم لا العكس نحو تعمي أنا والمعنى أنا تعمي لا قيسى مثلا ويجوز كون غير المتكلم تيمميا ايضا ثم القصر في الحديث الشريف صحيح سواء كان العطف بعد الحكم كما هو الاصل في العطف أو كان العطف قبل الحكم كما هو المستعمل أيضا وان كان طريقا غير شائع ويجوز ان يعتبر القصر افرادا أو قبا حقة ميا أو اضافيا بحسب حال المخاطب ﴿ الشرح ﴾ من سنة الصلاة فرضا كانت أو واجبا أو ثقلا أن ينصب القدم اليمنى في حال التشهد وتوجيه أصابعها نحو القبلة والجلوس على القدم اليسرى في حق الرجال لا في حق النساء ﴿ التفريع ﴾ دل الحديث الشريف على ان الكيفية في القعود المسنون أن يفترش رجله اليسرى ويجلس عليها وينصب رجله اليمنى ويوجه أصابعه نحو القبلة ويدل على هذه الكيفية أيضا حديث مسلم عن عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في كل ركعتين التحية وكان يفترش رجله اليسرى وينصب اليمنى وهذا بيان السنة عندنا حتى لو تركه جاز اطلاق الصلاة عليها فان نظم الفرض والنفل كما أشرنا اليه في شرح معنى الحديث فواقع في المجتبى ان هذه الكيفية في الفرض وأما في النفل فيعده كيف شاء كالمريض فخالف لاطلاق الكتب المعتمدة نعم النفل مبناه على التحفيف ولذا يجوز قاعدا مع القدرة على القيام لكن الكلام انما هو في السنة والمرأة تتورك عندئذ لا نهأسه ترها أي تجلس على أيتها اليسرى وتخرج رجلها من الجانب الايمن وعند مالك الكيفية المسنونة في القعدتين انما هي التورك وعند الشافعي وأحمد في الاولى كونهما في الاخيرة كمالك استدل بحديث مضعف انه عليه السلام قعد متوركا ضعه الطحاوي وغيره وللشافعي وأحمد ما رواه البخاري عن أبي حميد الساعدي انه وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكان اذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس في الاخيرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته وانما روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها كما مر وفي الحديث اشارة الى ان المراد بتوجيه الاصابع توجيه اصابع الرجل اليمنى كما في المبسوط وشرح الطحاوي والخلاصة فافي الكافي والتحفة يوجهه أصابع رجله فيوجهه رجله اليسرى الى اليمنى وأصابعها فلا يدل عليه هذا الحديث ثم المراد بتوجيه اصابع اليمنى التوجيه بقدر الاستطاعة فان توجيهه الخصر لا يلحق عن تعسر والسنة في القعود ان يضع يديه على فخذه اليمنى على اليمنى واليسرى على اليسرى ولا يأخذ الركبة على الاصح كما في خزنة المفتين وقيل ينبغي ان تكون أطراف الاصابع عند الركبة وهو مروي عن محمد وقال الطحاوي يضع يديه على الركبتين كما في الركوع ذكره الزاهدي وأما كيفية وضع المرأة يديها فقد سبق بيانها في الحديث السابق والسنة أيضا ان تخرج أصابعها لا كل التفريع عندنا وعند الشافعي ببسط أصابع اليسرى ويقبض أصابع اليمنى الا المسبحة لما روى مسلم عن ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته

اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين وأشار بالسبابة ولنا ما روى الترمذي من حديث وائل لا نظرن إلى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جلس يعني للتشهد افتش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ونصب رجله اليمنى من غير ذكر زيادة شيء والمراد بالعقد المذكور في رواية مسلم العقد عند الإشارة لا في جميع التشهد ألا يرى ما في الرواية الأخرى لمسلم وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام ولا يتحقق وضع الكف مع قبض الأصابع فالمراد وضع الكف ثم قبض الأصابع عند الإشارة وهو المروى عن محمد بن رحمه الله في كيفية الإشارة قال يقبض خنصره والى تليها ويحلق الوسطى والإبهام ويقيم المسبحة وكذا عن أبي يوسف في المال وهذان فرع تصحيح الإشارة قال في تنوير الأبصار ولا يشير بسببته عند الشهادة وعليه الفتوى انتهى وقال في شرحه كما في اللؤلؤية والتجنيس وعمدة المتقن والفتاوى الصغرى وفي الخلاصة وهو المختار لأن مبنى الصلاة على السكون وكره ما في دنية المصلي ورجح في فتح القدير القول بالإشارة وأنه مروي عن أبي حنيفة كما قال محمد بن قافقول بعدد ما خالف الرواية والدراية ورواه في صحيح مسلم من فعله عليه السلام انتهى لكن قد علمت ما هو المعتمد عند أهل المذهب ومن علة عولنا عليه في المختصر لا على غيره انتهى كلام شارح التنوير وقال في شرح المنية أما الرواية فما ذكر عن محمد في كيفية الإشارة وهو مروي عن أبي حنيفة أيضا كما في النهاية وأما الدراية فأتقدم من الحديث الصحيح ولا يحمل له إلا الإشارة قال الزاهد لما اتفقت الروايات عن أصحابنا جميعا في كونها سنة وكذا عن الكوفيين والمدينيين وكثرت الأخبار والآثار كان العمل بها أولى ثم السلفية المتقدمة في الإشارة من التحليل ذكرها الفقيه أبو جعفر وقال غيره من أصحابنا يشير بثلاثة وخمسين ووصفة عقد ثلاثة وخمسين أن يقبض الوسطى والخنصر والبنصر ويضع رأس إبهامه على حرف مفصل الوسطى الأوسط ووصفة الإشارة أن يرفع الأصبع عند التقى ويضعها عند الإثبات إشارة إليهما ويكره أن يشير بكفي مسبحة لما روى الترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا كان يدعو بأصبعه فقال رسول الله عليه السلام أحدهم ثم القعدة الأولى واجبة في الفرائض والواجبات والسنن في ظاهر الرواية كما في السكافي والقياس أن تكون سنة والترك مكروه كما في الظهيرية ولو تركت في النفل تفسد قياسا وفي الاستحسان لا تفسد كما في النظم والقعدة الأخيرة فرض على المشهور وقيل واجبة كما في التحنة وسهوالسكافية واللازم في القعدةتين قدر التشهد أي قدر ما يمكن منه وقيل مقدار شهادتين وقيل أدنى ما يطابق عليه الاسم كالركوع كما في الخزانة والأول هو الأصح كما في السكافي وغيره وأما التشهدان في القعدةتين فواجبان عند عامة المشايخ وعليه المحققون من أصحابنا قال في المحيط وهو الأصح وقال في الزاهد وهو الصحيح وقال بعضهم أنه في القعدة الأولى سنة كما في السكافي وقال في النظم أنه في القعدة الثانية فرض عند بعضهم ثم المراد من التشهد تشهد ابن مسعود رضي الله عنه وهو ما رواه في الكتب الستة وهو التحيات لله

جمع تحية (١) من حي فلان فلا ناذاعاله عند ملاقاته ولكل قوم تحية وتحية الاسلام والسلام والمراد بالتحيات ههنا جميع الاثنية الجسدية والعبادات القولية والصلوات العبادات البدنية والطيبات العبادات المالية يعني هذه العبادات مختصة بالله تعالى لا يستحقها غيره تعالى وأصله انه عليه السلام لما انتهى في المعراج لمستوى (٢) يسمع فيه صريف (٣) الاقلام وقام في المقام الذي أراده الله له للمخاطبة قصداً يحى ربه يحى الملوك فالهمه الله تعالى ان قال التحيات الخ فلما قال رد الله عليه وحياه بان قال السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فقابل التحيات بالسلام الذي هو تحية الاسلام وقابل الصلوات بالرحمة التي هي بمعناها وقابل الطيبات بالبركات المناسبة للمعال لكونها النمو والكثرة وأفرد السلام والرحمة لان كلا من التحيات والصلوات متحد باعتبار آله من اللسان والبدن فوجد ما يقابله بخلاف العبادات المالية فان آلائها متعددة وهي أنواع الاموال من النقود والحيوانات والحبوبات فجمع ما يقابلها ثم لما قال سبحانه وتعالى السلام عليك الخ قال النبي عليه الصلاة والسلام السلام علينا أي معشر الامة وعلى عباد الله الصالحين تشير كما لا مته ولسائر الصالحين من الملائكة والانبياء وصالحى أتباعهم في السلام الذي سلمه الله عليه وعدم اختصاصه (٤) به على ما هو سيجية (٥) الكاملة الكرم وشيمته التي هي أكرم الشيم ثم قالت الملائكة أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ويسمى هذا تشهد اسمية لكل باسم جزئه الاشرف لان التشهد أشرف أذكاره ويكره أن يزيد في التشهد حرفاً وأن ينفه عن قوله أبو حنيفة لان أركان الصلاة مشهورة فلا يزداد عليها كذا في السراج الوهاج والظاهر ان الكراهة للتحریم (٦) لانها المرادة عند الاطلاق ولا تأتي بالصلاة على النبي عليه السلام في القعدة الاولى وهو قول أصحابنا ومالك واحمد وعند الشافعي هي مستحبة على الصحيح فان زادها فيه افان كان (٧) عامداً فهو مكروه ويجب (١) والتحية القول والفعل الذي يحى به العبد سيده وهذا شامل لاجناسه كالسجود والانحناء ووضع اليد تحت السرة والسلام والدعاء ونحوها والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة والجن والانس القيام والركوع والدعاء ومن الطير والهوام التسبيح والطيبات الكاملات الحسنی (منه) (٢) هو المكان العالي ليس فيه ملك بل اطلع عليه السلام فيسه على تصاريق الاحوال وجرى المقادير ذكره ابن الملك (منه) (٣) صريف البكرة صوتها وكذا صريف الباب وفي رواية صريف الاقلام يقال صر القلم والباب يصر بالكسر صرير أي صوت (منه) (٤) ولذا قال عليه الصلاة والسلام ضيقت رحمتي الواسعة حين قال رجل اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً كما في أخر المصاحبيح (منه) (٥) السجدة الخلق والطبيعة والشيمة بالكسر الخلق والسجدة (منه) (٦) أي الزيادة والذي زاد يؤيد الاول قوله فهو مكروه والثاني قوله عامداً (نائب زاده) (٧) ومن فعل الكراهة التحريمية يستحق محذورا دون الاستحقاق بعذاب جهنم كحرمان الشفاعة أي حرم أن يشفع فيه أحد من أهل الشفاعة عند الجمهور وقيل يحرم أن يشفع في حق واحد (منه) وكذا لو مكث مدة ما بقول اللهم صلى على محمد أنه أخر الركن بمقدار ما يؤدى فيه الركن فيجب سجود السهو (منه)

اعادتها وان ساهيا فقد اختلفت الروايات واختارناه لوزاد اللهم صل على (١) محمد يجب سجود السهو لاجل خصوص الصلاة بل لتأخير القيام المقر وض واختارة قاضي خان قال في تنوير الابصار ويقصد بالفاظ التشهد الانشاء أي يقصد معناها من عنده كانه يحيي الله تعالى ويصلي على النبي عليه الصلاة والسلام وعلى نفسه وأوليائه ويزيد في القعدة الاخيرة الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام وهي سنة في الصلاة في القعدة الاخيرة بعد التشهد ويدعو بما في القرآن والسنة نحو ربنا آتنا في الدنيا حسنة الخ ونحو اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال ولا يدعو بما يشبه كلام الناس وفسره وكافي الكافي بما لا يستحيل طلبه من العباد نحو اعطني كذا وما لا يشبه كلامهم هو ما يستحيل سؤاله منهم نحو اغفر لي لانه مختص به سبحانه اعلم ان امر رضى الله عنه تشهد اوله على رضى الله عنه تشهد اوله بن عباس رضى الله عنه تشهد اوله لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه تشهد اوله لاشعة رضى الله عنه تشهد اوله لجالبر رضى الله عنه تشهد اوله لغيرهم (٢) تشهدا وعلما وانا أخذوا بتشهد ابن مسعود رضى الله عنه والشافعي بتشهد ابن عباس رضى الله عنه وهو التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قال والاخذ به أولى لوجوه أربعة أحدها ان فيه زيادة كلمة وهي المباركات والثاني انه يوافق القرآن قال تعالى (من عند الله مباركة طيبة) والثالث انه ذكر السلام بغير الالف واللام وأكثرت تسليمات القرآن كذلك سلام عليكم طمتم قالوا سلاما وأشرف الكلام ما وافق القرآن والرابع انه متأخر عن خبر ابن مسعود لان ابن عباس كان صغير السن فكان ينقل ما تأخر من الشرع وأصحنا بنا قالوا الاخذ بتشهد ابن مسعود رضى الله عنه وهو ما ذكرنا سابقا أولى بوجوه عشرة فانه قال اخذ رسول الله عليه السلام بيدي وعلمني التشهد كما كان يعلمني القرآن وقال قل التحيات الخ فقله قل أمر وأقل مرتبته الاستحباب وقوله السلام عليك بالالف واللام يفيد الاستغراق وقوله والصلوات (٣) بالواو يفيد تجديد الكلام وقوله اخذ بيدي وعلمني يفيد زيادة تأكيد وقوة فذلك

(١) وهو جواب عن قول الامامين انه لا يجب السهو بالصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام لانه لو وجب لوجب بجبر النقصان ولا يعقل تمكن النقصان في الصلاة بالصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام (منه) وفي الصحيحين عن أبي بكر رضى الله عنه انه قال لرسول الله عليه السلام علمني دعاء أدعو به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلمنا كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم ثم يسلم بقوله السلام عليكم ورحمة الله بلاز ياد ولا نقصان والواجب لفظ السلام دون عليكم ولذا في النوال لواقته بعد ان يقول الامام السلام قبل أن يقول عليكم لا يصير دخلا في صلاته وعليه عامة العلماء لان الخروج من الصلاة انما هو بتسليمه وقبل بتسليمتين (منه) (٢) كتشهد أي موسى الاشعري وهو التحيات لله الطيبات والصلوات السلام الخ (منه) (٣) فيه انه يجوز ان يكون الواو للمطغ التفسيرى فلا يفيد التجديد والتأسيس (نائب زاده)

رأى بعة أوجه وقد ذكر وجوه أخر منها ان قوله التحيات عام يتناول كل قرينة الصلوة وغيرها (١) فاذا قال الصلوات بغير واو صار تخصيصا وبيانا به أراد به الصلوات لا غير ومتى قال بالواو يبقى الاول عاما فيكون أبلغ في الشئاف كان أولى (٢) ومنها تقديم اسم الله فانه اذا قدم علم الممدوح في ابتداء الكلام ومتى أخر كان محتملا وازالة الاحتمال باول الكلام أولى ومنها انه علق (٣) به تمام الصلوة فدل على ان التمام لا يوجد بدونه ومنها ان تشهد ابن مسعود أحسنها اسنادا قاله أئمة الحديث ومنها ان عامة الصحابة أخذوا بتشهده فان أبابكر رضي الله عنه علم الناس على المنبر مثل ما قاله ابن مسعود رضي الله عنه ومنها ان تشهد مشتمل على لفظ العبد الذي يدل على ما يدل عليه من كمال الحال قال الله تعالى (سبحان الذي أسرى بعبده) ذكر بلفظ العبد في الموضع الذي هو بيان أعلى مرتبة عليه السلام ومنها حسن ضبطه فان أبا حنيفة قال أخذ حماد بيدي وعلمني التشهد وقال حماد أخذ إبراهيم بيدي وعلمني التشهد وقال إبراهيم أخذ علقمة بيدي وعلمني التشهد وقال علقمة أخذ ابن مسعود بيدي وعلمني التشهد وقال ابن مسعود أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي وعلمني التشهد والجواب عن قوله فيه زيادة كلمة ان الزيادة لو كانت مرجحة كان تشهد جابر رضي الله عنه أولى لان فيه زيادة بسم الله الرحمن الرحيم وفي خبرنا زيادة الواو والالف واللام وقوله عبده فكان أولى وعن قوله يوافق القرآن ليس يرجح لان قراءة القرآن في القعدة مكرهة فكيف يستحب ما يوافقه (٤) وعن قوله أكثر التسليمات بغير ألف ولام انه يستلزم الموافقة وقد قلنا انها مكرهة على ان السلام في القرآن جاء بالالف واللام أيضا قال الله تعالى (والسلام على يوم ولدت) (والسلام على من اتبع الهدى) وعن قوله ان خبر ابن عباس متأخرانه ليس كذلك روى الكرخي في حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول في أول الاسلام التحيات الطاهرات

(١) هذا مبني على ان التحية عام من القول والفعل كما أفاده في الحاشية السابقة والافه في العبادات القولية كما سبق في الشرح (نائب زاده) (٢) قوله ومتى قال بالواو الخ فيه انه يرجع الى ما قال أولا بقوله والصلوات بالواو يفيد تجديد الكلام فافهم (نائب زاده) (٣) أي في رواية ابن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول قبل الخ بقدر التشهد السلام على الله السلام على جبرائيل وميكائيل فقال النبي عليه السلام قولوا التحيات الخ الى ان قال اذا قلت هذا وفعلت هذا فقد تمت صلاتك ويسمى هذا الحديث مسددا لا باخذ اليد والتعلم والمسائل ما تنقروا به في صنيع الاداء مثل سمعت أو حدثني وغيرهما من الحالات القولية والفعلية كقوله دخنا على فلان فاطمنا الخ والقولية والفعلية معا كقوله حدثني فلان وهو أخذ بيده قال آمنت بالقدر الخ والحاصل ان المسائل ما توارد رجال اسناده واحد او احدى على حالة واحدة ومنه ما يتعلق بالزمن كالمسائل بقص الاظفار يوم خميس ومنه ما يتعلق بالمكان كالمسائل بجابة الدعاء في المنزعة (منه) (٤) أقول يريد القائل ان الكلام اذا وافق القرآن كان أفصح وأشرف فيكون اختياره أولى وكرهية التلاوة في القعدة لعدم كونها محل التلاوة والتشهد ليس من القرآن وكرهية لجروده مشابها لمهتة ليست مما تنقوه به الماقل والله أعلم (نائب زاده)

المباركات الزاكيات فدل على ان خبره متأخر عما رواه ابن عباس (١) وقوله لان ابن عباس يروى آخر السنن ليس بشئ لان أحمد المبرج حرواية أصاغر الصحابة على أكابرهم ولان ابن مسعود رضى الله عنه ان تقدمت هجرته فقد دامت صحبته الى ان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره الشيخ الاكمل في شرح الهداية (السؤال) فان قلت الصلاة المذكورة في الحديث الشريف حملت على المطلقة عند الاكثرين وعلى المقيدة بكونها فرضة عند البعض فاجوبه قلت وجهه الاكثرين ان الشئ اذا أطلق ولم يكن هناك قرينة أبقى على إطلاقه فذلك قالوا ان السكيفية المذكورة في القعدة المسنونة في الفرائض والواجبات والسنن المؤكدة وسائر النوافل ووجدنا البعض ان الشئ اذا أطلق ولم يكن هناك قرينة باعثة على بقاءه على إطلاقه أريد به الفرد الاكمل وهو هنا الفرضة لانها فردا كمل من بن افراد الصلاة (الفائدة) السنة ان يعد على قدمه اليسرى نفسها كما هو المتبادر من الحديث الشريف لا على مقعدة كما قال مالك والمعروف ان المرأة تخرج رجلها من الجانب الايمن لكن في التحفة ذكر محمد أنها تجمع رجلها من جانب وأشار الامام أبو حنيفة الى تشبه ابن مسعود رضى الله عنه حيث كان جالسا بين أصحابه فجاءه اعرابي فقال أبواؤم وبواؤن فقال بواؤن فقال بارك الله فيك كبارك في لاولا فلم يعرف أحد سؤال السائل ولا جواب الامام فساؤوه عن ذلك فقال سألني في التشهد واؤم واوان فقلت واوان فدعاني بالبركة كما برك في شجرة زيتونة لشرقية ولا غربية كذا في مبسوط شيخ الاسلام وفيه دلالة على كماله في مقام الولاية رضى الله عنه ثم عدم الزيادة على التشهد في القعدة الاولى انما هو في الفرض وأما في التطوع (٢) فتجاوز الزيادة كما نقل شاذ في أوله بسم الله أو بسم الله خير الاسماء في آخره أرسله الله بالهدى ودين الحق الى قوله ولو كره المشركون كذا في المبسوط قال في الهداية والتشهد (٣) والصلوات في

(١) هذا غير مسلم لان هذا اللفظ ليس عين ما رواه ابن عباس فصارواه الكرخي انما يدل على تأخير ما رواه ابن مسعود من هذا اللفظ لا ما رواه ابن عباس (نائب زاده) (٢) وفي القنية انه يصلي في القعدة الاولى في النوافل والاصح ان لا يصلي كما في السنن انتهى وهو مخالف للمشهور (منه) (٣) وبعد التشهد يصلي على النبي عليه السلام ويدعو بما لا يسأل من الناس ثم يسلم عن عيئه وعن يساره بنية من كان ثم من البشر والملك أي البشر المشار له في هذه الصلاة عند الاكثر وقيل جمع أهل التوحيد وقيل لا ينوي النساء والملك شامل لكتاب الحسنات والسيئات ولثلاثة واحد اماه يلقيه الخيرات وواحد وراءه يدفع عنه المكروهات وواحد على ناصيته لتبلغ الصلاة الى النبي عليه الصلاة والسلام وقيل هم عشرة وقيل ستون وقيل مائة وستون حافظون للمؤمنين والمؤمنات وقيل ينوي السكاكين الاثنين قال تعالى اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قيل هايتبدلان اثنان بالليل واثنان بالنهار كما عليه غير واحد من المفسرين وهو مروي عن الحسن ومجاهد وفي الصحيحين قال عليه السلام يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح والعصر فيسألهم بهم وهو أعلم كيف تركتم عبادي فيقولون أتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون وقيل هم

القدمة الاخيرة فرض من عند الشافعي أما التشهد فلما روى ابن مسعود رضي الله عنه كذا نقول قبل أن يفرض التشهد السلام على الله الصلوات على جبرائيل وميكائيل فقال النبي عليه الصلاة والسلام قولوا التحيات لله الخ الى أن قال اذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلاتك أطلق اسم الفرض على التشهد وقال له قل والامر للوجوب وعلق التمام به فلا يتم بدونه وأما الصلاة فلقوله تعالى صلوا عليه والامر للوجوب ولا وجوب في خارج الصلاة فكان فيما قلنا ان الفرض بمعنى التقدير والامر مصدر على سبيل التعليم فلا يفيد الفرضية وإنما نسلم أن لا وجوب خارج الصلاة فانها واجبة فيه امامة كما ذكره السرخسي أو كما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام كما اختاره الطحاوي وان موجب التخيير بين أمرين الاتيان باحدهما أو اجتماعهما على ان التمام يتعلق بالقدمة فلا يتعلق بالآخر فضا عن الامر الثالث وهو الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام فلا يفرض التشهد ولا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة عندنا بل الاول واجب والثاني سنة ولذلك قال القاضي عياض وقد شد الشافعي في قوله ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض في القعدة الاخيرة ولا سلف له في هذا القول ولا سنة تبعها وشنع عليه جماعة منهم الطبري والقشيري وخالفه من أهل مذهبه الخطابي وقال لا أعلم له فيها قدوة

﴿ الحديث الحادي والثلاثون ﴾

﴿ قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ﴾ (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال عدهن في يدي رسول الله عليه الصلاة والسلام وقال عدهن في يدي جبرائيل عليه الصلاة والسلام وقال هكذا أنزلت من عند رب العزة وهذا الحديث مسلسل بالمد في اليس إلى جبرائيل عند أهل الحديث وفيه تنبيه على حفظها وأن لا يترك كلمة واحدة منها وفي رواية عن علي وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم قالوا الرسول الله عليه الصلاة والسلام عرفنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد ورحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وحكي عن محمد بن عبد الله بن عمر انه كان يقول نحن أمرنا بتعظيم الانبياء وتوقيرهم وفي قوله ورحم محمدًا نوع ظن بالتقصير واليه ذهب شيخ الاسلام فيترك ذلك وقال شمس الانسة السرخسي انه لا باس به لان

الحفظة وقال القرطبي الاظهر انهم غيرهم وقيل لا يتغير ان عليه لم يروى أنس انه قال رسول الله عليه السلام ان الله وكل بعبد المؤمن ملكين يكتبان عمله فاذا مات قالار بنامات فلان فلان فنادى لنا فصرعنا الى السماء فيقول الله سمائي مخلوعة من ملائكتي يسبحون فيقولان فتقيم في الارض فيقول أرضي مخلوعة من خلقي يسبحون فيقولان فاين نكون قال الله تعالى قوموا على قبر عبدك فكبراني وهللاني واكبروا ذلك لعبدك (ذكره ابن أمير الحج)

الاثر ورد به ولا عتب على من اتبع الاثر ولان أحد الاستغنى عن رحمة الله تعالى ذكره في العناية
 ﴿اللغة﴾ الصلاة اسم من التصلية وكلاهما مستعمل معناه الشفاء الكامل والتعظيم والمعنى اللهم
 عظمه في الدنيا باعلاء ذكره وابقاء شريعته وفي الآخرة بتضعيف أجره وتشقيقه في أمته
 قاله ابن الاثير ويحيى بمعنى الدعاء والرحمة والاستغفار وعبادة فيه ركوع وسجود كما في القاموس
 والاول هو الانسب ههنا والاكل بمعنى الاهل والعيال وقيل بمعنى الاتباع وآل الرسول من كان على
 دينه وملته في عصره وفي سائر الاعصار ومن لم يكن على دينه وملته فليس بآل سواء كان نسباً له أولاً
 ذكره فخر الاسلام وفي شرح مسلم وهو المختار ثم الآل أصله أهل بدليل أهيل فابدل الهاء همزة ثم أبدلت
 الهمزة ألفاً لان قلب الهاء ابتداء العالم بوجودها فمما تسمع هذا عند البصرية وأما الكوفية فقلوا
 ان الآل أصله أول لان الانسان يؤول الى أهله فابدل الواو ألفاً والجيد بمعنى الحمود في ذاته وصفاته
 حمداً ولم يحمداً أو بمعنى الحامد بكلمته على ما ظهر آلاءه في مصنفاته فهو الحامد والحمود والجيد بمعنى
 الكريم العظيم كثير الاحسان كبير الامتنان وقوله بارك بصيغة الامر من المفاعلة والبركة كثرة الخير والثناء
 لان ذكره في مقابلة الصلاة يدل على انها بمعنى متغايرين ذكره القاضي عياض في الشفاء ﴿الاعراب﴾
 اللهم منادى خذف منه حرف النداء وعوض عنه الميم المشددة وجملة وصل جواب النداء على محمد متعلق
 بصل وعلى آل محمد مركب اضافي عطف على ما قبله كما صليت الكاف بمعنى المثل صفة لمصدر محذوف
 ومما مصدرية والجملة في تاويل المفرد مضاف اليه للكاف والمعنى صل صلاة مثل صلاتك على ابراهيم
 متعلق بصايت وعلى آل ابراهيم عطف على ما قبله وجملة انك حميد استثنائية تعليمية وقعت بينا لرجاء
 الصلاة من الله تعالى على نبيه الا كل على وجه الاجل محيد خبر بعد خبر لان واعراب القرينة الثانية
 كاعراب القرينة الاولى ﴿البلاغة﴾ المشبه في الحديث الشريف صلاة الله تعالى على نبينا عليه السلام
 والمشبه به صلاته تعالى على ابراهيم عليه السلام وهما عقليان لان الطرفين قد يكونان حسيين وقد يكونان
 مختلفين فالاقسام أربعة ووجه التشبيه هو الكرامة والشرف والغرض من التشبيه ههنا بيان حال المشبه
 وهو لا يقتضي ان يكون وجه الشبه أقوى وأتم بل يقتضي ان يكون المشبه به بوجه الشبه أشهر
 وأعرف فالغرض من التشبيه ههنا الحاق ما لم يعرف حاله بما عرف حاله وليس من الحاق الناقص
 بالكامل فلا يرد السؤال بان نبينا عليه السلام أفضل (١) من كل واحد واحد من الانبياء لان يادته على كل

(١) قيل هو أفضل من المجموع وقيل بالعكس وقيل بالتوقف وقيل هما على السواء ونحن على القول الاول
 وطبعنا مجبول على ترجيحه فلا لوم علينا بل نقول ان قوله فيه دام اقتصد به يقتضي ترجيح القول الاول لانه
 ظاهر من حاله عليه السلام انه عمل بموجب الآية فاتصف بهدى كل الانبياء مع ان معجزاته وخصائصه
 أقوى وأكثر من الكل وكذا أتباعه أكثر من اتباع الكل وان العالمين خلقه والا جله ومما مدت
 الدار الا لاجله وماروق كأس المحبة الا لشر به وما حى هذا الحمى الا لوصله (منه)

منهم في الاعمال لقوله تعالى (فبهذا هم اقنوه) وهذا بالاجماع وأما فضله عليه السلام على المجموع ففيه خلاف فكيف يصح التشبيه وبناء السؤال على ظن انه من الحاق النقص بالكمال وليس كذلك ولهذا السؤال اجوبة أخر الأول أنه عليه السلام قاله تواضعا والثاني الكاف للتعميل كقوله تعالى (واذكروه كما هداكم) والثالث أنه ورد قبل أن يبين الله منزلته عليه السلام والرابع ان التشبيه في أصل الصلاة لا في قدرها والخامس ان التشبيه وقع في الصلاة على الآل فقط فكان قوله اللهم صل على محمد منقطعاً عن التشبيه والسادس ان في آل ابراهيم أنبياء ونبينا عليه السلام أيضاً من آله فيكون جانب التشبيه به أقوى السابع ان المراد اللهم صل على محمد بقدر منزلته عندك كما صليت على ابراهيم بقدر منزلته عندك في مجموع الاجوبة ثمانية (الشرح) اللهم صل على محمد وعظمه باعلاء ذكره وابقاء شريعته في الدنيا ونصه في الآخرة وتشفيحه في أمته في الآخرة وصل على آل محمد وعظمهم من أزواجه الطاهرة وذريته من الاولاد والاحفاد وسائر اقرار به الطبيعة وخدمته الزاكية مثل تعظيمك لا ابراهيم باسان الملائكة حيث قالوا له رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ولا ل ابراهيم ممن كان على دينه وملته فانك يارب محمود في ذاتك باسان مخلوقاتك وحامد بكلماتك على ما أظهرت من آلائك في مصنوعاتك وعلى ذاتك وصفاتك بقولك (ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين) فانت الحامد والمحمود وانك مجيد يارب كريم عليم الاحسان وعظيم كثير الامتنان اللهم بارك وكثر الخير والنماء والزيادة في القدر والمنزلة على محمد وعلى آل محمد مثل تكثيرك الخير في شان ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد (التفريع) دل الحديث الشريف على ان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم أمر مهم في الدين ولا خلاف في انها فرض في العمر مرة قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) فان قلت ما السرف في ان الله تعالى أمر المؤمنين بالصلاة والسلام جميعاً مع انه أفرد الصلاة في حقه وفي حق الملائكة قلت السرف فيه ان المؤمنين انتفعوا منه عليه السلام في الدنيا بدلائله وارشاده إياهم الى الايمان (١) وفي الآخرة شفاعته وشهادته لهم دون الملائكة واما الله تعالى فعني عن الانتفاع من العالمين وقال الطحاوي الصلاة

(١) قوله الى الايمان اكتفى بذكره لانه هو الاساس والافوه عليه السلام قد أرشد أمته الى أركان الاسلام من الصلاة والصوم والزكاة والحج وغيرهما من الاخلاق والاعناعات والاعمال الصالحة والمعاملات وكذا الحال في المنكرات والمنهيات عن عائشة رضي الله عنها انها وجدت ابرة ساقطة من يدها في ليلة مظلمة بنور وجه النبي صلى الله عليه وسلم اذ دخل عليها فقالت ما أتور وجهك قال ويل لمن لم يبرني قالت من هو قال البخيل قالت من البخيل قال هو من لم يصل على اذ ذكرت وفي الحديث انه عليه السلام صعد المنبر فقال آمين ثلاثاً فسئل عن ذلك فقال جاء جبرائيل فقال من لم يغفر في رمضان فابعد الله قل آمين فقلت آمين ثم قال من بلغ أبواه أو أحدهما عنده الكبر فلم يدخلاه الجنة فابعد الله قل آمين فقلت آمين ثم قال من ذكرت عنده فلم يصل عليك فابعد الله قل آمين فقلت آمين فهذا يؤيد قول الطحاوي (منه)

واجبة كما ذكر عليه السلام لقوله عليه السلام رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على رواه الترمذي وقوله عليه السلام من ذكرت عنده فلم يصل على رواه ابن السني وقوله عليه السلام البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على رواه الترمذي فبعضها أمر يفيد الوجوب وبعضها أو ذم وهما يفيدانه أيضا قال الكرخي لا يجب كلما ذكر في مجلس واحد مرة واحدة لأن تكرار اسمه عليه السلام لازم لحفظ سنته التي بها قوام الشريعة فلو وجبت الصلاة كل مرة لزم الحرج غير أنه يتدب تكرارها وجعل في التحفة قول الطحاوي أصح وجعل في الكافي قول الكرخي هو الصحيح (١) وفي جمع البحرين وعليه الفتوى وفي المبسوط جعل قول الطحاوي خلاف الإجماع ورجح شمس الأئمة الكرخي قول الله تعالى ولا يفتي فيه ثناء واحد ولو تركه لا يبقى ديننا عليه لأن كل وقت وقت أداء للثناء لأنه لا يخلو عن تجديد نعم الله تعالى الموجبة للثناء فلا يكون وقت للقضاء بخلاف الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الأخيرة فسنة عندنا وعند الجمهور وقال الشافعي هي فرض قال القاضي عياض وقد شد الشافعي في هذا القول ولا سلف له فيه وشنع عليه جماعة منهم الطبري والقشيري وخالفه من أهل مذهبه الخطابي وقال لا أعلم له فيها قدوة وقد سبق وقد تكون الصلاة على النبي عليه السلام مستحبة وهو في جميع أوقات الامكان وقد تكون الصلاة مكروهة وهو في الصلاة من غير القعود الأخير ويمكن أن تكون حراما وهو الصلاة إذا فتح التاجر متاعه يصلي على النبي عليه السلام لترويح متاعه كما صرحوا به في الحظر والاباحه فجميع أقسام الصلاة عليه ستة فرض وواجب وسنة ومستحب ومكروه وحرام ثم استجاب الصلاة في جميع أوقات الامكان انما هو الاخبار الواردة في ذلك منها ما روى عن أنس رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات وفي رواية وكتب له عشر درجات ومنها ما روى عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال عليه السلام لقيت جبرائيل فقال لي أبشرك أن الله يقول من سلم عليك سلمت عليه ومن صلى عليك صليت عليه ومنها ما روى عن أنس رضي الله عنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم يريدن على أقوام ما عرفهم إلا بكثرة صلاتهم على ومنها ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته

(١) اعلم أن القول بالصحيح أقوى من القول بالاصح لأن ما قبل الاول هو الفاسد ومقابل الثاني الصحيح (منه) (٢) بخلاف سجود التلاوة فإنه لا يتدب تكراره لتكرار التلاوة في مجلس واحد والتشميت كالصلاة وقيل يجب التشميت في كل مرة الى الثلاث كما في شرح المنية وفي الاشباه يجب تكرار سجدة التلاوة في مجلس واحد في مسألة وهي ما اذا تلا في مجلس ثم شرع في الصلاة وأعاد ما تلا (منه)

ومن صلى على نائبا بلغته وفي رواية ان لله ملائكة سياحين فى الارض يبلغوننى عن أمى السلام (١) ومنها ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال ما من أحد يسلم على الله على روى حتى أرد عليه السلام وهما سؤال وهو ان ظاهر هذا الحديث مفارقة الروح عن بدنه الشريف مع انه عليه الصلاة والسلام وكذلك سائر الانبياء احياء فى قبورهم لورود الاخبار الكثيرة فى ذلك وجوابه ان النبى صلى الله عليه وسلم مستغرق فى مشاهدة رببه كما كان فى الدنيا فغير عن افاقته عن تلك المشاهدة برد الروح وأجيب أيضا أن المراد بالروح ههنا النطق مجازا لانه من لوازم وجود الروح ذكره الفاكهانى وأجيب أيضا أن المراد بالروح السمع الخارج للعادة بحيث يسمع المسلم عليه وان بعد وله أجوبة أخذ ذكرها السيوطى فى رسالته لحياة (٢) الانبياء ومن الاحاديث الواردة فى ذم من لم يصل عليه عليه الصلاة والسلام قوله صلى الله عليه وسلم فى ما روى عنه أبو هريرة رضى الله عنه رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله عليه الصلاة والسلام فى ما روى عنه على رضى الله عنه البخيل الذى ذكرت عنده فلم يصل على وقوله عليه الصلاة والسلام فى ما روى عنه جعفر بن محمد عن أبيه من ذكرت عنده فلم يصل على أخطأ به طريق الجنة وقوله عليه الصلاة والسلام فى ما روى عنه أبو سعيد رضى الله عنه لا يجلس قوم مجلسا لا يصلون فيه على النبى عليه السلام الا كان عليهم حسرة وان دخلوا الجنة لما يرون من الثواب هذه الاحاديث ذكرها الفاضل عياض فى الشفاء فى السؤال فكان قلت لم خص النبى عليه السلام فى الصلاة عليه سيدنا ابراهيم من بين الانبياء (قلت) لانه أرسل السلام الى أمة محمد عليه الصلاة والسلام ليلة الاسراء دون غيره من الانبياء (٣) ولا نعوذ به بقوله (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) ولا نعوذ بالاسلام وسماه الله بالمسلمين قال (ملة أيسكم ابراهيم هو سماكم المسلمين) ولا نه قال لتبيننا

(١) عن عثمان رضى الله عنه قال اخبرنى يارسول الله كم مع العبد من الملك فقال على عينيكم ملك على حسنتك وهو أمير على الذى على الشمال فاذا عملت حسنة كتب عشر او اذا عملت سيئة قال لصاحب اليمين اكتب فيقول لا لعله يستغفر أو يتوب فاذا قال ثلاثا قال نعم أراحنا الله منه فبئس القرين ما أفل مراقبه لله وأقل استحياءه منه ومساكن بين يديك ومن خلقك وملك على ناصيتك واذا تواضعت لله رفعك واذا تجبرت على الله قصرك ومساكن على شفقتك ليس يحفظان عليك الا الصلاة على محمد وملك قائم على فيك لا يدع ان تدخل الحيات فى فيك ومساكن على عينك فهو لاء أملاك على كل ابن آدم يتداولون ملائكة الليل على ملائكة النهار فهو لاء عشرون مالا على كل ابن آدم وابليس مع ابن آدم بالنهار وولده بالليل ذكره فى شرح الكبير (منه) (٢) أى فى بيان ان كل نبى من الانبياء حتى فى قبره الشريف (منه) (٣) وقال لتبيننا عليه السلام قل لا تمك ان أرض الجنة قيعان فليغرسوا فيها غرسا يعنى فليكثر وامن قول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر من قال هذه الكلمات مرة يغرس فى أرضه بكل كلمة منها شجرة فعليك بالاكثر أكثر وا من غرس الجنة فانه عذب ماؤها طيب ترابها فأكثر وامن غرسها لا حول ولا قوة الا بالله أخرجه الطبرانى عن ابن عمر رضى الله عنه كما فى الجامع (منه)

حين لا قام ليلة الاسراء يا محمد أنت تلاقى ربك الليلة فان كان لك حاجة في أمرك فاسئله فعلى نبينا وعليه
الزواكي من الصلوات والنوامي من التسليم والبركات فان قلت ان الله أمرنا بالصلاة على نبينا عليه السلام
بقوله صلوا مع ان النبي عليه السلام بين كيفية الصلاة عليه بقوله قولوا اللهم صل فإلحكمة في أن المسلم
المصلي لا يصلي عليه بنفسه بل يسأل الله أن يصلي عليه (قلت) إلحكمة فيه قصور العبد عن القيام بهذا
الحق كما ينبغي فالمراد بالصلاة في الآية سؤالها من الله تعالى فالمصلي في الحقيقة هو الله ونسبتهما إلى العبد محاز
فان قلت ان الله أمرنا بالتسليم أيضا بقوله وسلموا تسليما فلم تركه عليه السلام في بيان السكينة (قلت) ان
كان المراد بيان كيفية الصلاة بعد التشهد فهو مشتمل على السلام وان كان المراد مطلقا فالصلاة مشتملة
بحسب المعنى على معنى السلام لانك قد عرفت سابقا معنى الصلاة وهو مشتمل على معنى السلامة عن كل
مكر وه في الآخرة ولذلك قيل الصلاة والسلام بمعنى كل منهما عن الآخر (١) ويسد مسدده فيوجد
الامتثال بالآية بحسب المعنى وذكر النبي عليه السلام في الحديث الشريف الصلاة على آله أيضا لانهم
أنصار دينه (٢) ومشاركون له في هذا يتناوبان بلاغ شرعته فلا جرم يازم علينا تجميعهم بالصلاة عليهم تبعاً
لصلواتنا عليه صلى الله عليه وسلم وانما قلنا تبعاً لان الصلاة أصالة على غير الأنبياء والملائكة لم توجد في
لسان السلف كما ان قولنا عز وجل مخصوص بالله تعالى فلا يذكر في حق الأنبياء فلا يقال محمد عز وجل
وان كان عز وجل لا يقال أبوبكر صلى الله عليه وسلم وان كان معناه صحيحاً وكذلك لفظ
السلام فلا يقال فلان عليه السلام لانه لم يعهد في الشرع الاتباعاً للآزم علينا اتباع الشرع لا الابتداع فان
قلت ان النداء بقوله اللهم كيف يتصور في حقه تعالى لانه يقتضي سبق (٣) الغفلة منه تعالى عنه علواً كبيراً
قلت النداء في حقه لا يستعمل في معناه الحقيقي بل هو مستعمل في معناه المجازي والمراد بالنداء غايته وهي
الاجابة وقال الدماميني غايته الضراعة وفيه بحث بل الامر يشبه أن يكون بالعكس لأن يكون مراده
اظهار الضراعة والخدوف منه كلمة لا لانه لا يحذف غيرها وهي موضوعة للبعد وهو تعالى أقرب اليان
حبل الورد يدق كته فيه اسمة تقصير الداعي نفسه أو استبعاده عن مظان الزلفي وان قلنا انهم موضوعة
للقريب والبعيد والمتوسط فلا اشكال ثم انه عليه السلام كرر النداء حيث قال اللهم بارك للمبالغة في طلب
الاجابة أولاً كمال الضراعة وكذلك كرر الثناء عليه تعالى لقوله انك حميد مجيد للتمسك بالسنن الكونية
في الفائدة اعلم ان الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام من سنن الاسلام وشعار أهله وقد افترضها الله
على المؤمنين فاللزام على المؤمن أن يكثر منها ولا يغفل عنها لان الله تعالى لم يجعل لها وقتاً معيناً وان من

(١) فيقال مرة محمد عليه السلام ويقال أخرى والصلاة على محمد وآله (منه) (٢) مع ان في
الصلاة على الال والاصحاب محبة لهم قال النبي عليه الصلاة والسلام أثبتكم على الصراط أشدكم
حباً لاهل بيتي وأصحابي واد ابن عدي عن علي رضي الله عنه كفي الجامع الصغير (منه) (٣) لان النداء
طلب اقبال المخاطب حقيقة أو حكماً والله سبحانه مقبل على عباده عالم باحوالهم وأقوالهم ونياتهم فلا
يتصور في حقه سبحانه الذهول (منه)

صلى عليه مرة من عمره سقط عنه الفرض ولا يشعن الصلاة في التشهد بكونها هي الفرض الذي أمر الله به ورسوله خلافا لما فنعى وقد شذبه كما مر والصلاة بعد التشهد الأخير وقبل الدعاء من المواطن التي يسن فيها الصلاة والسلام على النبي عليه السلام ومنها الدعاء مطلقا روى الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه إذا أراد أحدكم أن يسأل الله تعالى شيئا فليبدأ بمدحه والثناء عليه بما هو أهله ثم يصلي على النبي عليه السلام ثم يسأل فإنه أجدر أن ينجح أي يقضى حاجته وفي الحديث الدعاء بين الصلاتين لا يرد وفي حديث آخر كل دعاء محجوب دون السماء فإذا جاءت الصلاة على صعد الدعاء وفيه إشارة إلى أن آخر الدعاء من مواطن الصلاة (١) أيضا ومن المواطن ذكر النبي عليه السلام وسماع اسمه وكتابته والأذان والاقامة ويوم الجمعة ودخول المسجد والخروج منه وصلاة الجنازة وإبتداء الكتب والرسائل بعد البسملة والحمدلة لا قبلهما وكذا ختم الكتب وليلة الجمعة عن ابن شهاب بافتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكثروا على من الصلاة في الليلة الزهراء واليوم الزهر فانهما يؤديان عنكم وأن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء وما من مسلم يصلي على الأحملها ملك حتى يؤديها إلى ويسميه حتى أنه يقول إن فلانا يقول كذا وكذا وهما كنايةان عن الإجمال والتفصيل أو التقليل والتكثير وينبغي لمن يصلي على النبي عليه

(١) ومن مواطن الصلاة على النبي عليه السلام الخطبة والصفاء والمروة وهو مجلس الاجتماع والفراغ من التلبية والوقوف على قبره الشريف والقيام من النوم وختم القرآن والقيام من المجلس ورؤية المساجد وأشرع في الدرس وعقيب الذنب وإرادة نفي الفقرة بعد صلاة الصبح والمغرب وعند الصباح والمساء وبعد الوضوء وعند دخول المنزل وعند نسيان شيء وعند طنين الأذن وعند حدوث حاجة إلى الله أو إلى أحد من بني آدم وبعد صلاة الجمعة وعند النوم وعند كلام ذي بال وبالجملة ينبغي ألا يكتار بما قد مر في ذلك إلا محروم وأما فوائد الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام فأكثرت أن تخصي منها أمثلة أمر الله وموافقة تعالى في الصلاة عليه وموافقة الملائكة ونيل ثمر صلوات من الله تعالى ورفع عشر درجات ومحو عشرين سيئات وسببها قبول الدعاء مقرنة بها وشفاعته عليه السلام ولغفران الذنوب ولقرب العبد منه عليه السلام وللتبشير بالجنة قبل الموت والنجاة من أهوال القيامة ولرد النبي عليه السلام إذا بلغت إليه في قبره الشريف والطيب المجلس ولعدم الحسرة يوم القيامة ولتذكر الإنسان ما نسيه ولنفي الفقر ولنجاته عن دعائه برغم الأنف ولنجاته عن أخطائه طريق الجنة ولنجاته عن تن المجلس ولو فور نوره على الصراط ونحو وجهه عن الجفاء به عليه السلام ولثناء الله تعالى للمصلي بين أهل السماء والأرض وللمبركة في عمله وعمره وأسباب مصالحة وإنيل رحمة الله ولدوام محبته له عليه السلام ولحبه عليه السلام له وذلك عقد من عقود الإيمان الذي لا يتم إلا به ولعرض اسمه عليه وكفى نيلا أن يذكر اسمه بالخير عنده عليه السلام ولتثبيت قدمه على الصراط وللدعاء لشيء من شكره ولذكر الله وشكره ومعرفة أنعامه بارساله عليه السلام ولا يثار محبوب الله ومحجوب رسوله وهو الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم على محابه وحواله فيؤثره الله على غيره لأن الجزاء من جنس العمل (منه)

السلام أن يصلي على طريق الاحتساب وطلب الثواب فلا يصلي عليه عند الذبح وعند التعجب وعند العطاس وينبغي أن يختار من الصلاة ما كان آمناً وأعم لاهل بيته وفي الحديث من صلى صلاة لم يصل فيها على وعلى أهل بيتي لم تقبل منه أى قبولاً كاملاً ومن الصلاة التي لا تم الا عمداً روى عن الحسن البصري انه كان يقول من أراد أن يشرب بالسكاس الا وفي من حوض المصطفى فليقل اللهم صلى على محمد وعلى آله وأصحابه وأولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته وأصهاره وأنصاره وأشياعه ومحبيه وأمته وعلمينا معهم أجمعين يا أرحم الراحمين ذكره القاضي عياض في الشفاء

﴿ الحديث الثاني والثلاثون ﴾

﴿ يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ﴾ (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي كلهم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما ذكره الامام المنذري في كتاب الترغيب والترهيب (اللغة) المعشر الجماعة من الناس وجمعه المعاشر والشباب جمع شاب وكذا الشبان والشباب من بلغ ولم يجاوز ثلاثين ذكره النووي والاستطاعة القدرة والمراد بها هنا القدرة على معونة الجماع من المهر والنفقة والباءة بمعنى الجماع وفيه أربع لغات الفصيحة المشهورة منها الباءة بالمد والهاء والثانية بالمد والثالثة الباء بالمد وبلاهاء والرابعة الباءة بهاءين أغض أفعل تفضيل من غض طرفه اذا غنظه بمعنى ان الزوج أحفظ لعين المتزوج عن النظر الى الأجنبية وكذا أحصن أفعل تفضيل من الاحصان بمعنى العفة وهو احمداً جاء على أفعل فهو مفعول ليقال أحصن الرجل فمحو محصن بفتح الصاد وأحصنت المرأة فهي محصنة ومحصنة ويقال أحصن الرجل اذا تزوج ومعنى الاول هو المراد ههنا والوجه بالكسر والمساخر اخرج الخصيتين لتضعف الفحولة يعني ان الصوم يقطع الشهوة ويدفع شر المنى كالوجه (الاعراب) معشر بالنصب اسكونه منادى مضافاً الى الشباب وكلمة من شرطية استطاع فعمل ماض فاعله ضمير راجع الى من والجملة شرطية منكم ظرف مستقر حال من ضمير استطاع الباءة مفعول استطاع فليتزوج بالفاء الجزائية جملة جزائية وقد عرفت ان كلمة من مبتدأ وخبره فعل الشرط على القول الصحيح من الاقوال الثلاثة في مثله فإنه الفاء للتعليل وجملة انه أغض تعليل الامر بالتزوج للبصر متعلق باغض وأحصن عطف على أغض للفرج متعلق باحصن ومن لم يستطع اعرابه مثل اعراب من استطاع فعليه بالفاء الجزائية اسم فعمل بمعنى فليتزوم بالصوم متعلق به عليه والجملة جزائية فإنه الفاء تعليلية والضمير راجع الى الصوم اسم ان له ظرف مستقر خبر مقدم لقوله وجاء والجملة خبر ان تعليلية (البلاغة) خص الخطاب بالشباب اخراجاً للكلال مخرج الغالب لان التوقان فيهم أغلب بخلاف من عداهم فيشمل الامر بالتزوج من عداهم اذا وجد فيهم خوف الوقوع في الحرام وكانوا قادرين على المهر والنفقة وان لم يكونوا قادرين عليهم ما فيدخلون تحت الامر بالصيام ثم الامر في الحديث للوجوب (١) بشارته قوله عليه السلام يا معشر (١) لان الوجوب موجب الامر عند الجمهور وهو المتبادر عند اطلاق الامر لا يحتاج الى قرينة فقوله بشارته

الشباب فانهم ذوات التوقان على الجبلية السليمة ويستفاد من مفهوم الشرط ان من لم يستطع على المهر والنفقة لا يتزوج بل يدفع شهوته بالصوم وكذا يستفاد ان من كان بين التوقان والفتور لا يجب عليه الزوج ولذلك قال الفقهاء النكاح يسن حالة الاعتدال يعني حالة اعتدال المزاج بين الشوق القوي الى الجماع والفتور عنه ويجب في التوقان وهو الشوق القوي مع عدم خوف الوقوع في الزنا ويكره لخوف الجور أى عدم رعاية حقوق الزوجية وهو يتمكن من الاحتراز عنه فالاقسام ثلاثة وان كان له توقان فلو لم يتزوج لا يحتراز عن الزنا كان الزوج فرضا وان كان لا يتمكن من الاحتراز عن الجور وعدم رعاية حقوق الزوجية كان التزوج حراما وان خاف العجز عن الايفاء بمواجبه كان التزوج مباحا فالاقسام ستة ذكرها في البحر (الشرح) يا جماعة الشباب من أهل الايمان من قدر منكم مؤنة الزوج من المهر والنفقة فليتزوج فان التزوج أكثر حفظ للبصر عن النظر الى أجنبية بالشهوة وأكثر عفة وتنزه للفرج عن الوقوع في الحرام ومن لم يكن قادرا منكم فليداوم على الصوم فان الصوم له وجاء يدفع شر الشهوة ويقطعها (التفريع) دل الحديث الشريف على ان النكاح أمر مرغوب وسنة مأثورة فانه دليل السكال وصحة الذكورية مع ما فيه من قمع الشهوة وغض البصر وهو غير قاذح في الزهد ولذا رغب فيه أكثر الانبياء والاولياء والصالحين رضوان الله عليهم أجمعين وفي النكاح صيانة الزوجة والقيام بحقوقها وارشادها الى احوال تعليم صفة الايمان وسائر العلوم الدينية وتسكين النسل وفائدة الاطلاع على بعض لذات الآخرة بالقياس وان كان بينهما تفاوت فيكون باعثا على العمل ليذكرها وهذه فضيلة عظيمة لا توجد الا في النكاح ولذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التبتل والانتطاع عن النكاح ورغب أمته فيه بقوله عليه الصلاة والسلام تناكحوا تناسلوا فاني مهابكم الامم واهل بن مردويه في تفسيره عن ابن عمر رضي الله عنهما واللفظ الطبراني في الاوسط تزوجوا ولو لدقاني مكاثركم الامم وبقوله عليه السلام ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيرا من زوجة صالحة ان أمرها أطاعته وان نظر اليها سرته وان

لدفع حمل الامر على غير موجبيه وأما اذا لم يكن توقان فلا شغل بالعبادة أفضل لان الله تعالى مدح يحيى عليه السلام وقال (وسيدا وحصورا ونياما من الصالحين) يعني انه كسر شهوته باستغاله بعبادة به وأشار بكون النكاح سنة أو واجبا الى استحباب مباشرة عقد النكاح في المسجد لكونه عبادة وصرحوا باستحباب يوم الجمعة وفي المجتبى يستحب ان يكون النكاح ظاهرا وان يكون قبل خطبة وان يكون عقده يوم الجمعة وان يتولى عقده ولي رشيد وان يكون بشهود عدول كذا ذكره في منح العفار شرح تنوير الابصار قال في الاشياء وليس لنا عبادة شرعت في عهد آدم الى الان ثم تستمر في الجنة الا الايمان والنكاح وفي الحديث ان الله زوجني في الجنة مريم بنت عمران وامرأة فرعون وأخت موسى كما في الجامع الصغير وروى صحيحا الزوجة وعفتها نعمة جسيمة لا يكافؤها شكر وعليه ان يصبر على سوء خلق امرأته ويقول لو صلحت صلحت هذه ولا يطيع زوجته في أكثر الامور فان في طاعة النساء ندامة ولا يشاورها الا في مخالفة او يحذر خطيئتها ومكرها فان ذلنا آدم عليه السلام كانت بدعوة زوجته حواء (منه)

أقسم عليها أبرته وان غاب عنها نصحتها في نفسها وماله رواه ابن ماجه عن أبي امامة رضى الله عنه وبقوله عليه السلام اربع من أعطين فقد أعطى خيرا ل الدنيا والاخرة قلبا بشا كرا ولسانا ذا كرا ويدا على البلاء صابرا وزوجة لا تبغيه حوا في نفسها وماله رواه الطبراني عن ابن عباس رضى الله عنه وبقوله عليه السلام من رزقه الله مائة صالحة فقد أعانته على شطر دينه فليتق الله في الشطر الباقي رواه الطبراني عن أنس رضى الله عنه وبقوله عليه السلام ثلاثة حق على الله عونهم المجاهد في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الاداء والنكاح الذي يريد العفاف رواه الترمذي عن أبي هريرة رضى الله عنه وفي قوله اغض للبصر وأحصن للفرج اشارة الى انه ينبغي للنسا كبح أن يرید بالزوج غرض بصره عن الحرام وحصن فرجه عنه لمسا روى الطبراني عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله الا ذلها ومن تزوجها لم يزد الله الا فراقا ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله الا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا أن يغضب بصره ويحصن فرجه أو يصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه ولمسا روى احمد عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه انه تكلم المرأة على احدي خصال الجمالها وماله وخلقها ودينها فاعليك بذات الدين والخلق تربت عيمك ومن فوائده اغض البصر (١) وجدان جلاوة الايمان لمسا روى الطبراني عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني به عن ربه عز وجل النظرة سهم مسموم من سهام ابليس من تركها من مخافتي أبدلته امانا يجده حلاوته في قلبه ومن فوائده السلامة من أهوال القيامة لمسا روى الاصمعياني عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام كل عين باكية يوم القيامة الا عين غضت عن محارم الله وعين سهرت في سبيل الله وعين خرج منها مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى وينبغي للعون أن يصرف بصره اذا وقع نعمة على أجنبية واذا لم يصرف بل أدام نظره ياتم لان لدوام الفعل حكم الابداء فكانه يصرف بصره عنها ثم أعاده فيها ولذا قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه احمد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرينهم فلا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليس لك الاخرة ومعنى ذو قرينها ذو قرني هذه الامة لانه كان له شهيجتان في قرني رأسه احدهما من ابن ماجم والاخرى من عمرو بن عبدود ثم المراد من الاستطاعة في الحديث كما عرفت القدرة على المهر والنفقة وحسن المعاشرة معهم

(١) اعلم ان أول الحجة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم المحبة ثم الهوى ثم الوله فالموافقة للطبع والميل للنفس والود للقلب والمحبة للواء وهو باطن القلب والهوى غلبة المحبة والولاء ياء الهوى فن مال قلبه الى امرأة ولم يقدر على دفع ذلك الميل يخاف عليه ذلك الا زيدا فيصير حبا ثم هوى موقعا لصاحبه في غير مرضاة الله فامر النبي عليه الصلاة والسلام بالزوج ليتخلص عما في نفسه من الميل باندفاع الشهوة الداعية اليه وكذا قال عليه السلام فيما رواه مسلم عن جابر رضى الله عنه اذا أحدكم أعجبت المرأة فليعمد الى امرأته فليواقمها فان ذلك يرد ما في نفسه (منه)

قال الامام الغزالي في الاحياء وفي النكاح مجاهدة النفس وهي امر عظيم لا تحصل الا بالقيام بحقوق
الاهل والصبر على اخلاقهم واحتمال الاذى منهم والسعي في اصلاحهم وارشادهم الى طريق الدين
والاجتهاد في كسب الحلال لاجلهم والقيام بترية الاولاد قال عليه الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم
مسؤول عن رعيته وليس من اشتغل باصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل باصلاح نفسه فقط ولا من صبر
على الاذى كمن اراح نفسه ففاساة (١) الاهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله انتهى قالوا ان الاتفاق على
الاهل من الحلال فرض لازم كالاتفاق منه على نفسه وفيه ثواب الصدقة لما روى احمد عن المقدم بن
معدى كبري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اطعمت نفسك فمهلك صدقة وما
اطعمت ولدك فمهلك صدقة وما اطعمت زوجتك فمهلك صدقة وما اطعمت خادمك فمهلك صدقة
ولما روى الطبراني عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يوضع في ميزان
العبد نفقته على اهل بيته وما روى مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار
أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها
أجرا الذي أنفقته على أهلك وقالوا حسن المعاشرة خصوصاً مع الاهل من أكل الايمان لما روى
الترمذي عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة والسلام ان من أكل المؤمن ايمانا
أحسنهم خلقاً وأطعمهم باهله قال الفقيه أبو الليث السمرقندي حق المرأة على الزوج خمسة أن يخدمها
من وراء الستور ولا يدعها أن تخرج من البيت وأن يخدمها ما تحتاج اليه من
الاحكام الشرعية كالوضوء والصلاة والضوم وما لا بد لها منه من أحكام الفقه وأن يطعمها (٢) من الحلال
وأن لا يظلمها بأن يكتفها مصالح خارج البيت وأن يحتمل تطاولها نصيحة لها وذکر ان رجلاً جاء
الى عمر رضى الله عنه يشكو زوجته فلما بلغ بابها سمع امرأته أم كلثوم تطاوت عليه فقال الرجل اني
أردت أن أشكو اليه من زوجتي وله من البلوى مثل ما بي فدعا عمر رضى الله عنه فقال اني أردت
ان أشكو اليك من زوجتي فلما سمعت من زوجتك ما سمعت رجعت فقال عمر رضى
الله عنه اني أتجاوزها لحقوق لها على أولها انها سيرة بيني وبين النار (٣) فيمكن قلبي بها

(١) وفي الحديث انهم يعني الاولاد لمصلحة مجتنبية مخزنة وانهم ثمرة الفؤاد وقرّة العين وقال عليه الصلاة
والسلام التمسوا الاولاد فانها ثمرات القلوب وقال أولادنا أربابنا وياكم والعجز والعقيم قال بعضهم
من سره أن يرى كبده يمشي على الارض فليبر ولده ذكره أبو الليث (منه) (٢) وكذا يطعمها ايماناً ما
يكتسوها مما يلبس ويوسع النفقة عليها اذا وسعها عليه و يدار بها رفق فانها من ضلع لا يستمتع به الاب
عوان (منه) (٣) لانه اذا لم يكن له زوجة لا يخلو عن النظر الى اجنبية بشهوة وكفى بها فتنة بل لا يبعد ان يقرب
امرأة اجنبية عطرة بل عس يداهو بها كهماء وردان من فاكه اجنبية حبس بكل كلمة ألف عام في النار
ووردان من التزم اجنبية قرن مع الشياطين في سلسلة ثم يؤمر به الى النار قالوا لا يجلس الرجل مجلساً حتى
يبرد ولا يخلو الرجل بامرأة فان ثالثهما الشيطان ولو كانا الحسن البصري والرابعة العدوية (منه)

عن الحرام والثاني انها حازنة لى اذا خرجت من منزلى محافظة لى والثالث انها قصارة لى نفسها
توبى والرابع انها ظئر لولدى والخامس انها خبازة لى فقال الرجل ان مالى مثل مالك فأتجاوز عنها
كما تجاوزت انتهى ثم اذا أرادت أن تخرج الى مجلس العلم بغير رضى الزوج ليس له ذلك (١) فان وقعت
لها نازلة ان سالها الزوج من العالم وأخبرها بذلك لا يسمعها الخروج وان امتنع يسمعها الخروج وان لم
تقع لها نازلة لكن أرادت ان تخرج لتعلم مسألة من مسائل الوضوء والصلاة ان كان الزوج يحفظ
المسائل ويذكرها عندها ان يسمعها وان كان لا يحفظ الاولى ان يأذن لها وان لم يأذن لشيء عليه
ولا يسمعها الخروج مالم تقع لها نازلة ويجوز للزوج ان يأذن لها بالخروج الى سبعة مواضع زيارة
الابوين وعيادتهما وتعزيتهما أو أحدهما وزيارة المحارم فان كانت قابلة أو غاسلة أو كان لها على آخر
حق أو لاخر عليها حق تخرج بالاذن وبغير الاذن والحج على هذا وفيما عدا ذلك هن زيارة الا الجانب
وعيادتهم والوليمة لآذن لها ولو أذن لها وخرجت كانا عاصيين وقال أبو الليث وتنع من الحمام وخالفه
قاضي خان وقال دخول الحمام مشروع للرجال والنساء جميعا (٢) وقال ابن الهمام وحيث أبحنا لها الخروج
فأباح يباح بشرط عدم الزينة وتغيير الهيئة الى مالا يكون داعية الى نظر الرجال ويجب على الزوجية
الوفاء بحق زوجته ومن حقه عليها (٣) ان لا تصوم تطوعا الا باذنه فان فعلت جاءت وعطشت ولا يقبل منها
ومن حقه عليها ان لا تخرج (٤) من بيتها الا باذنه فان فعلت لعنتها ملائكة السماء وملائكة الرحمة وملائكة

(١) وينبغي ان يدار بها برفق فانها من ضلع لا يستمتع به الاو به عوج وان يحذر خيانتها ومكرها وان
لا يعتمد على وفائها العهد والا يرى ان أبنا آدم عليه السلام قد بذل بدعوة زوجته حواء الى كل الشجر بعد
أكلها منها وقال تعالى ان كيدكن عظيم مع انه تعالى قال ان كيد الشيطان كان ضعيفا روى ان رجلا مرض
وزوجته عند رأسه تبكى وتقول على من تتركى وقد مات عنها خمسة أزواج فرفع رأسه وقال على الزوج
السابع (منه) (٢) لكن شرط ان لا يكون فيه من يكشف عورته والا فلا يشرع دخول الحمام لهما جميعا
(نائب زاد) (٣) وعليها ان تطيع زوجها ولو أمرها بفعل الحرج من جبل الى جبل ولا تدخل عليه من يكرهه
ولا تكسر الاذن ولا تكفر العشير وهو الزوج فتقول ما نبت منك قط خيرا ولا تخرج عطرة متبرجة فان
عليها ما على الزانية وترى تقصيرها في خدمته وان طبست من أفة دما وتورد اليه بما استطاعت وعليها
ان تطيع زوجها متى شاء الاستمتاع الا ان تكون حائضا أو نفساء فلا تمكثه من الاستمتاع تحت
الازار وعليها خدمته داخل البيت ديانة من الطبخ والكس والغسل والخبز ولوم نفسه لئلا تمت ولكن
لا تجبر عليها قضاء وتلزم بيتها من حين زفت الى ان تزف الى قبرها ولا تزور والديها ولا قرينها الا باذنه
وان كان منهم من حضر الوفاة (منه) (٤) وان لا ترفع صوتها فوق صوته ولا تكسح في وجهه وان لا تسأله
الطلاق من غير بأس وكانت المرأة على عهد النبي عليه السلام تستقبل زوجها وتقول مرحبا بسيدى
وسيد أهل بيتى وتأخذ رداءه من عنقه وتخلع نعليه فان رآته حزينا قالت ما يحزنك ان كان حزنا لا تخرتك
فذاك الله وان كان لذيها فكذلك الله والزوجة لا تمنع زوجها ان يسكح ثلاثا سواها فان الله جعل

العذاب حتى ترجع ومن حقه عليها ان يحببها اذ ادعاها الى فراشه فاذ لم تأت فبات غضبان عليها لعنتها
الملائكة حتى تصبح ومن حقه عليها ان لا تصدق من بيته بلا اذنه الا بشئ قليل ومراعاتها حتى زوجها
سبب لدخولها الجنة لما روى الترمذي عن أم سامة رضى الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة ولما روى أحمد عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله
عنه قال قال رسول الله عليه السلام اذا صلت المرأة خمسها وصابمت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت
زوجها قيل لها ادخلي الجنة من أى أبواب الجنة شئت **(السؤال)** فان قلت لم يبين عليه السلام في
الحديث الشر يف صفة الزوجة وعددها قلت لانه أشار عليه السلام الى جواز ما ورد في الشرع
الشر يف اما صفتها فيجوز كونها احرة سامة وأمة الفير ولومع القدرة على الحرة اذ لم تكن تحته حرة الا انه
مكروه كما في الخزانة والاولى ان لا يفعله كما في المبسوط ويجوز أيضا كونها كتابية من اليهود والنصارى
ذمية كانت او حرة الا انه لو نكح حريرة في دار الحرب كره اذا قصد التوطن به ولا يجوز كونها مجوسية
أو مشركة أو مرتدة او صابئة لانهما ابدى الكواكب عندهما وعن ابى حنيفة يجوز نكاح الصابئة لانها
معظمة للكواكب لا عابدة لها وأما العدد فيجوز نكاح الواحدة الى الاربع قال الله تعالى (فانكحوا
ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) لكن جواز التعدد مشروط بان يعدل بينهما وان يحترز
عن الجور فيهن قال الله تعالى (وان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة) وترك ادخال الحزن والغم على الزوجة
يعمدن الطاعة ولذا اختار الامام فضيلة الواحدة الحرة والاكتفاء بها كما في البرازية وحقيقة العدل
مطلقا محتجعة كما أخبر سبحانه بقوله (وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل
فتذروها كالمعلقة) أى لا ذات زوج ولا مطلقة **(الفائدة)** من عمل باطلاق الحديث فتزوج امرأتين
أو ثلاثا أو أربعا فيجب العدل بينهما والقسم بينهما وهو في الشرع التسوية بين الزوجات في المالك
والمشروب والملبوس والميتة ولا في المحبة والوطء سواء كانت عاقلة أو مجنونة أو بكرا أو مراهقة أو ضدها
مسامة أو كتابية وسواء كان الزوج مريضا أو مجنوناً أو خصماً أو غنياً أو ذمياً أو غيرهم روى الترمذي
عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت عنده امرأة فم يمدل بينهما
له ذلك بشرط العدل وعليها ان تنصبر على غيره زوجها وتحسب فان ذلك جهادها وكذا تنصبر المرأة الجميلة
على الزوج الذميمة كما يشكر الزوج لها فان الصابر والشاكر في الجنة ومن فوائد حذف المفعول للتعميم
عموم كون الزوجة بكر أو ثيبا لكن كونها بكر أولى من وجوه الاول كون محبتها شديدة لان الطباع مجبولة
على الانس بول ما لوف الثاني كون محبتها لها أكمل لان الطباع تنفر عن التي مسها غيره الثالث ان الثيب
تحن الى الزوج الاول وآ كد الحب ما يقع مع الحبيب الاول (منه) ولا يتزوج على زوجته الصالحة
امرأة أخرى اذا كانت الاولى تحسن معاشرتها وكذا يستحب لها أن لا تستبدل زوجها آخر بعد وفاة
زوجها لتكون مع زوجها في الجنة فان المرأة لا آخر أزواجها في الجنة وورد أيضا ان المرأ لا تحسن
أزواجها خلقا في الجنة كذا في الشرعة وفيه نوع منافاة فتدبر (منه)

جاء يوم القيامة وشقة ساقط وفي رواية أبي داود وشقة مائل وفي رواية ابن ماجه وابن حبان وأحمد شقيه ساقط روى مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا فالعدل أن يقيم عند كل واحد منهم ما يؤمروا به ولا يمتنعون من شيء مما لا يؤمروا به ولا يقيم عند أحدهما أكثر من الآخر والمريضمة والصحيحة سواء ولو كانت أحدهما حرة مسامة أو ذمية والآخرى أمة أو مكتوبة أو مدبرة أو أم ولد يجعل للحر يومين وليلتين وللأمة يوما وليلة ولوترز وج امرأتين على أن يقيم عند أحدهما إلا أكثر فالشرط باطل ولها أن ترجع في مالها والتسوية في الوطء غير لازمة في ظاهر الرواية بل في البيتوتة وكذا في الحبة ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم ويقول هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك ولا يدخل ليلا على التي لا قسم لها ولا بأس أن يدخل عليها نهار الحاجة ويعودها في مرضها في ليلة غير هافان ثقل مرضها فلا بأس أن يقيم عندها حتى تشفى أو تموت كما في الجوهرة ولو أقام عند أحدهما شهر في غير سفر ثم خاصمته الأخرى يؤمر بالعدل بينهما في المستقبل وما مضى فهو هدر أكنه ثم ولو عاد إلى الجور به مدانها القاضي عزره بالضرب لا بالجس لأنه لا يستدرك الحق فيه بالجس لأنه يفوت بعض الزمان ذكره في الجوهرة ومن له امرأة واحدة لا يتعين حقه في يوم من أربعة في ظاهر الرواية ويؤمر بان يصحبها أحيانا على الصحيح وعن أبي حنيفة أن لها ليلة من أربع ليال وفي المضمرات انه رجوع عن ذلك ولو كان له مستولدات واماء فلا قسم ويستحب أن لا يعظمن وأن يسوى بينهما في المضاجعة كذا في البحر ولو خاف أن لا يعدل في القسم لم يجز له أن يتزوج أخرى كما في الخلاصة ولو كان له امرأة وسراى أقام يوما وليلة من كل أربع عندها وفي البواقي عندهم من شاء منهم كذا في قاضيخان ولا قسم للزوجات في السفر فله أن يسافر عن شاء منهم والقرعة أولى تطيبها القلوبهن ويصح من ترك القسم لصاحبهن بالمال وبدونه (١) ويصح الرجوع عن الترك ولو جعلت لزوجها مالا أو حطت من مهرها ليزيد في قسمها كان لها الرجوع وكذا لو زاد الزوج في مهرها لتجعل يومها لغيرها ولو أراد أن يستبدل شابة بالقدماء وطلبت أن عسكها بشرط أن يقيم عند الشابة أياما وعندها يوما جاز كما في قاضيخان والاختيار في مقدار الدور إلى الزوج ان شاء أن يقيم عند امرأة ثلاثة أو سبعة فله ذلك وللأخرى مثل ذلك ولا يقيم عند أحدهما أكثر إلا باذن الأخرى والراى في البداية في القسم إلى الزوج ومن فوائد النكاح (٢) حصول الأولاد فقيه تحصيل محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مياهاته والتبرك بدعائهم بعد موته

(١) كما تركت سودرة وجه النبي عليه الصلاة والسلام نوبتها لعائشة رضى الله عنها حين أسنت وخافت فراق رسول الله عليه السلام وعلمت محبته لعائشة رضى الله عنها (منه) (٢) ومن الفوائد المترتبة على النكاح تربية الأولاد بالعلم والعمل والصلاح والتقوى وفي الحديث ان من حق الوليد على والده أن يعلمه الكتاب وأن يحسن اسمه وأن يزوجه إذا بلغر واه أبوهريرة رضى الله عنه كما في الجامع الصغير فلذا ورد تزوجوا الولود فاني مكاثر بكم الامم يوم القيامة (منه)

وطلب الشفاعة (١) بموت الولد الصغير وفي الحديث ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل متمنا غضبا وغيظا ويقول أنا لا ادخل الجنة الا وأبوي هـ فيقول الله ادخلوا أبويه الجنة معه وعن معاذ رضي الله عنه قال رسول الله عليه السلام ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة من الولد الا أدخلهما الله الجنة بفضل رحمته إياهما فقالوا يا رسول الله أو اثنان قال أو اثنان قالوا أو واحدة قال أو واحدة ثم قال والذي نفسي بيده ان السقط ليجر أمه بسرره (٢) الى الجنة اذا احتبسته (٣) ورواه احمد والطبراني وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه سمع رسول الله عليه الصلاة والسلام يقول من كان له فرطان من أمي أدخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة رضي الله عنها فن كان له فرط قال ومن كان له فرط ياموفة قالت فن لم يكن له فرط من أمك قال فان فرط أمي ان يصاوا بمثلي رواه الترمذي وفي الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عنه عمله الا من ثلاثة صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وروى ابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله عنه ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصصنا حصينا من النار ذكره الامام المنذري ومن فوائده كسر الشهوة فقيه تحصن من الشيطان ودفع غوائل الشهوة لان المفسد لدين المرأى في الغلب فرجه وبطنه وقد كفى بالزوج أحدهما قاز وجسه على التحقيق سبب لطهارة القلب ولذلك أمر النبي عليه السلام كل من وقع بصره على امرأة فتاقت اليها نفسه ان يجامعها له لان ذلك يدفع ذلك الوسواس عن النفس ومن فوائده تدبير المنزل لان الرجل لو تكفل بجميع اتقان المنزل لضاعت أكثر أوقانه فلم يتفرغ للعلم والعبادات وأحدهما أني ربا آتينا في الدنيا حسنة المرأة الصالحة ومن فوائده كثرة العشرة (٤) يحتاج اليها في

(١) فلم من هذا ان العزل مكروه حتى ان المؤودة الصغرى كما أن المراد في قوله تعالى واذا المؤودة نسئلت هي المؤودة الكبرى يكفي الاحياء سكن الفقهاء قالوا ان العزل عن الحرة بلا ذنها لا يجوز ومع اذنها يجوز وعن الامة يجوز وعن بعض أئمتنا يجوز والعزل عن الحرة بلا ذنها لان الزمان فاسد ولا خير في الولد الحاصل (منه) (٢) قوله بسرره السر بالضم ما تقطعه الفاقة من سره الصبي والسرة هي الموضع الذي قطع منه السرة والسر كالغيب واحد السرار الكف والجهة وهي خطوطهما كذا افاده في المختار والحمل على كلا المعنيين صحيح والثاني أظهر والله أعلم (نائب زاده) (٣) اذا احتبسته أي احتبست الام الولد الذي سقط في بطنها ولم ترد اسقاطه ثم سقط بسبب من الاسباب من غير صنعها والظاهر أن يكون لفظ الحديث اذا احتبسته بتقديم السين على الباء لكن وجدت النسخة هكذا والله أعلم (نائب زاده) (٤) قال البيضاوي في الغاية القصوى الاشياء التي يجب حفظها في جميع الاديان خمسة وهي الدين والنفس والعقل والنسل والمال انتهى وقد نظم بعضهم هذه لكنه قال انها ستة

قد أجمع الانبياء والرسول قاطبة * على الديانة بالتوحيد في المال وحفظ نفس ومال معهما نسب * وحفظ عقل وعرض غير مبتذل

فزاد العرض لكنه داخل في حفظ النفس في قول البيضاوي والمعنى ان كل ملة كلقت بتوحيد الله تعالى وحفظ النفوس من القتل بغير حق وحفظ العقل الذي هو ملك الدين والدينا وحفظ النسب ولذا حرم الزنا وحفظ المال الذي هو قوام الحياة وحفظ العرض الذي فيه صيانة الدين والدينا (منه)

دفع الشر وروطلب السلامة ومن وجد من يدفع عنه الشر ورسل حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعزة بالكرامة دافع للذل ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ذكره في الاحياء قال في التحفة والنسكاح أولى من التخلي لعبادة النفل وانما كان أولى لعموم منافعه وكثرة مناقبه ولذلك قال في شرعة الاسلام اعلم ان النسكاح من أثقل السنن محلا وأصعب الحقوق قضاء وأعم الامور نفعا وأجزل القضايل أجزافا فانه بموضوعه تحصين الدين وتحسين الخلق ومباهات سيدهم الخلاق وسيرة العورة المعرضة للآفات ومجلبة للغنى والرزق وتسكين لسواد أهل التوحيد انتهى قال في الاحياء وان انت انت الآفات واجتمعت الفوائد بان كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين لا يشغله النسكاح عن الله تعالى وهو مع شاب يحتاج الى تسكين الشهوة فالنسكاح أفضل له من العزوبة وان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له (١) من النسكاح وأظهر الآفات هو الحاجة الى كسب الحرام والاستغالل عن الله تعالى وأظهر الفوائد في النكاح الولد وتسكين الشهوة ولا خير فيما يشغل عن الله تعالى ولا خير في كسب الحرام ولا يفي بتقصان هذين الامرين أمر الولد لان النسكاح للولد سعى في طاب حياة ولده وهو مودة وهذا نقصان في الدين ناجز فحفظه لحياة نفسه وصونهم عن الهلاك أهم والولد ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخرى وذهاب رأس المال فلا تقاوم هذه الفائدة احدى هاتين الآفتين واذا انضاف الى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لتوقان النفس الى النسكاح فان خاف من الزنا فالنسكاح أفضل لانه مردد بين كسب الحرام والزنا وكسب الحرام أهون الشرين وان كان يثق بنفسه انه لا يزني ولكن لا يقدر على غض البصر عن الحرام فترك النسكاح أولى لان النظر حرام والكسب بغير وجه شرعي حرام لكن الكسب يقع دائما وفيه عصيانه وعصيان أهله والنظر يقع أحيانا وهو زنا العين واذا لم يصدقه الفرج فهو أقرب الى العفو من أكل الحرام فينبغي للعاقل ان يوازن الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها انتهى وامل هذا محل ما في الحديث خير الناس بهد المائتين الخفيف الحاذق الذي لا أهل له ولا ولد وقال عليه السلام ياتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يده وجته وأبوه وولده يعبرونه بالفقر ويكلفونه ما لا يطيق فيدخل المدخل الذي فيه يذهب دينه ثم من آداب المعاشرة حسن الخلق معهم واحتمال الاذى منهم ترجماع لمن اقصروا عنهم قال الله تعالى (وعاشر وهن بالمعروف) وآخر ما أوصى رسول الله عليه السلام ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجأ لسانه وخفي كلامه وجعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم لان تكلفهم ما لا يطيقون (٢) الله في النساء فانه

(١) ولعل هذا محل ما قيل الزوج شؤم وفي الاولاد منة قصة والله فرد يجب الفرد فاقدر لو كان في كثرة الاولاد منة ما قيل ما اتخذ الرحمن من ولد وفيه ما فيه فتدبر فيه (منه) (٢) وفي الحديث ثلاث من كن فيه نشر الله عليه كفته وأدخله الجنة رفقا بالضيف وشفقة على الوالدين والاحسان الى المملوك رواه الترمذي عن جابر رضي الله عنه قال في ربيع الاربعين في ذم النساء عن يمين السكرام وياقلمن اللثام

ان النساء شياطين خلقن لنا * نعوذ بالله من شر الشياطين

ان النساء رباحين خلقن لنا * وكلنكم يشتهى شم الرباحين

وأجيب

عوان عندكم أي اسارى أخذتموهن بمهد الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ومن آدابها الملاعبة والمزاح وهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان عليه السلام يمزح معهن وينزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق حتى روى أنه ساق عائشة في العدو فسبقتها يوما وسبها في بعض الايام فقال هذه بتاك وقالت عائشة رضي الله عنها سمعت أصوات اناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال عليه السلام لي أنجبين ان ترى لعبهم قالت قلت نعم فارسل اليهم فجاؤا وقام عليه الصلاة والسلام بين البابين فوضع كفه على الباب ومديده ووضعت زقني على يدي ووجهوا يلعبون وأنا أنظر ووجهل (١) عليه الصلاة والسلام يقول حسبك وأنا أقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فاشار اليهم فانصرفوا وقال عليه السلام أكل الناس اياما أنا أحسنهم خلقا وألطفهم باهله ولكي لا يفرط في الرعاية والمزاح بحيث يسقط هيئته بل يراعى الاعتدال ذكره الامام الغزالي في الاحياء قال في شرعة الاسلام وفي الحديث لا ترفع عصاك عن أهلك وعلق سوطك حيث يراه أهل البيت ويرفق في تاديبهم فاذا حضر بها باذن الشرع نادى يا فلا يباشرها ولا يبسط اليها في آخر ذلك اليوم فانه يبطل فائدة الادب ويكثر السكوت عند هذه انتهى وانما اذن الشرع بضربها في أر بع يضربها على ترك الزينة (٢) بعد طلبها وعلى عدم اجابته الى فراشه وهي طاهرة من الحيض والنفاس وعلى تركها الفصل من الجائبة وعلى خروجهما من مغزله بغير اذنه بغير حق وقد سبق انه يجوز خروجهما بغير اذن الزوج في سبعة مواضع ويضربها أيضا على ترك الصلاة في رواية والاربعة الاول ذكرها مولى خسر وفي درره ثم قال ولا يضربها على ترك الصلاة وعده في الاشبهه من مواضع الضرب وانما يضربها في الاربعة الاول لان فيها حق الزوج وأما الصلاة (٣) خلق الله تعالى امكن قالوا من له امرأة لا تصلي يطقةا وان لم يقدر على اعطائها مهرها ولان يلقى الله ومهرها في عنقه خير له من امساك امرأة لا تصلي لان الصلاة بعد الايمان أفضل مشروع وخير موضوع وعماد الدين وفارق بين الكفر والايمان

الحديث الثالث والثلاثون ﴿

﴿ بارك الله لك أولم ولو بشاة ﴾ ﴿ الرواية ﴾ أخرجه البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه قاله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف حين تزوج وهو واحد المبشرين (٤) بالجنة رضي الله عنه ﴿ اللغة ﴾ بارك من البركة وهي النماء والزيادة والتبريك الدعاء بالخير والبركة يقال بارك الله لك وفيك وعليك وبارك وتبارك

(١) وينظر الى زوجته ينظر الرحمة لاسيما اذا كانت جميلة وفي الحديث ثلاث يزدن في قوة البصر السكحل بالائم والنظر الى الخصرة والنظر الى الوجه الحسن رواه أبو الحسن القراء عن بريرة ذكره في الجامع الصغير (منه) (٢) وعليها أن تتزين له وتتمطر بعطر بخفي ريحه ويظهر لونه وتختضب بالحناء وتكتحل ويجوز أن يضربها على تركها ان أراد الزينة بماله أي ان أراد الزوج الزينة ولا يضربها اذا كانت الزينة مملوكة لها ولا دخل للزوج فيها (منه) (٣) وعلى في النهاية بقوله وانما يضربها لمنفعة تعود اليه لا لمنفعة تعود اليها (منه) (٤) وهم عشرة خلفاء الاربعة وطاحه والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وأبو عبيدة بن الجراح رضوان الله تعالى عليهم أجمعين

الله أي برك مثل قاتل وتقاتل الان فاعل يتعدى وتفاعل لا يتعدى وتبرك به يمين به أو لم بصيغة الامر من الافعال من الوليمة وهي ضيافة تتخذ للعرس (١) والضيافة ثمانية الوليمة للعرس والخرس بضم الخاء المعجمة للولادة والاعذار بكسر الهمزة وبالعين المهملة والذال المعجمة للختان والوكيرة للبناء والنقيصة للقدوم والعقيقة لسابع الولادة والوضيعة بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة للطعام عند المصيبة والسادية بضم الدال وفتحها للطعام المتخذ للضيافة لاسباب وكلم اليست بسنة الاطعام العرس ذكر هذه الثمانية في شرح المشارق لابن الملك وذكرها أيضا الشرنبالي في الاضحية (الأعراب) برك فعل ماض ولفظة الجلالة فاعله ولك متعلق به والجلالة انشائية أو لم بصيغة الامر من الافعال والضمير فيه فاعله والجلالة استثنائية والواو في ولو بشاة عاطفة على نقيض الشرط المذكور على قول البعض تقديره ان لم تكن وليمتك بشاة ولو كانت بشاة او حالية أي أو لم حال كونك مستعينا في وليمتك بشاة أو اعتراضية على قول من جوز وقوع الاعتراض في آخر الكلام والباء في بشاة للاستعانة كما أشرنا اليه ويجوز أن تكون للمصاحبة (البلاغة) ابتداء عليه السلام بالتبريك والبركة هي التماء والزيادة فالدعاء بالبركة يناسب حال المتزوج قالوا وأحسن للابتداء ما نسب المقصود ويسمى براعة الاستهلال وأورد بلفظ الماضي اما للتفاوت واما لظاهر الرغبة فان من أراد وأحب حصول أمر يكثر تصوره وربما تخيل ذلك الامر حاصلًا فيعبر عنه بصيغة الماضي وصيغة الامر حقيقة في الوجوب وقد تستعمل في النذب والاباحة مجازًا بقرينة صارفة عن الحقيقة وكلمة لو تستعمل في غير الماضي لمجرد الوصل والربط دون الشرط اذا جئ بها في مقام التأكيد كما في الحديث وكما في قوله اطلبوا العلم ولو بالصين وكما في قوله تصدقوا ولو بظلم محرق كما ان ان تستعمل في غير الاستقبال لمجرد الوصل والربط دون الشرط نحو زيد وان كثرت له الخيل وعمره وان أعطى جاهائهم مع ان أصل للشرط في الماضي وأصل ان للشرط في الاستقبال (الشرح) جعل الله سبحانه ثمانية وزادة في زواجك لك يا عبد الرحمن اتخذ وليمة للاحباب والاصحاب ولو كانت وليمتك مقرونة بشاة (التفريع) دل هذا الحديث الشريف على أن الدعاء للزوج مندوب قال في شرعة الاسلام ويدعو الرجل لاخته المسلم المزوج بالبركة فيقول برك الله لك وبارك الله عليك وجمع بينكما بخير ولا يقول بالرفاء والبنين فانه من دأب الجاهلية ودل أيضا على ان الوليمة واجبة لظاهر الامر كما ذهب اليه البعض والاكثر ون على انها مستحبة والامر للنذب قيل انها تكون بعد الدخول وقيل عند العقد وقيل عندها واستحب أصحاب مالك أن تكون سبعة أيام والمختار انه على قدر حال الزوج وما قيل قوله عليه السلام ولو بشاة يدل على معنى القلة فضعيف لان كون الشاة عندهم أدنى غير معروف ولان ذكر مسلم في صحيحه

(١) وقد أعرس فلان اتخذ عرسا وأعرس باهله بنى بها والعرس يوزن القفل طعام الوليمة والجمع اعراس والعرس بالكسر امرأة الرجل والجمع اعراس ورنما يسمى الذكر والانثى عرسين والعروس لغة يستوى فيه الرجل والمرأة (منه)

ان عرس صفية كانت بغير لحظ كذا بن ملك والسنة في النكاح الاعلان ليقع الفصل بين النكاح والسفاح
وفي الحديث أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالافوف والوليمة من قبيل الاعلان
وعن الحسن لا بأس (١) بضرب الدف في العرس يشتهر وفي السراجية هذا لما لم يكن له جلاجل ولا يضرب
على هيئة التطريب وقال التور بشق انه حرام على قول أكثر المشايخ وما ورد من ضرب الدف في العرس
كناية عن الاعلان وتماه في البستان قال في شرعة الاسلام وليغتنم المؤمن من اطعام العرس فان فيه
مثقلا من طعام الجنة وقد دعاه ابراهيم ومحمد عليهم ماصلوات الله وسلامه وقال الغزالي في الاحياء ومقتنع
عن اجابة الدعوة ان كان الطعام أو البساط حراما أو فيه منكر من فراش (٢) ديباج أو اناء فضة أو تصوير
حيوان أو شيء من الملاحى واللعب والحزل وكذا اذا كان الداعي ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو متكلفا
طالب المباحات والنظر فلا يجوز الذهاب مطلقا قدوة كان أولا وان لم يعلم فوجدتة فان لم يقدر على تغييره
وكان مقتدى به يجب أن يخرج سواء كان على المائدة أولا وان لم يكن مقتدى به فان كان على المائدة لا يقعد
والا فلا بأس بالعود والا كل انتهى وذلك لان استماع الملاحى والفناء واستعمال شيء من الحرام والنظر
الى اللعب واعانة الظالم كلها حرام وان سمع الملاحى بغتة يكون معذورا ويجب أن يجتهد أن لا يستمع
لقوله عليه السلام استماع صوت الملاحى معصية والجلوس عليها فسق والتذذ بها من الكفر (٣) وهذا
اما تمليط الذنب كما في الاختيار أو الاستحلال كما في السكراني وكذا اجابة المؤمن الى دعوة الظالم منهية
لانها من قبيل الاعانة له قال الله تعالى (ولا تركزوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) ومن الركون اليهم التزني
بزيهم وتعلمهم ذكركم فكيف باجابة دعوتهم قال خياط لابن المبارك أنا أخطيائب الظلمة فهل أكون
من أعوان الظلمة فقال لا إنما أعوان الظلمة من يدع منك الخيط والابرة وأما أنت فن الظلمة وأما اذا لم يكن
فيها شيء من المنكر فلا جابة واجبة عند قوم ومستحبة عند الجمهور اذا كان المدعو هو والمقصود من الطعام
المدعوا ليه قال عليه الصلاة والسلام اذا دعى أحدكم الى كراع (٤) فاجيبوا رواه مسلم عن ابن عمر رضي
الله عنه قال بعض العلماء هذا فيمن ليس له عذر وأما من كان له عذر أو كان الطريق بهيمدا يلحقه المشقة
فلا بأس بالخلف عن الاجابة ذكره ابن الملك ثم الاجابة بتحقيق بالدخول والعود فان لم يأت كل فلا بأس

(١) ومن قال لا بأس بتمسك بهذا الحديث وأما من قال بأنه يكره فتمسك بما روى عن النبي عليه الصلاة
والسلام كل اللهم للمؤمن باطل الاثلاثة تاديبه فرسه ورميه عن قوسه وملاعبته مع أهله وأجاب عن
الحديث بانه كناية عن اظهار النكاح ولم يرد به ضرب الدف يعينه قال الفقيه أما الدف الذي يضرب في
زماننا هذا مع الصيحات والجلجل فكروه بالاتفاق وإنما الاختلاف في الدف في الزمن المتقدم (منه)
(٢) وأما تزني الخاطب بالديباج فكثير بين النساء كما لا يحرم النظر الى النساء اما تزنيهن الا يحرم النظر
الى الخيطان المتزينة كما سبق في هامش الحديث التاسع عشر نقل عن الغزالي (منه) (٣) ويجوز كونه من
الكفران للنعمة لان صرف العبد جميع أعضائه الى ما خلق له من الطاعة شكر فيكون خلافه كفرانا
للنعمة (منه) (٤) السكراع يد الشاة ورجلها وقيل اسم قرية في نواحي المدينة على قدر أميال منها (منه)

(بيان ما في الحديث الثالث والثلاثين والرابع من الرواية واللغة والأعراب والبلاغة) (٢٣٥)

به فلا فضل ان يأكل لو كان غير صائماً ولو كان صائماً وكان نهلاً فان كان قبل الظهر فلا فضل الا كل أيضاً والافلا الا اذا وجد عقوق الوالدين في صوم النفل لا القضاء والسكفارة فعليه الا كل ولو كان بعد الظهر كما في الخلاصة وينبغي أن يجنب عن الدخول بغيرة عوة وفي الحديث المرفوع من دعي فلم يحب فقد عصي الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً وبقي آداب الدعوة والاجابة مذكور في شرح الحديث التاسع عشر (السؤال) فان قلت لم يبين عليه السلام مقدار جماعة حضر والوليمة قلت للإشارة الى ان الوليمة انما كانت على قدر حال الناكح في اليسار والعسر لسكن السنة ان لا يكونوا أقل من أربعة لانه لا بد ان يحضر النكاح خاطب وولي وشاهدان عادلان كما ورد في الحديث والمعتادان من محضر النكاح يحضر الوليمة خصوصاً اذا كانت الوليمة عند النكاح لاقبله ولا بعده وان كان السكك جائزاً كما مر (الفائدة) ومن فوائد الوصلية في الحديث المبالة في الترغيب في اتخاذ الوليمة للعرس ان كانت الشاة معدودة من نفائس الاطعمة يعني اتخاذ الوليمة يا عسر الرحمن ولو كان حصوها محتاجاً الى لحم شاة واحدة فحينئذ يجوز كون الوليمة بما دون الشاة بمقتضى الوصلية من نحو غر أو سويق أو خبز وان كانت الشاة كناية عن القلة كما قال البصير به يكون المراد اتخاذ الوليمة ولو كانت قليلة يكون حصوها بشاة فحينئذ يكون الوليمة بما أكثر من شاة أولى حتى يجوز استقراض الناكح المال ليصرفه الى مصارفه في النكاح فانه ضمانه على الله تعالى ولا يخف من العسر اذا كان من نيته التعفف والتحصن كما ذكره في شرعة الاسلام

الحديث الرابع والثلاثون

(اذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليمط ما كان بها من أذى فليأكلها ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالماء حتى يبلق أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة) (الرواية) أخرجه مسلم عن جابر رضي الله عنه (للغة) وقعت من الوقوع بمعنى السقوط. اللقمة بالضم من لقم من باب فهم بمعنى ابتلع فالقمة مدار ما يبتلع مرة والا ماطة الازالة والاذى المراد منه ما يستقدر منه من نحو تراب ونحوه من الاشياء الظاهرة (الأعراب) اذا أداة شرط. وقعت بصيغة المؤنث الغائب من الماضي لقمة فاعله مضافاً الى أحد المضاف الى ضمير الجمع والجملة شرطية فليأخذها بالفاء الجزائية وصيغة أمر الغائب وهو مع فاعله المضمر جملة جزائية وضمير المؤنث المنصوب مفعول لياخذ فليمط بالفاء عاطفة وصيغة الامر للغائب عطف على لياخذ ما كان الموصول من اذى ظرف مستقر حال من الموصول ولما أكلها بصيغة الامر للغائب عطف على ما قبلها عطف الجملة على الجملة وكذا قوله ولا يدعها للشيطان متعلق بلايضعها وكذا لا يمسح بصيغة النهي عطف على لا يدعها يده مفعول لا يمسح بالمندبل متعلق بلايمسح حتى بمعنى الى متعلق بلايمسح أصابعه مفعول يبلق فانه الفاء للتعايل وجهه لانه لا يدري تعليلية وبيان للنهي عن مسح اليد قبل لعق الاصابع في أي طعام ظرف مستقر خبر لقوله البركة والجملة مفعول لا يدري (البلاغة) التعبير بالماضي في قوله اذ وقعت مع ان المعنى على الاستقبال لجعل ما هو بضد الوقوع كالواقع لان اللقمة لما بها من علة السقوط.

وهي الثقل بصدد السقوط. فهو كقوله ان مت كان كذا والامر بقوله فليأخذها للوجوب على ما هو حقيقة فيه لان تركها اسراف منهى عنه أما الامر بقوله فليعط وقوله ليا كلها فللندب لانه ان أخذها وأطعمها حيوانا لا يكون اسرافا والنهي بقوله ولا يدعم للشيطان للتحريم لانه اسراف واما النهي بقوله ولا يسح فبالنظر الى كون المسح اسرافا يكون للتحريم وبالنظر الى التعليل اللاحق يكون للندب فلا أقل من ان يكون للمكرهة (الشرح) اذا سقطت لقمة أحدكم من يده فليأخذ تلك اللقمة الساقطة ثم ليزل ما اتصل بها من الاشياء المستكرهه وليأكل تلك اللقمة ولا يتركها للشيطان ولا يسح يده وما فيها من آثار الطعام الى ان يعلق أصابعه فانه لا يعلم في أي طعامه البركة فعسى ان تكون البركة فيما مسحه لا فيما كله (التفريع) دل الحديث الشريف على ان أخذ اللقمة الساقطة سنة وانما كان تركها للشيطان لان فيه اضاعه نعمة الله تعالى ولان المانع من أخذها السكر غالبا والاول اسراف منهى عنه قال الله تعالى (كلوا واشربوا ولا تسرفوا) والمسرف أخ للشيطان قال الله تعالى (ان المبذرين كانوا اخوانا للشياطين) والسكر (١) أيضا منهى عنه قال عليه السلام لا يدخل الجنة من كان في قلبه خردلة من كبر ودل أيضا على ان مسح اليد قبل لعق الاصابع من قبيل الاسراف وسبب عدم نيل البركة والمراد بالبركة الغداء والقوة الحاصلة للبدن المصروفة في طاعة الله وان لعق الاصابع المتلطخة بالطعام سنة وسبب انيل البركة وكذا حق القصعة فان القصعة تستغفر لمن لعقها قال في شرعة الاسلام ويلتقط ما سقط من الخوان ويرفع ما سقط من يده فان بركة ذلك تظهر في أعقابها فان ترك ذلك كله الشيطان (السؤال) فان قلت كيف يصح اطلاق قوله عليه السلام فليعط ما كان بها من أذى فليأكلها مع ان الأذى يحتمل ان يكون نجسا كالعذرة والدم ونحوهما فالتعريف المراد من الأذى غير النجس كما أشرنا اليه في شرح الحديث وأما اذا سقطت اللقمة في النجس فان أمكن تطهيرها فتؤكل والا فطعم الحيوان كما هو المعروف في الشرع فان قلت عدم المسح كان مغيا بلعق الاصابع واذا وجد اللعق انتهى المغيا وهو عدم المسح واذا انتهى عدم المسح لم يوجب وجوب المسح والالزام ارتفاع التقيضين فلزم وجوب المسح مع انه لم يجب لجواز الغسل بل هو سنة قلت المغيا بلعق الاصابع هو النهي عن المسح لعدم المسح فاذا وجد اللعق انتهى النهي واذا انتهى بقي جواز المسح لا وجوبه فلا ينافي جواز الغسل كما اذا قلنا النهي عن الغسل في الوقت المكروه مغيا بعماد الوقت فاذا خرج الوقت انتهى النهي ولا يلزم وجوب وجود الغسل في الوقت الغير المكروه بل يجوز وجوده ووجود غيره من الفائتة والوقتية والمنذورة فان قلت أطلق الاصابع فلم يعلم عدد الملعوقة منها قلت قد علم في الشرع ان الاداب أن يأكل بثلاث أصابع الا بهام والمسبحة والتي تليها ولا يأكل بالابهام والمسبحة لانه لا كفاية فيهما أولا فانه نوع تكبر ولا بالخسة لانه يدل على الشره والحرص فلاضافة في أصابعه للعهد والمعهود في الشرع هو الثلاث

(١) السكر رؤية النفس فوق المتكبر عليه وهو حرام ورذيلة في العباد والتكبر اظهار التكبر موجودا أو معدوما حقا أو باطلا قول أو فعل والاستكبار يختص بالباطل والتكبر حرام الاعلى المتكبر والاعند القتال والاعند الصداقة (منه)

المذكورة لكن اذا تلطخت غير الثلاث من الاضباع بجري حكم اللعق فيها أيضا حذر عن الاسراف ورجاء لنيل البركة لان التعليل المذكور في الحديث شامل لما ذكرنا **﴿الفائدة﴾** ويفهم من افراد اليد في الحديث ان السنة أن يأكل بيد واحدة وهي اليمين وفي الحديث كل يمينك وكل يمينك لئلا يكونوا ولا بأس بان يستعين بيساره في الاكل عند الحاجة كما وقع منه عليه السلام ومن الفوائد التي تفهم من الحديث الشريف بطريق الدلالة اكرام الخبز فانه اذا لم يرفع اللقمة الساقطة فلزم رفع الخبز الساقط بالطريق الاولى فيلزم اكرامه باقصى ما يمكن ومن اكرامه التقاط السكره وكسره باليدين وعدم وضع القصة عليه وعدم مسح السكين والاصبع به الا ان يأكل كل بعد المسح

﴿الحديث الخامس والثلاثون﴾

﴿من أحب ان يكثر الله خير بيته فليتوضأ اذا حضر غذاؤه واذارفع﴾ (الرواية) أخرجه ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه كما في الجامع الصغير وزاد في الجامع الكبير ابن حبان **﴿اللغة﴾** والمراد بخير بيته النماء والزيادة والفوائد التي تسكون في طعام بيته ويحجب الخبير بمعنى المسال كما في قوله تعالى (ان ترك خيرا الوصية) الآية والمراد بالتوضؤ غسل اليدين قبل الطعام وغسل اليدين والقدم من الدسومة بعد الطعام والغذاء بالغين المعجمة والذال المهملة الطعام الذي يؤكل في الغدوة وهو ضد العشاء لانه الطعام الذي يؤكل في العشاء ومنه قوله اذا حضرت العشاء والعشاء أى الطعام والصلاة قدمت العشاء على العشاء لان الطعام المخلوط بالصلاة خير من الصلاة المخلوطة بالطعام والغذاء بكسر الغين والذال المعجمتين ما يتغذى به من الطعام والشراب يقال غذوت الصبي اللبن من باب عدا أى ربيته ولا يقال غذيته بالياء مخففا ويقال غذيته مشددا عين فعله **﴿الاعراب﴾** كلمة من اسم شرط مبتدأ أحب ماض من الافعال فاعله ضمير راجع الى من والجملة فعل الشرط ان مصدرية يكثر من الافعال بصيغة المعلوم ونقطة الجلال فاعله والجملة بتأويل المصدر مفعول أحب خير بيته مركب اضافي مفعول يكثر فليتوضأ بالفاء الجزائية وصيغة الامر للغائب والجملة جزائية وخبر المبتدأ فعل الشرط على الصحيح من الاقوال الثلاثة من مثله كما مر غير مرة اذا ظرفية متعلق بقوله ليتوضأ وجملة حضر غذاؤه مضاف اليه للظرف واذارفع عطف على اذا حضر ورفع بصيغة الماضي المجهول مع فاعله المضمر جملة مضاف اليه للظرف **﴿البلاغة﴾** أحب في معنى الاستقبال ويؤيده قوله ان يكثر بكما ان المصدرية لانها مختصة بزمان الاستقبال لكن التعبير بلفظ الماضي لظاهر الرغبة منه عليه السلام في حصول تلك المحبة من الامة ليصلوا الى فوائد دجاجة ولسا كان حضور الغذاء ورفعها واقعا بلا شبهة لا احتياج البشر الى الاكل والشرب ذكر اذا الدالة على كون الحضور والرفع محققا دون كلمة ان لانها تستعمل في المعاني المحتملة المشكوكة ولذلك كثر استعمال الاول في كلام الله تعالى دون الثاني الا بطريق الحكاية عن الغير أو بضرب من التأويل **﴿الشرح﴾** من أراد على وجه المحبة ان يكثر الله ويزيد فوائده وبركة طعامه بان يجعل سبيل اللذات وتقوية للعبادات والاخلاق المرضية والافعال السنية فليغسل يديه وقت حضور طعامه ثم يغسل يديه وفمه من الدسومة والريح ونحوه **﴿التفريع﴾** دل الحديث الشريف على

ان غسل اليد قبل الطعام وبعده أمر مرغوب قال في الاحياء ان النبي عليه الصلاة والسلام قال الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم كذا رواه القضاعي من رواية موسى الرضائي عن آباءه متصلا وهو في المعجم الاوسط للطبراني عن ابن عباس رضي الله عنه الوضوء قبل الطعام وبعده ينفي الفقر وفي سنن أبي داود والترمذي من حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وروى الترمذي في الشمائل عن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال قرأت في التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت للنبي عليه السلام وأخبرته بما قرأت في التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وهذا محتمل ان يكون إشارة منه عليه السلام الى تحريف ما في التوراة و يحتمل ان يكون إيماء الى ان شرعته عليه السلام زادت الوضوء قبله أيضا استقبالا للنعمة بالطهارة المشعرة بالتعظيم على ما ورد بعثت لاتم مكارم الاخلاق وبهذا يدفع ما قال الطيبي من ان الجواب انما هو بأسلوب الحكيم ومعنى بركة الطعام من الوضوء قبله النمو والزيادة فيه نفسه وبعده النمو والزيادة في فوائده وآثاره بان يكون سببا لسكون النفس وقرارها وسببا لاصناف الطاعات وانواع العبادات والاخلاق المرضية والافعال السنية وجعله نفس البركة في حديث سلمان رضي الله عنه المبالة والـ (١) فالمراد انما نشأ عنه ذكره في شرح الشمائل لكن في السكوكب المنسب في شرح الجامع الصغير ان حديث من أحب ان يذكر الله خير بته الخ ضعيف وضعفه ابن حبان والذهبي وكان سفيان (٢) الثوري رحمه الله تعالى يكره غسل اليد قبل الطعام وكان يكره ان يوضع الرغيف تحت القصعة وفي سنن أبي داود والترمذي من حديث سلمان رضي الله عنه ضعيف قال القرطبي قد ذهب قوم الى استحباب غسل اليد قبل الطعام وبعده لما في الترمذي من حديث سلمان رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم لا يصح شيء منها وكره الغسل قبله كثير من أهل العلم منهم سفيان ومالك والليث وقال مالك هو من فعل الاعاجم واستحجوه بعده قلت حديث بركة الطعام الوضوء قبله الخ قال أبو داود ضعيف وخرجه شيخنا في الجامع الكبير وانظره بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده انتهى كلام السكوكب المنسب وقد ذكر المصنف في الحديث الثالث (٣) ما يتعلق بهذا المقام **(السؤال)** فان قلت لم يحتمل الوضوء في الحديث الشرعيف على الوضوء الشرعي كما حمله عليه بعض الشافعية قلت لانه خلاف ما صرح به أصحاب المذهب من أن الوضوء الشرعي ليس بسنة عند الكل لما روى الترمذي في الشمائل عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء فقرب اليه الطعام فقالوا ألا ناتيك بوضوء قال انما أمرت بالوضوء اذا قمتم الى الصلاة أي انما أمرت بالوضوء الشرعي

(١) أي وان لم نقل المبالة اختل الكلام لان المراد انما نشأ عنه (نائب زاده) (٢) لكن الحنفية ذهبوا الى سنية غسل اليدين الى الرسغين قبل الطعام وبعده كما ذهب المصنف في شرح الحديث الثالث وكذا ينبغي غسلهما في مباشرة كل عمل شريف باليد لانها آلة التنظيف ففيه تعظيم لذلك العمل فيكون نوعا من الشكر فتحصل البركة (منه) (٣) وهو حديث اذا استيقظ أحدكم من نومه الخ (منه)

إذا قامت إلى الصلاة أي وما في معناها فإنه يجب الوضوء عند سجدة التلاوة ومس المصحف وإرادة الطواف ولعله عليه الصلاة والسلام بنى الكلام على الأعم الأغلب وكان عليه السلام علم من السائل أنه اعتقد أن الوضوء الشرعي قبل الطعام واجب مأمور به فتفاد على طريق الأغلب حيث أنى بادة الحصر وأسند الأمر إليه تعالى وهو لا ينافي جوازه بل (١) استحبابه فضلاً عن استحباب الوضوء العرفي سواء غسل يديه عند شربه وعه في الأكل أولاً ولا يظهر أنه ما غسله اليان الجواز مع أنه عليه السلام أكد نفي الوجوب المفهوم من جوابه وبالجملة لا يتم استدلال من احتج به على نفي الوضوء مطلقاً (٢) قبل الطعام مع أن في السؤال إشعاراً بأنه كان الوضوء عند الطعام من دأبه عليه السلام (الفائدة) قد علمت من الحديث الشريف فائدة الوضوء قبل الطعام وبعده وهي أن خير البيت والحكمة في غسل اليد قبله لأن الأكل بعد غسل اليدين يكون أهناً وأمرأً ولأن اليد لا تخلو عن التلوين في تعاطي الأعمال فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة لأن الأكل يقصد به الاستعداد على العبادة فهو جدير بأن يجري مجرى الطهارة من الصلاة فيبدأ بغسل اليدين وفيه معرفة قدر النعمة فيكون من قيل الشكر فيكون سبباً لزيادها قال الله تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم) وفائدة الوضوء بعد الطعام الطهارة من الدسومات وفيه سلامة من الآفات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بات وفي يده غمر فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه أخرجه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وفي رواية الطبراني وفي يده ريح غمر فأصابه وضوح قوله فأصابه شيء أي من ائذاء الهوام وقيل من الجان وقيل من البرص ويؤيد الأخير ما في رواية الطبراني من قوله وضوح لأنه بمعنى البرص وإنما يستحق لوم نفسه لأنه يكون مقصراً في غسل يده من الغمر وهو بفتحتين بمعنى الدسم والوسخ فيكون نفسه سبباً لما أصابته من الآفات وربما أصابت دسومة يده ثياباً فتقطعها القارة وبالجملة أن في غسل اليد بعد الطعام نظافة وهي من الإيمان وسلامة عن الآفات العارضة للشباب والابدان ومبنى الدين على النظافة عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً تنظفوا بكل ما استطعتم فإن الله بنى الإسلام على النظافة ولن يدخل الجنة إلا كل نظيف ومن ثمة سنت خصال الفطرة العشرة وهي قص الشارب وأعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنظيف البطن وحلق العانة وانتقاص الماء يعني الاستنجاء قال الراوي ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة وقد سبق شرح هذه الخصال من المصنف رحمه الله في الحديث الرابع فارجع إليه فإن فيه تفصيلاً مقنعاً لطالبه

(١) وهو أي نفيه عليه السلام اعتقاد الوجوب في السائل لا ينافي جوازه أي جواز الوضوء الشرعي فضلاً عن استحباب الوضوء العرفي وهو غسل اليدين بعد الطعام وتركه غسلهما أي يجوز أن يكون تركه غسلهما تماماً كيد نفي الوجوب المستفاد من جوابه عليه السلام (نائب زاده) (٢) أي سواء كان الوضوء شرعياً أو عرفياً وقوله كان الوضوء أي الشرعية لسكونه على زعم السائل فلا يلزم كونه دأبه كما لا يلزم نفيه أي الشرعي (منه) وفي الحديث أن الشيطان حساس لحاس فحذروه على أنفسكم من بات وفي يده ريح غمر فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه رواه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه (منه)

﴿ الحديث السادس والثلاثون ﴾

﴿ حق المسلم على المسلم ست إذا لقيته فسلم عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استنصحك فانصح له وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه ﴾ (الرواية) أخرجه البخاري ومسلم وفي رواية للبخاري والنسائي حق المسلم على المسلم خمس الخ وهي ما عدا قوله وإذا استنصحك فانصح له (اللغة) المراد من الدعوة أعم من الدعوة إلى الطعام أو إلى العانة له والنصيحة هي إرادة الخير للغير والمشهور أنها إرادة بقاء نعمة الله تعالى على أحدٍ مما له فيها صلاح أو حذوهم والعطاس من العطسة يقال عطس يعطس بضم الطاء وكسر ها والمعطس بوزن المجاس الأنف وتسميت العطاس الدعاء له وكل داع بخير فهم وسميت بالسين والسين قال ثعلب المختار أن يكون بالسين المهملة وقال عبيد الشين أعلى في كلامهم والاغلب تسميت العطاس بالمعجمة أن يقول له يرحمك الله (الاعراب) حق المسلم مركب اضافي مبتدأ والاضافة بمعنى اللام على المسلم ظرف مستقر صفة لحق ست خبره ومميزه محذوف أي خصال ولذا أنت ست إذا أداء شرط وجملة لقيته فعل شرطية وجملة فسلم جزاء الشرط عليه متعلق بسلم وكذا الاعراب في الجملة الآتية المعطوفة وقوله فحمد الله جملة معطوفة على جملة عطس (البلاغة) والاصل في الخطاب أن يكون لمعين وقد يترك إلى غير معين فيكون عاما لكل مسلم وإن كان خطابه عليه السلام لمعين من أصحابه يصح أن يكون عاما أيضا لأن حكمه عليه السلام على واحد من المسكفين كحكمه على الجماعة وقد تقرر أن خصوص السبب وتقييمه لا يتنافى عموم الحكم وإطلاقه واستعماله إذا في المواضع الستة لعامة وقوع مدخولها وتحقيقه فيكون في حكم مجزوم الوقوع (الشرح) حق المسلم على المسلم ست خصال إذا لقيته أيها المسلم فابدأه بالسلام قبل الكلام وإذا دعاك إلى طعام أو إلى حاجة من الخواص الدينية المشروعة والدينية الأخرى فاجبه وإذا طلب منك النصيحة على طريق المشورة فأرشدته إلى ما هو خير وإذا عطس وحمد الله عقيبها فدع له بقلبك يرحمك الله وإذا مرض فاذهب إلى عيادته وإذا مات فاتبع جنازته (التفريع) دل الحديث الشريف على أن هذه الأمور الستة من فروض الكفالية فإذا فعلها بعض أهل الإسلام سقطت عن الباقي والآخر كما قال به الشراح الأول من تلك الأمور السلام قالوا إن ابتداء السلام وإن كان سنة فهو أفضل من رده ونظيره الوضوء قبل دخول (١) الوقت مندوب والسكينة أفضل من الذي بعده وفي الحديث البادي بالسلام يرى من الكبر وفي حديث آخر لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم كافي للمشكاة وتصيل الكلام في حق السلام قدم في الحديث التاسع عشر والثاني من تلك الأمور راجبة الدعوة قال ابن الملك وهي واجبة عند قوم ومستحبة عند آخرين ويؤيد الوجوب ما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه مرفوعا من دعي فلم يحب فقد عصي الله ورسوله إذ لا وعيد إلا على ترك الوجوب وما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه إذا (١) وكذا إبراهيميون عن دينه كالأمر بعضهم مندوب السكينة أفضل من الانتظار إلى وقت يسره معانه واجب بقوله تعالى وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة (منه)

دعى أحدكم فليجب إذا أمر فيه للوجوب وأما يجب أو يستحب إذا كان المدعو هو المقصود من العلماء المدعوا إليه ولم يكن هناك من يتأذى بحضوره ولا شيء من المنكرات والأفلا والكلام في الإجابة قد مر في الحديث الثالث والثلاثين والثالث من تلك الأمور النصيحة له إذا طلبها لكن التقييد بقوله إذا استنصحتك يجعل وجوب النصيحة أكد لأن نفس النصيحة وهي إرادة الخير للمسلم واجب سواء وجد الاستنصاح منه أولا ماروى مسلم عن عبيد بن الدار رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدين النصيحة ثلاثا قلنا لمن يا رسول الله قال لله ولرسوله ولكتاباه وللمسلمين وعامة تهم وعن حذيفة رضى الله عنه قال عليه الصلاة والسلام من لا يهتم أمر المسلمين فليس منهم ومن لم يصبح ويس ناصحا لله ولرسوله ولكتاباه ولا مامه ولعامة المسلمين فليس منهم وحضر الدين على النصيحة في الأول وذكر الوعيد الشديد في الثاني يدل على أنها واجبة مطلقا ثم النصيحة للمسلم لم يرشده إلى مصالحه في أمر آخرته وديار وعاتته عليه بالقول والفعل ونشر عورته وسد خلته ودفع المضار عنه وجلب المنافع له وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليه وتوقيره أن كان كبيرا والرحمة له أن كان صغيرا وأن يحب له ما يحب لنفسه والذب عن ماله وعرضه وغير ذلك هذا البيان نافع في هذا المقام لكن لا بأس علينا في أن نبين معنى النصيحة لله ولرسوله ولكتاباه ولائمة المسلمين لكونه نافعا في الدين أما النصيحة لله فالإيمان به ووصفه بصفات الكمال ونزاهته عن سمات النقصان والقيام بطاعته والاجتناب عن معصيته وموالات (١) من والاه ومعاداة من عاداه والإخلاص (٢) في جميع الأمور ودعوة الناس إلى جميع ذلك (٣) وهذه النصيحة ونفعها أرجح إلى العبد نفسه فانه غنى عن العالمين وأما النصيحة لرسوله فتصدقه فيما جاء به من عند الله وطاعته في أمره ونهيه وموالات من والاه ومعاداة من عاداه واعظام حقه واحياء سنته والتأديب بأدبه ومحبة أهل بيته (٤) وأحبابه ونحو ذلك وأما النصيحة لكتاباه فالإيمان بأنه كتاب الله وتزويله والتصديق بما فيه وتعظيمه وتلاوته حق تلاوته والاغتنام بمواعظه والعمل بمحكمه والتسليم بمشاهبه وأما النصيحة للائمة المسلمين فاعانتهم على الحق واطاعتهم فيه وترك الخروج عليهم وتأليف قلوب الناس بطاعتهم وإن كان أراد منهم علماء (٥) الذين فالنصيحة لهم قبول ما رويوه وتقليد ما

(١) أى اتخاذه من يحب الله وليا وصديقا وقوله ومعاداة من اتخا أى اتخاذه من يعادى عدوا ومبغوضا (٢) وفي الحديث اخلص دينك يكفيك العمل القليل (منه) (٣) وفي الحديث خير جاسائكم من ذكركم الله وثيقته وزاد في عمادكم منطقته وذكركم الآخرة عمله كذا رواه الحكيم عن ابن عساکر (٤) وعن علي رضى الله عنه قال رسول الله عليه السلام أثبتكم على الصراط أشدكم حبلا هل يبق وأحبابي رواه ابن عدى (منه) (٥) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال عليه السلام خيار أمتي علماء وأما خيار علماءهم أرحمهم وألوان الله ليعفوا للعالم أربعين ذنبا قبل أن يعفوا للجاهل ذنبا واحدا ألوان العالم الرحيم يحبى عيوبهم والقيام وان نوره قد أضاع يمشى فيه ما بين المشرق والمغرب كما يمشى عالم الكوكب الدررى رواه أبو نعيم (منه)

في الاحكام واحسان الظن بهم ونحو ذلك والرابع من تلك الامور التشميت له اذا عطس فحمد الله وهو واجب عن أبي موسى رضي الله عنه مرفوعا اذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته وان لم يحمد الله فلا تشمته رواه مسلم وعن أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه شمت أخاك ثلاثا فان زاد فهو زكاه رواه أبو داود وعنه أيضا أن رسول الله عليه السلام اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وحفظ بها صوته فعلم ان رفع الصوت مخالف للادب وان المسنون وضع اليد أو الثوب على الفم ثلاثا ينتشر البزاق والمخاط في المجلس فيمتد ذي أهله وتنكبيس الرأس عند العطاس والمستحب للعاطس التحميد في كل مرة بالغاما بلغ وأما على السامع فالتشميت ليس بلازم اذا زاد على الثلاث فاذا شمته فعليه ان يقول يديكم الله يصلح بالكم وفي سرعة الاسلام ويشتت العاطس مرتين فاذا عطس الثالث فليقل انه مزكوم وفي بعض الحديث اذا زاد العاطس على ثلاث فان شمت شمته وان شمت فلا وكانت اليهود يتعاطسون عند النبي عليه السلام فقال عليه السلام يديكم الله يصلح بالكم وقد عطس عليه السلام فقال له اليهودي يرحمك الله فقال عليه السلام هداك الله فاسلم اليهودي وانما كان المستحب للعاطس التحميد لان العطاس حيث لا عارض من زكاه او نحوه انما ينشأ من خفة البدن وخياؤه عن الاخلاط المشغلة عن الطاعة فيكون نعمة فحمد الله على نعمته وأما التثاؤب فانه انما ينشأ عند صد ذلك فيكون من الشيطان ولذلك ورد في الحديث اذا تثاؤب أحدكم في الصلاة فليكنظم ما استطاع ولا يقل هاهي فان الشيطان يضحك منه وورد ايضا ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب كما في شرح المشكاة والطر بقة والخامس من تلك الامور العيادة عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام من عاومر يضا لم يزل في حرقة الجنة حتى يرجع رواه مسلم وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يعود مريضا مسميا الا خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يصبح ومن آتاه مصيحا خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يمسي رواه أبو داود ومن السنة ان ينفس له في أجله ويشره بطول العمر وسرعة الصحة والسلامة عن أبي سعيد قال قال رسول الله عليه السلام اذا خاتم على المريض فنفسوا له في الاجل فان ذلك لا يرد شيئا وهو يطيب نفس المريض رواه الترمذي ومن السنة ان يأمر المريض ان يدعو له عن النبي عليه السلام قال اذا دخلت على مريض فمره برعولك فان دعاه كدعاء الملائكة رواه ابن ماجه كما في الجامع الصغير ثم السنة في العيادة ان يعود يوما ويترك يومين وان يقعد عند ركة المريض دون راسه ولا ينظر يمنة ويسرة ولا يكثر النظر الى المريض ولا يجرد النظر الى وجهه ولا يعبس وجهه ولا يتحدث الا بما يعجبه ولا يدخل عليه ثياب نفيسة ولا خلقة وسخة ويخفف الجلوس (١) عنده ويدعوه بالشفا ويضع يده على جبهته أو على يده وفي الحديث ما من مسلم يعود مريضا فليقول سبع مرات أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك الا عافاه الله من ذلك المرض رواه الترمذي

(١) وفي الحديث أفضل العيادة أجرا سرعة القيام من عند المريض رواه الديلمي عن جابر

رضي الله عنه (منه)

والنساء وابن ماجه وابن حبان عن ابن عباس رضى الله عنهما والسادس من تلك الامور الستة اتباع
الجنائز عن أبي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتبع جنازة مسلم ايماناً واحتساباً
وكان معها حتى يصلى عليه او يفرغ من دفنها فانه يرجع بغير اطين كل قبر اط مثل أحد ومن صلى عليه سأم
رجع قبل أن تدفن فانه يرجع بغير اطين وفي الحديث من تبع جنازة وحملها ثلاث مرات فقد قضى ما عليه
من حقها وفي رواية من حمل من جوانب السرير الاربع غفر له (١) أو بعون كبيرة وعن علي رضى الله عنه
فضل الماشي خلف الجنازة على الماشي (٢) أمأها كفضل المسكتوبة على التطوع كافي الجامع واتباع
الجنازة أفضل من النوافل اذا كان للجوار أو التراب أو الصلاح المشهور والا فالنوافل كما في القنية
ويستحب لمن يتبع الجنازة أن يكون مشغولاً بذكر الله والفكر فيما يليق بالميت وان هذا عاقبة أهل الدنيا ولا
يرجع عن الجنازة قبل الدفن بغير إذن أهلها كما في الظهيرية ورفع الصوت بالذكركر قدام الجنازة يكره كراهة
تحريم كما في الفتاوى الصغرى وقيل هو ترك الاولى وبذلك كره في نفسه وقد جاء سبحانه من قهر العباد
بالموت وتفرّد بالقاء سبحانه الذي لا يموت كما في البزازية ويكره اتباع النساء (٣) الجنائز كراهة تحريم
كما في التتارخانية ان كانت مع الجنازة نائمة زجرت فان لم تنزجر لا بأس بالمشي معها وينسكب بقلبه ولا
يترك السنة لما اقتزن بهما من البدعة كما في البزازية وان كان الميت عالماً أو زاهداً فقد استحسّن بعض
المتأخرين النداء في الاسواق بجنازة وهو الاصح كذا في التتارخانية لان فيه تكثير الجماعة والمستغفرين
له وتحريم الناس على الطهارة والاعتبار به وليس ذلك نهي الجاهلية وانما كانوا يبعثون الى القبائل ينعون
مع بكاء وهو مكر وهه بالاجماع ذكره الزيلعي وابن النجيم في البحر وقول بعضهم انه مكر وه ليس يصح
ويكره أن يقول الرجل استغفر والله غفر الله لكم ذكره قاضي خان والسنة الاسراع بالجنازة دون الخجب
وفي الحديث أسرعوا بالجنازة فان ترك صاحبها فخيرت قد منوها اليه وان ترك سوى ذلك فشر تضعونه عن
رقابكم اذا بلغوا الى قبره يكره أن يجاسوا قبل أن توضع عن أعناق الرجال واذا وضعوا يكره القيام بل جلسوا
كذا في النهاية (السؤال) فان قلت المسلم المذكور في الحديث الشريف مطلق فيشمل المبتدعة مع ان
تعظيم أهل البدع منهى عنه والحقوق الستة المسدورة مشعرة بالتعظيم قلت المطلق انما يجري على اطلاقه
اذا لم يمنع مانع فالمراد بالعلم الفرد الكامل منهم وهو كل من ليس في اعتقاده بدعة بل في عمله ايضاً ولذا قال
في شرح المشكاة يستثنى منه أهل البدع فان قلت التسميم عند الملاقات هل هو على عمومها قلت بل فيه
مستثنى وهو ماذا من يقوم باكلون وهو غير محتاج الى الطعام أو علم انهم لا يدعونه لا يسلم وكذا لا يسلم على
الشيخ الممازح أو الكذاب أو اللاغى ومن يسب الناس في الاسواق لم يعرف توهمهم فان قلت هل

(١) وفي الخبر أول تحفة المؤمن اذا مات أن يفقر الله لكل من شيع جنازته (منه) (٢) وعن الثوري
ينبغي للعاقل اذا مضى عليه عمر النبي عليه السلام أن يهيئ كفته والموت غير بعيد قيل لاعراني ما سبب
موت أهلك قال حياته (منه) (٣) ومن الامور المختصة بالنساء انهن لا يتبعن الجنازة وان كانت الجنازة
أنثى وكذا لا يؤم في صلاة الجنازة لاسكتها لوقعت سقط الفرض بصلاتها (منه)

الاجابة الى الدعوة عامة قلت يستثنى منها دعوة الظالم الى الاعانة له في ظلمه ودعوة من في الاجابة الى
 دعوته يلزم فعل الحرام فان قلت هل النصيحة واجبة عموما قلت يستثنى منها استنصاح الظالم في طريق
 ظلمه فيكون الدال عليه كغفاله فان قلت فكيف عموم التشميت قلت يستثنى منه ما اذا عطس فلم
 يحمد الله جرحا ولا يجوز أن يقول له يرحمك الله ان حمدت كما صدر عن عمر رضي الله عنه فان قلت فكيف
 عموم العيادة قلت اختلف في عيادة الفاسق والاصح لا بأس به الا انه مسلم كما في العنايات وكذا اختلف
 في عيادة الجوسي قيل لا يعود له لا نه أبعد عن الاسلام من أهل الكتاب وقيل يعود له لان فيه اظهار
 محاسن الاسلام وترغيبه وتاليقته وقد بنا اليه فان قلت فكيف عموم اتباع الجنائز قلت لا يتبع جنازة
 من قتل أحد أبو يه ولا يصلي عليه وكذا قاتل نفسه لا يصلي عليه وهو قول أبي يوسف وهو الاصح كما في
 غاية البيان ويصلي عليه لانه فاسق وهو قول أبي حنيفة ومحمد وهو الاصح كما في النهاية ويؤيد قول
 أبي يوسف ما في مسلم عن جابر رضي الله عنه أن النبي برجل قتل نفسه فلم يصلي عليه وهو أعظم وزمان
 القاتل غيره كما في قاضيخان (الفائدة) وفي معنى السلام ثلاثة وجوه أحدها السلامة لك ومعه ويكون
 مصدرا كاللذان واللذان الا انهما مصدران من الثلاثي المجرى والاولان من المزيد والثاني السلام على
 حفظك عن موجبات قصورك وعلى مراعات جميع أمورك ويكون السلام اسم الله والثالث ان
 السلامة بمعنى المسالمة له والاعتقاد ذكره في الشفاء قال في شرعة الاسلام ثلاثة لا يعادون صاحب الرمد
 وصاحب الضرر وصاحب الدم والسنة في حمل الجنائز ان تضع مقدم الجنائز على يمينك ثم مؤخرها
 على يمينك ثم مقدمها على يسارك ثم مؤخرها على يسارك ايثارا للتيامن وهذا في حالة التناوب وهذا
 الاسلوب قول أبي حنيفة والخطاب منه لا يي يوسف وقال أبو يوسف رأيت أبا حنيفة يفعل هكذا كذا
 في النهاية ومن السنة القيام عند رؤية الجنائز لما روى البخاري عن جابر رضي الله عنه قال مررت بجنائز
 فقام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقمنا معه فقلنا يا رسول الله انها يهودية فقال ان الموت فزع فاذا رأيت
 الجنائز فقوموا فيكون علة القيام للجنائز تهويل الموت لا تبجيل الميت وزاد في شرعة الاسلام ويقول بعد
 القيام للجنائز هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله اللهم زدنا إيماناً وتسليماً وقال القاضي عياض
 القيام منسوخ لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال كان النبي عليه السلام يقوم عند رؤية الجنائز ثم
 تركه وكذا قال شارح المنية ولا يجوز القيام عند رؤية الجنائز والا حاد في ذلك منسوخة وقال
 النووي المختار انه غير منسوخ والامر بالقيام للندب وقعوده عليه السلام لبيان الجواز ولا يصح دعوى
 النسخ لان النسخ انما يكون اذا تعذر الجمع وهما هو ممكن ذكره ابن الملك في شرح المشارق (تلييه)
 قال الغزالي والبغوي لا يعاد المرء بعد ايام من مضى ثلاث ليال لما روى ابن ماجه والبيهقي عن أنس
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعود مرء بعد ثلاث أي ثلاث ليال وقال الجمهور
 العيادة لا تتقيد بزمان لا طلاق قوله عليه السلام عودوا مرء بعد ثلاث أي ثلاث ليال وقال الجمهور
 جدا تفرد به سلمة بن علي وهو متروك ويجوز عيادة الكتابي لما روى ان يهوديا مرض بجوار النبي صلى

الله عليه وسلم فقال قوموا بنا نعود جانا اليهودى فعادته فقع عند رأسه وقال قل لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فنظر المريض الى أبيه فقال له أبوه أجبه فاجبه وشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ثم مات فقال النبي عليه السلام الحمد لله الذى ألقبني نسمة من النار ذكره الزيلعي ويستحب التعزية (١) للرجال والنساء الى ثلاثة أيام والتعزية في اليوم الاول أفضل ويكره للمعزى ان يعزى ثانيا كما في البحر وكره التعزية عند القبر كما في القنية والتعزية الترغيب في الصبر وان يقول أعظم الله أجرك وأحسن عزاك وغفر لمتك ان كان الميت مكلفا والا فلا يقول وغفر لمتك كما في شرح المنية ويقول في تعزية الكافر أخلف الله عليك خيرامنه وأصلحك أى بالاسلام ورزقك ولداسلاما لان الخيرية تظهر به كذا ذكره الزيلعي قال في شرعة الاسلام التعزية تسكين قلب المصاب بالموعظة الحسنة واعلامه بحزبيل الثواب وبصافح المعزى فان ذلك سكن لقلبه انتهى

﴿ الحديث السابع والثلاثون ﴾

﴿ ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول ان الله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيرامنها الا أجره الله في مصيبتيه وأخلف له خيرامنها ﴾ (الرواية) أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي كلهم عن أم سلمة رضي الله عنها (اللغة) المصيبة ما يصيب الانسان من مكر وه عظيم كان او صغيرا دينيا أو دنيوا يسواء كان في بدنه أو في أولاده أو في ماله أو في متعلقاته من الأهل والأحباب ومعنى ان الله أى مخلوقون لله ومعنى انا اليه راجعون ان ترجع بالموت الى محل أمر الله برجوعنا (٢) اليه أجرني بصيغة الامر يقرأ بسكون الهمزة وضم الجيم من أجره الله من باب نصر أو بكسر الجيم من باب ضرب والاجر الثواب هـ ذى اللغة وأما في الرواية فلم يوجد بكسر الجيم والقصر ويجوز كونه بعد الهمزة وكسر الجيم يقال أجره بالمدايحجار من باب الافعال وهو في المعنى مثل أجره من الثلاثي فحينئذ تكون الهمزة للقطع وقال ابن المالك هو بهمزة الوصل قلت هـ ذى صواب لان الهمزة الموجودة تسمى فاء الفعل وهمزة الوصل سقطت في الدرج واخلف بقطع الهمزة من باب الافعال قاله النووي ومن ذهب ماله أو ولده وما يتوقع حصول مثله يقال له أخلف الله عليك أى رد الله عليك مثله (الاعراب) ما حرف نفي ومن زائدة عبد مجرور بمن غير متعلق بشئ مبتدأ تصيبه مضارع مؤنث من الافعال والضمير المنصوب مفعوله مصيبة فاعله والجملة صفة عبد فيقول جملة معطوفة على جملة تصيب ان الله وانا اليه راجعون الخ مقول القول وضمير المتكلم اسم ان لله خبره والجملة ابتدائية وجملة انا اليه راجعون عطف على جملة ان الله واليه متعلق بقوله راجعون اللهم نداء للتضرع وجملة أجرني جواب النداء في مصيبتى كلمة في بمعنى الباء السببية متعلق باجر واخلف جملة معطوفة على جملة أجرني متعلق باخلف خيرامفعوله منها متعلق بخير الا لاستثناء أجر ماض من الافعال والضمير المنصوب مفعوله ولقطة الجلالة فاعله والجملة في محل الرفع خبر للمبتدأ والاستثناء مفرغ في مصيبة متعلق

(١) وفي الحديث ما من مؤمن يعزى أخاه بمصيبة الا كما أه الله من حلال الكرامة يوم القيامة رواه البيهقي عن عمرو بن حزم كذا في شرح المنية لابن أبي الرجال (منه) (٢) قوله برجوعنا متعلق بأمر الله وقوله اليه متعلق بالرجوع (منه)

بأجر واخلف بمصيبة الماضي عطف على أجر عطف الجملة على الجملة له متعلق باخلف خيرا فله منها متعلق بخير (البلاغة) وصف العبد بوله تصيبه مصيبة احتراز عن عديم تصيبه مصيبة لان قولنا الله اخ انما شرع وقت اضابة بالمصيبة وعن عديم اصابتها نعمة لان المشرع حينئذ الشكر ثم المراد بقوله فيقول ان الله اخ الفرد الكامل منه وهو ما كان بالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وانه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله عليه ليرى ما بقي عليه اضعاف ما استرد منه فيكون على نفسه ويستسلم له وليس الاسترجاع بمجرد اللسان بدون القلب بمعتبر في الشرع والقرينة على ان المراد هو الفرد الكامل من الاسترجاع ما ذكر في آخر الحديث من الوعد الجميل لانه لا يترتب على القول المجرد (الشرح) ليس عديم مؤمن تصيبه مصيبة (١) عظمة أو صغيرة فيقول خالصا عن قلبه ان الله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيرا منها الا أعطاه الله ثوابا بسبب تلك المصيبة وجعل له خلفا خيرا بدلا منها بحيث يرضاه (التفريع) دل الحديث الشريف على ان من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خلفا خيرا ليرضاه ومصدقه قوله تعالى (و بشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون) والمبشر به محذوف دل عليه قوله تعالى (اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وهو التزكية والمغفرة من الله تعالى وجمع الصلوات لكثرتها وتنوعها والمراد بالرحمة اللطف والاحسان والمراد بالاهتداء هو الاهتداء للحق والصواب والى الجنة والثواب وفي الحديث الشريف ترغيب للعباد المؤمنين على الصبر عند البلاء وهو حبس النفس عن الجزع والشكوى وهو أشد الاعمال الباطنة ولذا أجره فوق على أجور سائر الاعمال قال الله تعالى (انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب) أى أجر الايمتهدى اليه حساب الحساب وفي الحديث انه ينصب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصيام والحج فيوفون أجورهم ولا ينصب لاهل البلاء بل ينصب عليهم الاجر حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا ان أجسادهم تقرض بالمقاريض لا يذهب به أهل البلاء من الفضل وقد ورد اخبار في ثواب أهل البلاء منها ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصيب بمصيبة في ماله أو في نفسه فكتمها ولم يشكها أحدا كان حقا على الله أن يقره رواه الطبراني ومنها ما روى عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة قبضتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول قبضتم مرة فؤاده فيقولون نعم فيقول ما ذا قال عبدى فيقولون حمدك واسمسترجع (٢) يعني قال انا

(١) روى مسلم وأبو داود والنسائي عن أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله به ان الله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيرا منها الا أجره الله واخلف له خيرا منها فلما ماتت أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد قلت أى المسلمين خير من أبى سلمة أول بيت هاجر الى رسول الله ثم قتلها فاخلف لي رسول الله بان جعلني زوجته وكان عوض خيري من زوجي أبى سلمة (منه) (٢) وفي الجامع الصغير قال عليه السلام اعطيت أمي شيئا لم يعط احد من الامم أن يقولوا عند المصيبة ان الله وانا اليه راجعون رواه الطبراني عن ابن عباس (منه)

لله وأنا اليه راجعون فيقول الله بنو العبدى بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد ومنهما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه ما يصيب المسلم من نصب (١) ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة (٢) يشاكها إلا كفر الله بها عنه خطاياه وورد أن أشد الناس بلاء الأنبياء والأماثل فلا مثل يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلابة ابتلى على قدر ذلك فلا يزال كذلك حتى يمشى على الأرض وماله من ذنب ونيبنا عليه الصلاة والسلام قد شج وجهه وكسرت ربا عيته وقيل له حين أظهر المعجزة أنك لسا حرقصير ونال ما لم ينل غيره وعن عائشة رضى الله عنها كان النبي عليه السلام في مرض موته عند سكراته غمس يده في قدح فمسح بها وجهه وحينئذ وهو يقول اللهم هون علينا سكرات الموت وفي رواية منكرات الموت ذكره القسطلاني في المواهب وفي الشريعة ومن السنة الاسترجاع في كل مصيبة لأنه ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه إذا انقطع شسع أحدكم فليسترجع فإنه من المصائب وطفى سراج النبي عليه الصلاة والسلام فاسترجع فقيل يا رسول الله أهي مصيبة قال نعم وكل شيء يؤذى المؤمن فهو مصيبة له (السؤال) فإن قلت إن لفظ عبد نكرة في سياق النفي فيعم فهل هو شامل للفاسق من أهل الإيمان قلت نعم لأن الفاسق يصير ما جوارب أعماله الصالحة بالنيات الخالصة له كمنه غير شاهل للكافر بقرينة (٣) السياق ولأن أعماله كرماد اشتدت به الريح (الفائدة) فائدة الحديث بطريق المفهوم أن ضد الصبر حرام وهو الجزع والشكوى وعدم تحمل الحزن والمصائب وظاهرها قول أو فعلا تضجرا قال الله تعالى فيماروا النبي عليه الصلاة والسلام نال الله لا إلا أنافن لم يصبر على بلائى ولم يشكر على نعمائى ولم يرض بقضائى فليتمس ربا سواى فإن قلت الرضا بالكفر كفر وبالمصيبة معصية فكيف نزم الرضا بالقضا قلت الكفر وسائر المعاصي مقضيات لا قضاء فنحن راضون بقضاء الله (٤) وتقديره في الازل ولا نرضى بنفس الكفر والمعاصي فعلم من الحديث القديمى أنه يجب على المسلم الرضا بالقضا والصبر على البلاء والشكر على النعماء وعليه عمل الأنبياء والأولياء والعلماء والصالحاء والحديث القدسي رواه الطبراني عن أبي هريرة قالوا يجب على المسلم أن يجترع عن الشكوى لاسيما عند شدة البلاء خصوصا في الصدمة الأولى ولذا ورد فيماروا البخاري عن أنس رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر عند الصدمة الأولى أى الصبر الكاهل عند نزول البلاء وفورة المصيبة وسورتها المسافيه من زيادة المشقة ولا يازم

(١) النصب التعب والنصب بوزن القفل وقد يضم حماده الشر والبلاء ومنه قوله تعالى بنصب وعذاب والوصب بفتح الصاد المرض والهم والحزن والجمع الهموم والحزن ضد السرور والغم واحد الغموم والغمة الكربة (منه) (٢) الشوكة واحد الشوك وشا كته الشوكة دخات في جسده وشيك الرجل على ما لم يسم فاعله يشاك شوكا روى أن بعض السلف عزمي بهضاعن ابن له فقل كان ذلك من زينة الحياة الدنيا وهو اليوم من الباقيات الصالحات (منه) (٣) قوله بقرينة السياق وهو قوله عليه السلام أجره الله لأن الكافر لا يؤجر على عمله (نائب زاده) (٤) ولذا قال على رضى الله عنه من ضرب يده على فخذه عند مصيبة فقد حبط أجره وقيل كل مصيبة لم يذهب فرح ثوابها حزنها ففي المصيبة العظمى (منه)

بدعة مكرهة للرجال ولو أوصى بذلك لا تنفذ وصيته إلا أن تكون الأرض رخوة ويجوز اتخاذ التابوت للنساء مطلقا سواء كانت الأرض رخوة أولا كما في جامع الفتاوى وقال قاضي خان اتخاذ التابوت في بلادنا يجوز رخاوة الأرض وقال الزاهد دى وعن أبى بكر محمد بن الفضل لا بأس بالتابوت في ديارنا ولو من الحديد رخاوة أرضنا إلا أن السنة أن يفرش فيه التراب ويجعل اللين الخفيف من عين الميت ويساره وتطين الطبقة العليا إلى الميت ليصير كاللحد وهذه الأقوال تقتضى أن يكون اللحد هو السنة ومراده عليه السلام بقوله اللحد لنا أى اللحد أى أولى لنا والشق أثر وأولى لغيرنا قاله زين العرب تبعنا للتور بشق أى هواختيار من كان قبلنا من أهل الإيمان وفى ذلك بيان فضيلة اللحد وليس فيه نهى عن الشق لأن أبا عبيدة رضى الله عنه مع جلالة قدره فى الدين والأمانة كان يصنعه ولا نهى لو كان منها لما قالت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين إيهما جاء أولا عمل عمله ولا نهى قديس طر إليه رخاوة الأرض وقال الطيبي ويمكن أنه عليه السلام عفى بضمير الجمع نفسه أى أوثرى اللحد وهو أخبار عن الكائن فيكون معجزة والظاهر أن تكون الصيغة للمتكلم مع الغير والمعنى اللحد اختير لى ولن شاء الله بعدى وقبلى والشق لغيرنا سواء كان من قبلنا أو من بعدنا والمعنى اللحد لنا معشر الانبياء والشق جائز لغيرنا وهو أوجه ذكره فى شرح المشكاة وإذا وضع فى الحفرة يقول واضعه بسم الله وعلى ملأه رسول الله أى بسم الله وضعتك وعلى ملأه رسول الله سلمناك كذا فى المبسوط قال صاحب الهداية كذا قال رسول الله عليه السلام حين وضع أبا جنة فى القبر وقال صاحب النهاية والصحيح أنه وضع هذا النجاد بن لأن أبا جنة مات بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه ذكره الأكل ويوجهه إلى القبلة بذلك أمر رسول الله عليه السلام ويحل العقدة لوقوع الأمن من الانتشار ويسوى اللين على اللحد لأنه عليه السلام جعل على قبره اللين ويكره الأجر والخشب لأنهما لا يحكم البناء والقبر موضع البلى ثم بالآجر أثر النار فيكرهه تعالى ولا ورد بأن مساس النار لا يصلح علة للكرهه فإن السنة أن يغسل الميت بالماء الحار وقد مسسته النار وأجيب بأن أثر النار فى الآجر مشاهد دون المساء الحار ولذا يكره الأجر عند القبر واتباع الجنائز بهالان القبر أول منزل من منازل الآخرة ومحل الحن (١) بخلاف الميت حيث لا يكره فيه الأجر ولا غسله بالماء الحار ذكره الزيلعى وفى الجامع الصغير ويستحب اللين والقصب لأنه عليه السلام جعل على قبره حزمة من القصب ثم يمال التراب عليه ويسمى القبر أى يرفع من الأرض قدر شبر أو أكثر قليلا ولا يسطح أى لا يربع وقال الشافعى يربع ولا يسمى لساوى أن إبراهيم بن النبي عليه السلام لما توفى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبره مسطحا ولنا ما روى أنه عليه السلام نفى عن تربع القبر وروى عن إبراهيم النخعي أنه قال أخبرنى من رأى قبر النبي عليه السلام وقبر أبى بكر وعمر رضى الله عنهم أنه مسنم عمم الراى ولم يعينه لأن فى الراى

(١) أى امتحان المسلمين مشكور وكبير للميت بسؤالهما من ربك ومن نبيك وما دينك وأما السؤال عن القبله فغير مشهور وإن أورده القرطبي في تفسيره (منه)

كثرة وتأو ول تسنيم قبر ابراهيم انه عليه السلام سطح (١) قبره أولا ثم سمن كذا في المبسوط والمحيط
ويكره ان يزداد التراب على التراب الذي أخرج من القبر لان الزيادة عليه بمنزلة البناء كما في المحيط وعن
محمد انه لا بأس به كافي النهاية ولا بأس برش الماء على القبر لانه تسوية له وعن أبي يوسف كراهته لانه
يشبه التطيين (السؤال) فان قلت اذا لم يلحد للميت هل ينش القبر ويراعى السنة قلت لا ينش بل
لو وضع الميت فيه لغير القبلة أولا أو على شقه الا يسر أو جعل رأسه في موضع رجله وأهيل عليه التراب لم
ينش ولوسوى عليه اللبن ولم يهل عليه التراب نزع اللبن وروى السنة فيما عدا الصورة الاولى لانه
لا بأس بالشق بخلاف الصور الثلاث الاخيرة وفي البرازية ولودفن بلا غسل أو بلا صلاة أو بلا تكفين
لم ينش لان الغسل ونحوه مأثور به والنش منهى عنه والنهي (٢) مقدم على الامر (الفائدة) اعلم
ان الغسل والتكفين والدفن في بني آدم عرف بفعل الملائكة في حق آدم عليه السلام روى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لما توفي آدم غسلته الملائكة وكفنوه ودفنوه (٣) ثم قالوا لولده هذه سنة موتا كم
قال الشافعي السنة في القبر الشق دون اللحد لتوارث أهل المدينة الشق دون اللحد ولنا الحديث الشريف
وانما فعل أهل المدينة لضعف أراضيمهم بالقيع ذكره الاكمل في شرح الهداية ويكره أن يطأ القبر أو يجلس
عليه أو ينام عليه أو يقضى عليه حاجته من بول أو غائط أو يصلي عليه أو يله كذا في المجتبى ولو وجد طريقا
في المقبرة وهو يظن انه احداث وان تحته قبر لا يمشی وفي الشريعة يستحب ان يمشی على القبر خافيا ويدعو
الله ويستغفر ويرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يمشی على القبور فامر بخلعها انتهى وقال
في التنوير لا بأس بالمشي في القبور وهو المختار ذكره في السراجية انتهى ويكره البناء على القبور والكتابة
وقال البرزوي لو احتيج الى الكتابة حتى لا يذهب الاثر ولا يمتن لا بأس به وفي التنقيح ذكره ان يبنى عليه
بناء بنقش ويصغ ويرفع ويحصر وفي المضممرات عن النبي عليه السلام انه قال صفق (٤) الرياح
وقطر الامطار على قبر المؤمن كفارة لذنبه وزيارة القبور مستحبة (٥) للرجال من غير وطء القبور كما في
البدائع قيل وتحرم على النساء والاصح (٦) ان الرخصة ثابتة لهما كما في المجتبى فيقرب من القبور ويعد

(١) ولو سلم سطح النبي عليه السلام قبر ابراهيم لكانه نهى عن ترسيخ القبور والنهي راجح على السنة القولية
فكيف على السنة القولية وقد تهران القول والفعل اذا تعارض راجح القول عندنا (منه) (٢) لان النهي
مستوعب لجميع الاوقات والامر لا يقتضي التكرار وما تكرر من العبادات فباسبابها كما تقرر في كتب
الاصول (منه) (٣) والدفن مكرمة في حق الادمي ولذا من الله به على الانسان حيث قال من نطقه خافقه
فقد ربه ثم السبيل يسره ثم مات فقبه قوله ولولده والولد بوزن الفرس وكذا الولد بوزن الفقل يكون دفن فردا وجمعا
وهنا جمع بقرينة موتا كم (منه) (٤) الصفق الضرب الذي يسمع له صوت يقال الريح تصفق الاشجار
فتصفق اى تضطرب (منه) (٥) قوله مستحبة لان زيارة القبور تدمع العين وتحزن القلب وتذكر الموت
والاخرة (منه) (٦) قيل يكره ان يترنم لفلان صبرهن وجزعهن والا اول اصح وماروى انه عليه السلام قال
لعن الله زارات القبور فحمل على انه قبل الترخيص او على الزيادة بنوح وغيره من المحرمات (منه)

مثل ما في الحياة وقيل الدعاء قائماً أو لى فيقوم بجذاء وجهه وقيل لا بأس بان يطأ القبور وهو يقرأ القرآن أو يسبح أو يدعو لهم وقيل لا يطأها الا ضرورة كما في الخزانة اجلس على قبر أخيه من بقرأ القرآن لا يكره عند محمد وبه أخذ المشايخ وهو المختار كما في النزاهة وبه يفتى كما في جامع الفتاوى والمختار أن يقول القارئ بعد قرأته اللهم أوصل ثواب ما قرأته الى فلان ولانسان أن يجعل ثواب عمله صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك لغيره من الاحياء والاموات ويصل ثوابه اليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع قال في شرعة الاسلام ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه وورد عليه السلام كذا ورد في الحديث وفي حديث آخر من مر على المقابر فقرأ قل هو الله أحد عشر مرات ثم وهب أجره لاهلها يكون ما جاورا بعد تلك الاموات ويستحب قراءة سورة يس على المقابر ثبت ذلك بالحديث المشهور انتهى ومن السنة أن لا يذكر ميتاً من المسلمين الا بخير فانه أمر بذلك وقال عليه السلام لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وقال عليه السلام لا تسبوا الاموات فتؤذيوا بها الاحياء وكذا في الشرعة

﴿ الحديث التاسع والثلاثون ﴾

﴿ أعلم به قبر أخي وادفن اليه من مات من أهلي ﴾ ﴿ الرواية ﴾ أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه وأبو داود عن المطلب بن أبي وداعة رضى الله عنه قال سمعت عثمان بن مظعون رضى الله عنه أخرجه بحجازه فدفن فامر النبي عليه السلام رجلاً أن يأتيه بحجر فلم يستطع حملها فقام اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسر عن ذراعيه قال المطلب قال الذي يخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانى أنظر الى بياض ذراعى رسول الله حين حسر عنهما ثم حملها فوضعهما عند رأسه وقال أعلم به قبر أخي وأدفن اليه من مات من أهلي ذكره في شرح المشكاة ﴿ اللغة ﴾ أعلم بصيغة المتكلم من المضارع من باب الافعال بمعنى أجعل علامة يقال أعلم الفارس جعل لنفسه علامة الشجمان وأعلم القصار الثوب فهو معلم والثوب معلم القبر واحد القبور والمقبرة بفتح الباء وضمها واحدة المقابر وادفن بصيغة المتكلم من دفنت الشئ من باب ضرب فهو مدفون ودفن والاهل الذرية والزوجات والخدام والانباغ ﴿ الاعراب ﴾ أعلم متكلم من الافعال بصيغة المعلوم فاعله مضمرة والجملة استثنائية وقعت جواباً للسؤال مقدر اقتضته الجملة السابقة كما عرفت من رواية أبي داود بها متعلق بأعلم وضمير المؤنث راجع الى الحجر المذكور في الرواية بتاويل الصخرة قبر أخى مركب اضافي مفعول أعلم وادفن متكلم من المضارع المعلوم فاعله مضمرة والجملة عطف على أعلم اليه متعلق بادن من موصولة مفعول ادفن مات ماض فاعله ضمير من أهلى ظرف مستقر حال من فاعل مات او من مفعول ادفن ﴿ البلاغة ﴾ والاضافة في قبر أخى في كلا الموضعين لتشير الى المضاف لان القبرا كتسبب التشريف من الاخ لا كونه شريفاً من كبار الاصحاب ولا كونه من السابقين الى الاسلام ومن المهاجرين مرتين ولانه اخ النبي عليه السلام رضاعاً والاخ كسبب الشرف من اضافته الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو اشرف الانبياء وكل المخلوقات ﴿ الشرح ﴾ قال عليه السلام بعد ما أتى بالحجر

ووضعه عند رأس عثمان بن مظعون ار يدأن اجعل بذلك الحجر علامة يعرف بها قبر اخي وادفن الى قربه من مات من اهلي (التفريع) دل الحدیث الشریف علی ان المستحب أن يجعل علی القبر علامة يعرف بها وفي الخزائن لا بأس بان يوضع حجارة علی رأس الميت ويكتب عليه شيء وفي التتف يكره أن يكتب عليه اسم صاحبه وقد سبق قرينة نقل عن البردوي انه لو احتسج الى الكتابة حتى لا يذهب الاثر ولا يمتن لا بأس به انتهى ودل الحديث أيضا على ان المستحب أن يجمع الاقارب في موضع سواء كانت القرابة من جهة الرضاع أو النسب أو الصهرية (١) لان عثمان بن مظعون هو بالطاء المعجمة قريب النبي عليه السلام من جهة الرضاع ولذا سماه أخا وقيل سماه أختا شريفا له وقيل لانه كان قريشيا والاول هو الاصح وانه أسلم (٢) بعد ثلاثة عشر رجلا وهاجر مرتين وشهد بدرا وكان ممن حرم الخمر في الجاهلية وقال لا أشرب ما يضحك من دوني وكان من أهل الصفة وهو أول من مات بالمدينة وبالجملة هو من أكابر الصحابة رضى الله عنهم اجمعين ولا منع جمع بين الوجوه الثلاثة أعني يجوز تسميته عليه الصلاة والسلام أخا لجموع أمور ثلاثة أي كونه أخاه من الرضا عة وكونه تشريفا وكونه قريشيا وأول من دفن الى قربه من أهله عليه السلام إبراهيم ابنه عليه السلام (السؤال) فان قلت أين جواب لما المذكور في صدر الحديث كما عرفت من رواية أبي داود قلت جوابه ما قوله لا ياتي أمر النبي عليه السلام وأما قوله أخرج بجنائزه فهو عطف على مات بحذف حرف العطف أي لما مات وأخرج الخ (الفائدة) يفهم من قوله عليه الصلاة والسلام وأدفن اليه الخ ان المستحب أن يدفن الميت في المكان الذي مات فيه في مقابر أولئك القوم فان نقل قبل الدفن الى قدر ميل أو ميلين فلا بأس به وأما النقل من بلد الى بلد فمكروه كما قال به الامام السرخسي امرأة مات ولدها في غير بلدها فدفن وهي لا تصير فارادت أن تنبش القبر وتحمل ولدها الى

(١) لان عللة الجمع هي القرابة وهي تعم القرابة من الجهات الثلاثة المذكورة وعن النسب والرضاع والمصاهرة (منه) (٢) أول من أسلم خديجة الكبرى ثم علي المرتضى ثم زيد بن حارثة ثم أبو بكر ثم عثمان ابن عفان ثم الزبير بن العوام ثم عبد الرحمن بن عوف وسعيد بن أبي وقاص وطاحه بن حميد الله وأبو عبيدة ابن الجراح وأبو سلمة والارقم وعثمان بن مظعون دخلوا بالاعان في روضة الامان كذا في كتب السير ولما كان أذى المشركين متجاوزا عن الحد لما آمن في مكة أذن النبي عليه السلام بالهجرة الى ملك الحبشة أضحية النجاشي وذلك في السنة الخامسة من البعثة وكان عثمان بن عفان قائد جيش الهجرة وكانوا احدى عشر رجلا وأربع نسوة ومن الرجال عثمان بن مظعون ومن النسوة رقية بنت النبي عليه السلام زوجة عثمان رضى الله عنه وأم سلمة وذلك في رجب من تلك السنة ولما سمعوا سجد النبي عليه السلام ومعه سجدوا المشركين ظنوا انهم آمنوا فجاؤا الى مكة فلما وجدوهم كفارا هاجروا ثانيًا الى الحبشة وتبعهم في الهجرة الثانية جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه وجمع كثير من الرجال والنساء وسجدوا المشركين كان عند ما قرأ النبي عليه السلام أقرأ أيم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى سمع المشركون تلك الغرائق العلى وان شفعتم ان ترجى مع ان قاله ابليس فلما سجد عليه السلام سجد معه المشركون (منه)

(بيان ما في الحديث الاربعين من الرواية واللغة والاعراب والبلاغة والشرح والتفريع) (٢٥٣)

بلدها ليس لها ذلك المسلم يدفن ذارحم محرم كافرا أما الكافر فلا يدفن ذارحم محرم مسامحا المرتد اذا قتل يحفر حفيرة ويلقى فيها كالكلب ولا يدفع الى من انقل الى دينهم بخلاف اليهود والنصارى ويكره قلع الخطب والحشيش من المقبرة الا اذا كان يابس ولا يستحب (١) قلع الحشيش الرطب من غير حاجة

﴿ الحديث الاربعون ﴾

﴿ اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد أتاهم ما يشغلهم ﴾ (الرواية) أخرجه أحمد في مسنده وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم كلهم عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنه بكافى الجامع الصغير (اللفظة) ﴿ اصنعوا بصيغة الامر من الصنع مصدر قولك صنع اليه معر وقأى فعل والآل أهل بيت انسان من الذرية والازواج والخدم يشغلهم من شغله يشغله من الباب الثالث وأشغله لغة رديئة ﴾ (الاعراب) ﴿ اصنعوا جمع المذكر من الامر والخطاب للاصحاب (٢) لآل جبار ومجور ومتعلق باصنعوا وهو مضاف الى جعفر طعاما مفعول لاصنعوا فقد أتاهم الفاء للتعليل وقد للتحقيق أى فعل ماض وهم مفعوله ماموصولة فاعل أى يشغلهم فعل مضارع فاعله ضمير راجع الى الماموصولة والضمير المنصوب مفعوله والجملة لا محل لها من الاعراب صلة الموصولة وجملة فقد أى تعاليل لقوله اصنعوا وبيان لوجه الامر به ﴿ البلاغة ﴾ الامر وان كان حقيقية في الوجوب لكنه ههنا للندب بقرينة ان صنعة الطعام من الغير من باب التبرع وليس من الحقوق الواجبة بل هو بر ومعر وف ﴿ الشرح ﴾ افعلوا لآل جعفر وأهل بيته طعاما فانه قد أتاهم ما يشغلهم وينعمهم من اتخاذ الطعام لا تقسمهم من الاشتغال بالمر التجيز والتكفين ومن الاحزان والغموم ﴿ التفريع ﴾ دل الحديث الشريف على أن اتخاذ الطعام من جيران أهل الميت والاقرباء لا باعد لآل جعفر الميت مستحب وأما الطعام الذى اتخذه أهل الميت في اليوم الثالث أو السابع أو نحو ذلك فيجتمعون اليه ويريدون بذلك القرابة للميت والترحم له فهو بدعة مستتبعة من أمر الجاهلية لم يكن في الصدر الاول ولا هو مما يحمد العلماء وقالوا ليس ينبغى للمسلمين أن يقتدوا بأهل الكفر وينهى كل انسان أهله عن الحضور لمثل هذا ولذا قال أحمد بن حنبل هو من أفعال الجاهلية وقيل له أليس قد قال

(١) قوله ولا يستحب اشارة الى كراهة القلع تنزيهى لان الرطب مادام رطبا يذكر الله تعالى ويستأنس الميت به وقد أخبر عليه السلام لاصحابه فقال اخذ الدراية زيد بن حارثة فاصيب ثم أخذها جعفر بن ابى طالب فاصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم أخذها خالد بن الوليد سيف من سيوف الله ففتح الله على يديه قال عبد الله بن جعفر لما جاءنى جعفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا الخ وكان قتل جعفر في جمادى سنة ثمان من الهجرة في غزوة مؤتة موضع معر وف بالشام قال عبد الله وحبسنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اخوانى في بيته ثلاثة أيام (منه) (٢) قوله والخطاب للاصحاب اى الحاضر بن مطلقا السكن سياتى من الشارح القاضى فى حاشية الشرح ان الخطاب لاهل بيته عليه السلام فتكون الالف واللام للعلم (نائب زاده) حتى لو كان الميت فى بلد واهله فى بلد استحب ان يصنع ذلك لاهل الميت كما اتفق لجعفر لان الخطاب باصنعوا جيران اهل الميت لا جيران الميت (منه)

رسول الله عليه السلام اصنعوا لال جمع فرطما فقال لم يكونوا هم اتخذوا انما اتخذهم فالواجب على الرجل ان يمنع أهله منه ولا يرخص لهم فمن أباح ذلك لاهله فقد عصى الله عز وجل وأعانهم على الاثم والعدوان وذكر الخرافة عن هلال بن حبان رضى الله عنه قال الطعام على الميت من أمر الجاهلية وهذه الامور كلها قد صارت عند الناس الان سنة وتركها بدعة فانقلب الحال وتغيرت الاحوال قال ابن عباس رضى الله عنه لا يأتى على الناس زمان الا ماتوا فيه سنة واحياء فيه بدعة حتى يموت السنن وتحبى البدع وان يعمل بالسنن ويشكر البدع الا من هو الله عليه اسخط الناس بخلافهم فيما أرادوا وينهاهم عما اعتادوا ومن يسر له ذلك فقد أحسن الله تعالى تعويضه في الآخرة ذكره القرطبي في التذكرة وروى الامام أحمد وابن ماجه بسند صحيح عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه قال كنا نعد الاجتماع الى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة يفهم منه ان اتخاذ الطعام من أهل الميت مكروهة كراهة تحريم لان النياحة حرام والمعدود من الحرام حرام قال في البزازیة ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث أو بعد الاسبوع انتهى واذا أطلقت الكراهة يراد بها التحريم صرنا للمطلق الى الفرد الكامل وقال في الخلاصة ولا يباح اتخاذ الضيافة عند ثلاثة أيام لان الضيافة تتخذ عند السرور وقال ابن الهمام في شرح الهداية ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لانه في السرور ولا في الشرور وهي بدعة مستقيمة ففي الاباحة من صاحب الخلاصة والحكم بانها بدعة من ابن الهمام يؤيد كون الكراهة تحريمية واما الاجابة لمثل هذه الدعوة فليكونها اعانة على المكر وفسكروها وقد قال الله تعالى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) فان قيل ما تقول في حديث رواه البهقي في دلائل النبوة عن عاصم عن أبيه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله عليه السلام في جنازة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على القبر يوصي الخافر يقول أوسع من قبل رجلية أوسع من قبل رأسه فلما رجع استقبله داعى امرأته أى زوجة المتوفى فاجاب ونحن معه فجىء بالطعام فوضع يده ثم وضع القوم فاكوا فنظر نارسول الله صلى الله عليه وسلم يلوك لقمة في فيه ثم قال أجد لحم شاة اخذت بغير اذن أهلها فارسلت المرأة تقول يا رسول الله انى أرسلت الى البقيع وهو موضع يباع فيه الغنم ليشتري لى شاة فلم توجد فارسلت الى جاري قد اشترى شاة أن يرسل بها الى شمتها فلم توجد فارسلت الى امرأته فارسلت الى بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعمى هذا الطعام الاسرى انتهى وهو جمع أسير والغالب انه فقير وقال الطيبي وهم كفار وذلك لانه لم يوجد صاحب الطعام ليستحلوا منه وكان الطعام في صدر الفساد ولم يكن من طعام هؤلاء بدقاير باطعامهم وقد لزمها قيمة الشاة بانلافها ودفع هذا تصديق عنها فهذا الحديث بظاهره يرد على ما قرره صاحب مذهبننا من انه يكره اتخاذ الطعام من أهل الميت كما مر من البزازیة والخلاصة وابن الهمام والرواية عن جرير بن عبد الله وأجيب بانه ينبغي ان يقيد كلامهم بنوع خاص من اجتماع يوجب استحياء أهل بيت الميت فيطعمونهم كرها أو يحمل على كون الورثة صغيرا أو غائبا أو لم يعلم رضاه أو لم يكن الطعام من عند أحد معين من مال نفسه لا من مال الميت قبل قسمته ونحو ذلك وعليه يحمل قول قاضي خزان يكره اتخاذ الضيافة في أيام المصيبة لانها أيام

تأسف فلا يليق بها ما يكون للسروروا انخذ طعام للفقراء كان حسنا انتهى ذكره في شرح المشكاة لكن
 يرد هذا الجواب ما ذكره المصنف في جلاء القلوب ان الذي تقتضيه الاصول تعميم الكراهة اذ
 الاجتماع وصنعهم المذكورين في الدليل عامان قطعيان للدلالة فلا يجوز تخصيصهما بالرأى ولا نظن
 ان المعتاد في زمانها هذا مبني على ما قال قاضي بخان فانه ظن باطل اذ المعتاد دعوة المشايخ والائمة والمؤذنين
 والجيران بلاثمة بين الاغنياء والفقراء بل أكثرهم أغنياء وينظفون لهم مكانا خصوصا ويسطون فرشها
 وطيفة ووسادة رفيعة كما يفعلون في الوليمة ودعوة الختان فهل للضيافة معنى غير هذا على انه يمكن أن
 يكون مراد قاضي بخان أن يرسل الطعام المتخذ الى الفقراء لأن يدعوا ويجمعوا عند أهل الميت بل الوجه
 أن يحمل على هذا تقييلا لانه مخالفة للخبر السابق ولولم يرد في هذا خبر ولم يصرح الفقهاء بالكراهة بل كان
 مباحا لحكمنا في هذا الزمان بالكراهة اذا واظب الناس عليه واتخذوه سنة بل اعتقدوه واجبا حتى جاءني
 يوم ارجل فاستفتي فقال مات ولدي وكنت فقيرا فلم أقدر على اتخاذ الطعام يوم موته وأخرته الى اليوم الثاني
 فهل أئمت بالتأخير فانظر كيف اعتقد بوجوده وتردد في كونه على الفور وكل مباح يؤدي الى هذا فهو
 مكروه حتى أفتى بعض الفقهاء لما شاع صوم الايام البيض في زمانه بكراهته لئلا يؤدي الى اعتقاد الوجوب
 مع ان صوم الايام البيض مستحبة ورد فيه أخيرا كثيرة فاطنك بالمباح فاطنك بالمكروه انتهى كلام
 المصنف ويؤيده عموم قول الزيلعي حيث قال ولا بأس بالجلوس في أيام المصيبة الى ثلاثة من غير ارتكاب
 محظور من فرش البهط واتخاذ الاطعمة من أهل الميت انتهى وكذا يؤيد به النصوص المذكورة من الفقهاء
 سابقا لانها عامة لم تفرق بين الضيافة وغيرها كما فرق قاضي بخان في فتواه فان قلت فإقول المصنف في
 جواب الاعتراض بحديث البيهقي قلت انه يقول انه غير ثابت أو هو وقع في أوائل الحال ثم نسخ هذا
 حكم اتخاذ الطعام من أهل الميت من الورثة وغيرهم من أموالهم أعني كونها بدعة مستحبة معدودة من
 النياحة مع ان النياحة حرام ورد فيه وعيد شديد في أخبار كثيرة منها ما روى البخاري ومسلم وابن ماجه
 والنسائي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الميت يمدب في قبره
 بما نصح عليه ومنها ما روى البخاري ومسلم عن المغيرة بن شعبه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من نصح عليه فانه يمدب بما نصح عليه يوم القيامة ومنها ما روى الترمذي وابن ماجه عن أبي موسى
 الأشعري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ميت يموت فتقوم عليه باكية فتقول
 واجبلاه واستنداه ونحو ذلك الا وكل الله به ما كين به زانه أهكذا أنت ومنها ما روى مسلم وابن ماجه
 عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمق من أسراجهاية
 لا يتركهن في الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاسم تستعاق بالنجوم والنياحة وقال والناسحة
 اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال (١) من قطران ودرع من جرب ذكره الامام المنذري

(١) قوله سربال اي قميص والدرع قميص ايضا لكنه مختص بالنساء يعني يصير جلد هاجرب كالقميص
 ويستحب التعزية للرجال والنساء الى ثلاثة ايام والتعزية في اليوم الاول افضل ويكره للمعزى ان يعزى

هذه الأحاديث في كتاب الترغيب والترهيب قال في الظهيرية هل يعذب الميت يسكاه أهله قيل نعم لخبر
 أن الميت لا يعذب يسكاه أهله وعامة المشايخ نفوه وحملوا الحديث على ما إذا أوصى بذلك انتهى وقال في
 التجميع يسكاه أهله إلا في مدح الميت عند جنازته وأما إذا أوصى الميت بالتخاذل الطعام بعد موته فالوصية
 باطلة قال في الخلاصة رجل أوصى بأن يتخذ الطعام بعد موته ليطعم الناس ثلاثة أيام فالوصية باطلة هو
 الأصح وقال قاضي خان في فتاواه لو أوصى بالتخاذل الطعام للعالم بعد وفاته ويطعم الذين يحضرون التعزية
 قال الفقيه أبو جعفر يجوز ذلك من الثلث ويحل للذين يطول مقامهم عنده وللذي يجيء من مكان بعيد
 يستوى فيه الأغنياء والفقراء ولا يجوز للذي لا تطول مسافته ولا مقامه فإن فضل شيء كثير يضمن
 الوصي وإن كان قليلا لا يضمن وعن الشيخ الإمام أبي بكر الباغلي رجل أوصى بأن يتخذ الطعام بعد
 موته للناس ثلاثة أيام قال الوصية باطلة انتهى (السؤال) فان قلت لعل اتخاذ الطعام لأهل الميت من
 الجيران والاباعد استحبابه بخصوص بكونه لا ليعرفه جعفر قلت هو غير مختص بكونه لهم لأن النبي
 صلى الله عليه وسلم لما أصيب حمزة رضي الله عنه في أحد قال لأهله (١) اصنعوا لأهله طعاما فانهم في شغل
 قيل أأنت نهيته عن ذلك يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم انما نهيت عن الرياء والسمعة ذكره في
 الشريعة فان قلت قد علم الاستحباب اتخاذ الطعام لأهل الميت من غيرهم لكن لم يعلم مقداره قالت قال ابن
 الهمام يستحب تهيئة طعام لهم ليشبعهم يومهم وليتهم ويأج عليهم في الأكل لأن الحزن يمنعهم من ذلك
 فيضعفون انتهى فيعلم منه أن مقداره كفاية يوم وليلة لكن الزيادة على كفاية يوم وليلة من قبيل البر والظاهر
 أنه لا يمنع منها (الفائدة) كما لا يوصى الميت بالتخاذل الطعام لا يوصى أيضا بدفع شيء إلى من يقرأ عند قبره
 القرآن العظيم فانها باطلة قال في المحيطين والخلاصة والاختيار رجل أوصى لقارئ القرآن أن يقرأ عند قبره
 بشيء فالوصية باطلة وقال ناج الشريعة في شرح الهداية إن القراءة بالاجرة لا يستحق بها الثواب لا للميت
 ولا للقارئ وقال الحافظ العيني في شرح الهداية ناقل عن الواقعات وينفع القارئ للدين والأخذ

ثانيا كما في البحر وبكره التعزية عند القبر كما في القنية والتعزية والترغيب في الصبر بأن يقول اعظم الله أجره
 واحسن عزاءك وغفر لمتك إن كان الميت مكلفا والأفلا يقول وغفر لمتك والتعزية مستحبة قد نذب اليها
 الشارح في غير حديث ومن ذلك ما روى ابن ماجه والبيهقي بإسناد حسن عن عمرو بن حزم عن النبي عليه
 السلام ما من عبد مؤمن يعزى مؤمنا مصيبة إلا كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة كما في شرح المنية
 لابن أمير الحاج (منه) (١) وكذا المخاطب في حديث عبد الله بن جعفر بقوله اصنعوا أهل بيته عليه السلام
 لما قالت أسماء رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعى بني جعفر فرأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يشمهم وتذرف عيناها فقلت يا رسول الله أبلغني جعفر قال نعم قتل اليوم هو وأصحابه
 فرجع رسول الله عليه السلام إلى أهله فقال اصنعوا الخ وهذا الطعام أصل طعام التعزية وتسميه العرب
 الوضيعة وكان الطعام الذي صنع لآل جعفر دقيق شعير مخلوط بزيت وعليه فلفل كما في السكوكب
 المنير في شرح الجامع الصغير (منه)

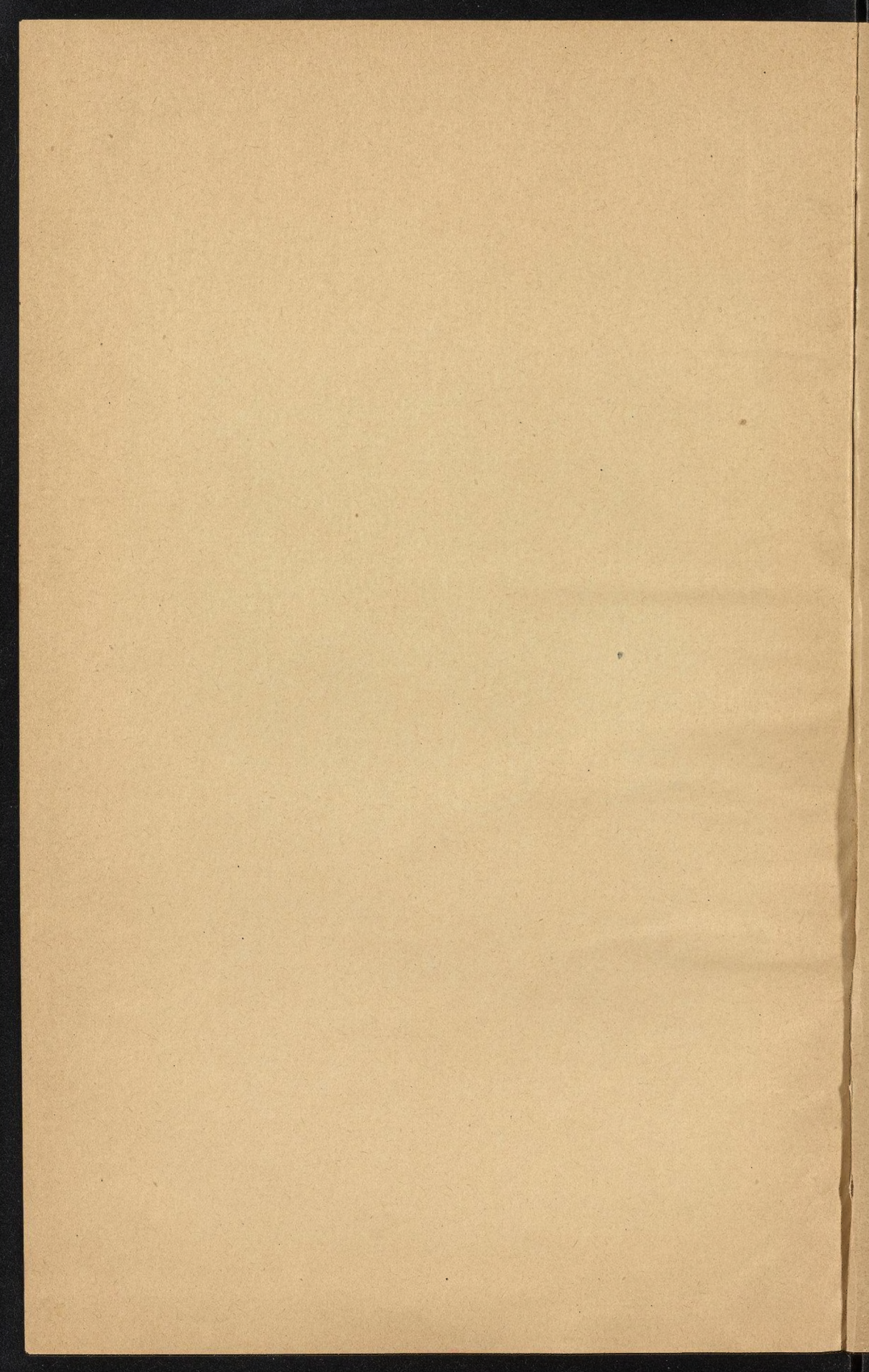
والمعطى آثما انتهى ولا يوصى أيضا بتجسيم القبر وتطيينه و بناء القبة عليه فانها باطلة صرح بها في الاختيار وغيره لان عمارة القبور الاحكام مكروهة وروى مسلم عن جابر رضى الله عنه نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تجصص القبور وان يبنى عليه وان يعده عليه قال التور بشئ قوله وان يبنى عليه يحتمل وجهين البناء على القبر بالحجارة وما يجري مجراها والآخر ان يضرب عليه خباء أو نحوه وكلا الوجهين منهى عنه وفي التارخانية عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صفق الرياح وقطر الامطار على قبر المؤمن كفارة لذنبه انتهى ولا يوصى (١) بدفع شئ الى قوم بيتون عند قبره أربعين ليلة أو أقل أو أكثر فانها بدعة أيضا وسبب لا مومر مكروهة وهى الاكل والشرب عند القبر وضرب الخباء أو نحوه عليه ولا يوصى أيضا بذبح الشاة ونحوها عند القبر لما روى عن أنس رضى الله عنه انه عليه السلام قال لا عقر في الاسلام وهو الذى كان يعقر عند القبر بقرة أو شاة ولو أوصى بالتأبوت لا تنفذ وصيته لانه بدعة مكروهة الا أن تكون الارض رخوة والتراب أفضل من التأبوت ﴿ تنبيه ﴾ اعلم ان العبادات ثلاثة أقسام مالية محضة كالصدقة ومركبة كالحج والجهاد وبدنية محضة كقراءة القرآن وانهال والتسبيح والحمد والدعاء ونحوها فاتفق أهل السنة على انه يجوز هبة ثواب الاولى للميت ويصل اليه وينتفع بها وكذا الدعاء من الثالثة وأما الثانية فكذلك عند الاكثرين وأما ما عدا الدعاء من الثالثة فهم اختلفوا فيه فعند مالك والشافعي لا يصل ثوابه الى الميت والمختار عندنا انه يصل كالأولين وبه قال الامام أحمد رحمه الله قال في البدائع والانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاوة أو صوما أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر أو طواف أو حج أو عمرة أو غير ذلك من الاحياء والاموات ويصل ثوابها اليهم عندنا انتهى ولا يجوز الدعاء بالمفقر المشرك حتى قيل انه كفر قال في الشريعة والسنة في زيارة القبر (٢) ان يتوضأ ويصلي ركعتين يقرأ في كل ركعة بالفاتحة وآية الكرسي مرة وسورة الاخلاص ثلاثا ويجمع ثوابها للميت ثم يمشى على هيئة فاذا

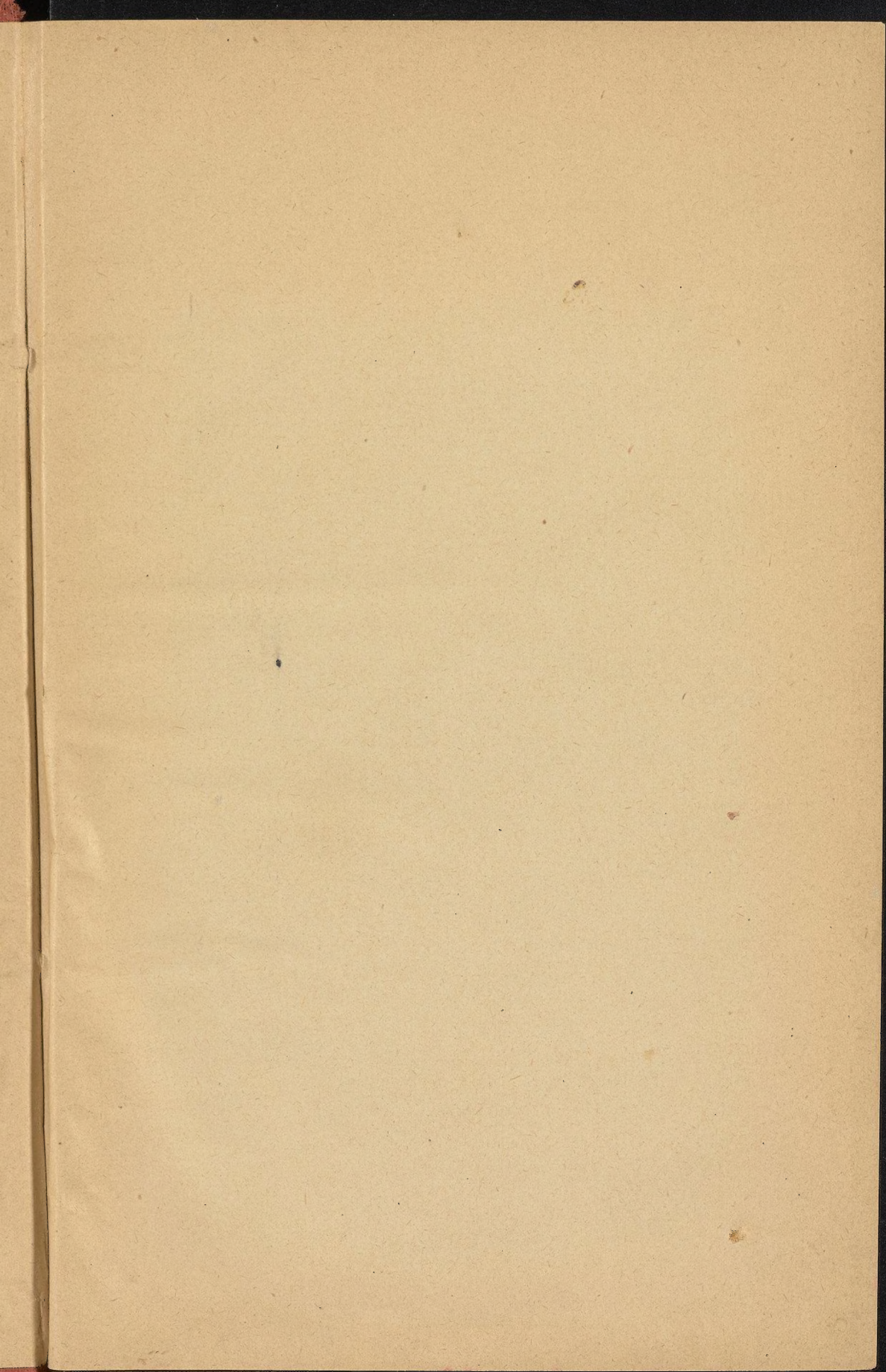
(١) وينبغي المؤمن ان لا يعضى عليه ثلاث ليال الا وعنده كتاب وصية خصوصا اذا كان عليه ديون للناس أو له عليهم أو كان عليه حق الله من القدية والنذور والكفارات وما بقى عليه في الاضحية وغير ذلك لانه قيل ما من الموت مناص ولا عنه خلاص وعن ابن عباس رضى الله عنه توشك المنايا تسبق الوصايا وعن جابر رضى الله عنه الذى يوصى عند الموت كالذى يقسم ماله عند الشيع (معه) (٢) وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال زار النبي عليه السلام قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنت في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور لانه تذكروا الموت انتهى ونزل قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا له بعد ذلك حتى يصير من أكبر المؤمنين وحديث الاحياء مطعون على ان ايمان اليأس غير مقبول والمطلوب الايمان الغيبي وفي هذا الحديث رد أيضا على ان من تشبث بان أبو يه من أهل الفترة ولا عذاب عليهم عن بر بن عبد رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها والخطاب عام للرجال والنساء

بلغ المقابر قال وعليكم السلام أهل الديار من المسلمين والأئمة منكم والمستأخرون منا
أنتم لنا سيف ونحن لكم تبع وإن شاء الله بكم لأحقون ثم بقعد عند القبر بحيال وجهه يقرأ سورة يس أو ما
يتيسر له ثم يسبح ويدعو للميت وفي الحديث ما من عبد عر بقبر رجل كان يعرفه فيسلم عليه الا عرفه ورد
عليه السلام انتهى * وقد وقع الفراغ بعون الله الوهاب من تحرير هذا الشرح المستطاب على يد جامعه
(محمد بن مصطفى الاكرماني) مولداوا الحنفى مذهبا والماتر يدعى اعتقادا وذلك في جمادى الاولى من السنة
السابعة بعد الخمسين والمائة والالف من هجرة من له الفضل والشرف وكان اقوامى على ذلك الجمع بالتماس
بعض الاحبة الاعزة واقترح من الطلبة الاجلة حين قالوا قد جمع محمد بن پير على البركوى عام له الله بلطفه
الجللى والحنفى الاحاديث الاربعين المنيئة عن مسائل الدين ثم شرح سبعة من الاحاديث الشريفة مرتبة على
الاصول الثمانية اللطيفة وبقى ما بقى منها بلا شرح الى الآن ولم يتصد واحد من الاعيان لخله فيما مضى
من الزمان فنسأل منك ان تشرح الاحاديث الباقية على وفق شرحه بالاصول الثمانية فقلت لهم انى كليل
بكثرة الدرس وعليل بعلى النفس فقالوا ان الله يعين من كان ساعيا فى الخيرات وامله يشفيك من العلل
والنكبات (١) فاسعفتهم فى ذلك وان كنت قاصرا عن هنالك وذكرت فيه تبعا لشرح الاحاديث
الشريفة وكشف معانيها اللطيفة المسائل الشرعية الفرعية والزوائد من فروع الحنفية بادنى مناسبة
للجنسية وأقل ملازمة للنوعية اتما للفتاوى والكمال للعوائد فلما مول من الاخوان أن يعفوا عن
ما وقع منى من النسيان وان يذكرنى بصالح الادعية فى أوقات الاجابة وان الله يحيب الدعوات
ومتجاوز عن التخصيرات فله الحمد على الاتمام والصلاة والسلام على خير الانام وعلى آله وأصحابه
السكرام عدد ما يرسم بالاقلام ما دام الابتداء والاختتام

فى النهى وكذا فى الرخصة قالوا الامر للرخصة أو للاستحباب وعليه الجمهور بل ادعى بعضهم الاجتماع
بل قيل بوجودها واللعن لمن انما هو قبل الرخصة لمن واما الخبر بوله ان الله زوارات القبور محمول على
زيارتهم بحرم ونحوه كالنوح وغيره وقيل الرخصة للرجال ويكره زيارتهم لقلة صبرهم وجزعهم والاول
أصح لأن زيارة القبور تندم مع العين وترق القلب وتذكر الموت والاخرة فالرخصة عامة للرجال والنساء
كافى شرح المشكاة (منه) (١) قوله النكبات جمع نكبة الا هرأى الحادثة فيه من الافات والمآهات
قوله فاسعفتهم يقال أسعف حاجته أى قضاها (منه)

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ أما بعد فيقول راجى عفو رب البرية الفقير اليه
تمالى مصححه محمد عطية فقد تم طبع كتاب (نبراس العقول الذكية شرح الاربعين
حديثا النبوية) الامام السيد محمد مصطفى السكرماني بل الله تراه وجمل الجنة مقرة
ومثواه على ذمة ملزمه حضرة المحترم (مصطفى أندى محمد يوسف)
صاحب المكتبة النبوية كان الله عوناه فى كل عمل ونية وذلك بمطبعة
(شركة النمن الصناعية) فى ٧ ربيع الاول سنة ١٣٣٢
هجرة على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية آمين







COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE

CU59576405

ME06647

Nibras al-uqul al-dh

RECAP

(تنبيه)

يطلب هذا الكتاب من حضرة مائز مه (مصطفى افندي محمد يوسف)
صاحب المكتبة النبوية السكاكينة بشارع الدرب الاحمر بجوار مسجد المرداني
ورغبة في خدمة العلم واهله جعلنا ثمنه زهيدا جدا وهو
٦٠ عشرة قروش صاغ مجلدا ويزاد اجرة البريد
٧ سبعة قروش صاغ ورق بدون تجليد